

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الخراج (مترجم)

مؤلف

فاؤی الامام ابو یوسف ایحسان اللہ

مترجم

مولانا نیر از احمد اکاڑوی

مکتبہ احسانیه

إقرأ مستشرق، عرقی مسخری، اؤدو بالان لا قور

کتاب الخراج (مترجم)

مؤلف

فاضل ماحمل بن یوسف بن محمد بن عبد اللہ

مترجم

مولانا نیر احمد اکاڑوی



مکتبہ رحمانیہ (پیشہ)

اقرا سٹور، عرف سٹریٹ، اردو بازار، لاہور
فون: 042-37224228-37355743

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق ملکیت بحق ناشر محفوظ ہیں



مکتبہ رحمانیہ (جز ۱)

نام کتاب

کتاب الخراج

منہج

مولانا نواز احمد اکاڑوی

ناشر

مکتبہ رحمانیہ (جز ۱)

مطبع

خضر جاوید پرنٹرز لاہور



اِقرأ سنٹر عَزَنی سسٹریٹ، اُردو بازار، لاہور
فون: 042-37224228-37355743

ضروری وضاحت

ایک مسلمان جان بوجھ کر قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور دیگر دینی کتابوں میں غلطی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا بھول کر ہونے والی غلطیوں کی تصحیح و اصلاح کے لیے بھی ہمارے ادارہ میں مستقل شعبہ قائم ہے اور کسی بھی کتاب کی طباعت کے دوران اغلاط کی تصحیح پر سب سے زیادہ توجہ اور عرق ریزی کی جاتی ہے۔ تاہم چونکہ یہ سب کام انسانوں کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لیے پھر بھی غلطی کے رہ جانے کا امکان ہے۔ لہذا قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر ایسی کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ نیکی کے اس کام میں آپ کا تعاون صدقہ جاریہ ہوگا۔ (ادارہ)

تنبیہ

ہمارے ادارے کا نام بغیر ہماری تحریری اجازت بطور ملنے کا پتہ، ڈسٹری بیوٹر، ناشر یا تقسیم کنندگان وغیرہ میں نہ لکھا جائے۔ بصورت دیگر اس کی تمام ترمیم داری کتاب طبع کروانے والے پر ہوگی۔ ادارہ ہذا اس کا جواب دہ نہ ہوگا اور ایسا کرنے والے کے خلاف ادارہ قانونی کارروائی کا حق رکھتا ہے،

عرض ناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام ابو یوسف کا نام یعقوب بن ابراہیم اور کنیت ”ابو یوسف“ ہے۔ آپ ۱۱۳ ہجری میں پیدا ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد رشید تھے۔ آپ ہی نے پہلے پہل امام ابو حنیفہؒ کے مذہب پر کتابیں لکھیں اور مسائل کو املاء و نشر کیا اور ان کی فقہ کو اقطار عالم میں پھیلا یا۔ آپ اسلام کے سب سے پہلے ”قاضی القضاۃ“ اور فقہ العلماء و سیر العلماء کے لقب سے ملقب ہوئے۔

علامہ ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ ”امام ابو یوسف حافظ احادیث تھے اور محدث کے پاس جا کر روز 65 احادیث یاد کر کے لوگوں سے املاء کروا دیتے تھے۔ کہتے ہیں کہ امام ابو یوسفؒ کو چالیس ہزار احادیث موضوعہ یاد تھیں پس یہاں سے قیاس کرنا چاہئے کہ احادیث صحیحہ کس قدر یاد ہوں گی۔

امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ اعش نے ایک مسئلہ مجھ سے پوچھا میں نے اس کا جواب دے دیا اس پر انہوں نے مجھ سے استفسار کیا کہ یہ مسئلہ تم نے کہاں سے نکالا؟ میں نے کہا: اس فلاں حدیث سے جو آپ نے میرے آگے بیان کی تھی، انہوں نے کہا کہ وہ حدیث تو مجھے اس وقت سے یاد ہے کہ ابھی تمہارے والدین بھی مجتمع نہ ہوئے تھے، مگر اس کا مطلب اب معلوم ہوا۔

زیر نظر کتاب ”کتاب الخراج“ امام ابو یوسف التوفیقی ۱۸۲ ہجری کی تالیف کردہ کتاب ہے یہ کتاب خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش پر لکھی گئی ایک ایسی کتاب ہے جس میں اسلامی تعلیمات کی روشنی میں نظم الدول بالخصوص مالیاتی نظام اور اس سے متعلقہ بعض ضروری امور کو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ کی روشنی میں زیر بحث لایا گیا ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش تھی کہ انہیں اس سلسلہ میں بعض ضروری چیزوں کی تفصیلات مہیا کی جائیں، چنانچہ انہوں نے امام ابو یوسف سے اپنی خواہش کا اظہار کیا اور آپؒ نے یہ کتاب مرتب فرمائی۔

کتاب الخراج میں احادیث و آثار بڑی کثرت کے ساتھ روایت کیے گئے ہیں اور ان سے بے شمار مسائل پر استدلال و استشہاد کیا گیا ہے۔ کتاب الخراج کے جائزے کے مطابق کتاب الخراج میں مرفوع روایات کی تعداد ۲۲۳ ہے

اور آثارِ صحابہ (موقوف روایات) کی تعداد ۲۹۹ ہے جب کہ تابعین سے مروی آثار و اقوال اس کے علاوہ ہیں۔ محتاط اندازے کے مطابق ان کی تعداد ۲۰۰ سے زائد ہیں۔

مشہور مصرف محقق ابو زہرہ کتاب الخراج کا تعارف کراتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”یہ کتاب قاضی ابو یوسف کی ایک مراسلت ہے جو انہوں نے خلیفہ ہارون الرشید کے نام لکھی تھی۔ اس میں انہوں نے حکومت کے مالی وسائل اور ذرائع آمدن کی تفصیلات پر بڑی دقیق اور عمدہ بحث کی ہے۔ آپ نے اس میں قرآن مجید، احادیث اور صحابہ کے فتاویٰ پر اعتماد کیا ہے۔“

کتاب کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ادارہ نے مترجم جناب مولانا نیاز احمد اکاڑوی رحمہ اللہ سے اس بابت بات کی تو انہوں نے بخوشی حامی بھری اور اس کتاب کا ترجمہ کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اس کتاب کو ہمارے لیے توشہ آخرت بنائے۔ آمین یا رب العالمین

حامی علم و عمل

الحاج مقبول الرحمن غفرلہ



فہرست مضامین

۱۹	حرف اولیں	۱
۲۱	سبب تالیف	۲
۲۲	امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں	۳
۲۹	کتاب کی نوعیت	۴
۳۰	امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ	۵
۳۰	ذکر اللہ کی اہمیت	۶
۳۱	درو و شریف کی فضیلت	۷
۳۲	قرب قیامت	۸
۳۳	دوزخ کی ہولناکی	۹
۳۴	معمولی گناہوں سے بچاؤ	۱۰
۳۵	آخرت کی تیاری	۱۱
۳۵	جنت کی نعمتیں	۱۲
۳۶	عادل امام کا مقام	۱۳
۳۷	امام کی ذمہ داریاں	۱۴
۳۸	امیر کی اطاعت	۱۵
۴۰	امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت	۱۶
۴۱	تفقید و اصلاح	۱۷
۴۳	سیدنا ابوبکرؓ کی سیدنا عمرؓ اور عام مسلمانوں کو وصیتیں	۱۸
۴۷	سیدنا عمرؓ کی چند وصیتیں	۱۹
۵۴	نصیحت کے بارے میں سیدنا عثمانؓ کا اثر	۲۰
۵۵	سیدنا علیؓ کے چند مواعظ	۲۱

۵۸	سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے چند آثار	۲۲
۶۳	مال غنیمت کے مصارف	۲۳
۶۳	مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار	۲۴
۶۶	مجاہد اور اس کے گھوڑے کے حصہ کا بیان	۲۵
۶۹	غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان	۲۶
۷۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور قریبنداروں کے حصے کا بیان	۲۷
۷۵	معدنیات میں خمس	۲۸
۷۷	سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانے والی اشیاء پر خمس کا بیان	۲۹
۸۰	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق خاص کا بیان	۳۰
۸۲	فصل: فئے اور خراج کے بیان میں	۳۱
۸۲	فئے کی تعریف	۳۲
۸۳	عراق و شام کے فئے	۳۳
۸۵	زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم	۳۴
۸۵	قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونے والے کا حکم	۳۵
۸۷	سیدنا عمرؓ کے وظائف کے رجسٹر مرتب کرانے اور مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان	۳۶
۹۶	سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا تھا؟	۳۷
۹۶	امیر المؤمنین کا سوال اور اس کا جواب	۳۸
۱۱۵	تقسیم سواد کے بارے میں صحابہؓ کی رائے	۳۹
۱۲۵	فصل: شام اور الجزائرہ کی زمین کے بیان میں	۴۰
۱۲۷	دخول رہا اور اہل رہہ سے شرائط صلح کا بیان	۴۱
۱۲۹	دخول حران اور اہل حران سے شرائط صلح کا بیان	۴۲
۱۳۰	ایرانیوں پر کیا عائد کیا گیا؟	۴۳
۱۳۲	فصل: سیدنا عمرؓ نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے عطا کیا کس طرح مقرر کئے تھے؟	۴۴
۱۳۵	فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا مناسب ہوگا؟	۴۵
۱۵۶	پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء	۴۶

۱۶۱	صدقہ کیلئے مال کا نصاب	۴۷
۱۶۱	پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ	۴۸
۱۶۳	شہد اور خشک میوے	۴۹
۱۶۷	فصل: جاگیروں کے بیان میں	۵۰
۱۷۰	جاگیروں کے محاصل	۵۱
۱۷۱	فصل: حجاز، مکہ مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں	۵۲
۱۷۳	خوراج کی غلطی	۵۳
۱۷۴	فصل: بصرہ اور خراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں	۵۴
۱۷۴	جاگیریں اور ان کے محاصل	۵۵
۱۷۷	جاگیر دینے کا اختیار	۵۶
۱۷۷	جاگیر دینے کے نظائر	۵۷
۱۸۱	زمین چھیننے کا گناہ	۵۸
	فصل: اہل حرب اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے مالک ہوتے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں	۵۹
۱۸۲	وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے	۶۰
۱۸۳	بزر و قوت فتح ہونے والے علاقے	۶۱
۱۸۳	فصل: صلح کے ذریعے یا بزر و قوت فتح کئے ہوئے علاقوں اور دوسرے علاقوں میں موات زمینوں کے بارے میں	۶۲
۱۸۵	موات زمینوں کی تعریف	۶۳
۱۸۵	موات میں امام کو اختیار	۶۴
۱۸۹	چار دیواری بنالینے والے کا حق	۶۵
۱۹۰	باز یافتہ زمینوں کے محاصل	۶۶
۱۹۲	عجم کی زمینیں	۶۷
۱۹۳	اہل کتاب عربوں کا حکم	۶۸
۱۹۳	اہل عجم کا حکم	۶۹

۱۹۴	مرتدین کا حکم	۷۰
۱۹۵	فصل: مرتدین جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم	۷۱
۱۹۸	فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، شہروں اور سامانوں کے بارے میں	۷۲
۲۰۱	فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف کے بارے میں	۷۳
۲۰۳	فصل: سمندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں	۷۴
۲۰۵	فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں	۷۵
۲۰۸	فصل: نجران، اہل نجران اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں	۷۶
۲۰۸	اہل نجران سے معاہدہ	۷۸
۲۱۶	جلاوطنی کا سبب	۷۹
۲۱۷	موجودہ محاصل	۸۰
۲۲۰	فصل: صدقات کے بارے میں	۸۱
۲۲۱	مویشیوں کی زکوٰۃ	۸۲
۲۲۵	زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟	۸۳
۲۲۶	سال پورا ہونے کی شرط	۸۴
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز	۸۵
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار	۸۶
۲۳۱	محصلین زکوٰۃ کے اوصاف	۸۷
۲۳۲	صدقات کے مصارف	۸۸
۲۳۵	عامل زکوٰۃ کا مقام	۸۹
۲۳۵	عامل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں	۹۰
۲۴۲	مجوزہ محاصل زمین کی حکمت	۹۱
۲۴۲	اصول تعیین	۹۲
۲۴۵	مالیہ میں کمی بیشی کا اختیار	۹۳
۲۴۸	مالیہ میں تخفیف	۹۴
۲۵۰	فصل: زیر آب جھاڑیوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں	۹۵

۲۵۳	فصل: خالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر دینے کے بارے میں	۹۶
۲۵۴	عدم جواز کے دلائل	۹۷
۲۵۶	مزارعت کے نظائر	۹۸
۲۵۸	مزارعت کی قسمیں	۹۹
۲۶۱	فصل: وجہ اور فرائض کے جزیروں اور بڑے ڈولوں کے بارے میں	۱۰۰
۲۶۴	ضرر اور ازالہ ضرر	۱۰۱
۲۶۶	فصل: نالی، کنویں، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں	۱۰۲
۲۶۷	بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ	۱۰۳
۲۶۸	پانی پینے اور پلانے کا حق	۱۰۴
۲۶۹	پانی کی فروخت	۱۰۵
۲۷۱	فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے	۱۰۶
۲۷۲	پانی مشترکہ ملکیت ہے	۱۰۷
۲۷۳	پانی کیلئے جنگ کا حق	۱۰۸
۲۷۶	فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں	۱۰۹
۲۷۸	ضرر اور ضرر سانی	۱۱۰
۲۷۹	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۱
۲۷۹	نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور	۱۱۲
۲۸۱	حریم کے مسائل	۱۱۳
۲۸۵	فاضل پانی روکنے کی ممانعت	۱۱۴
۲۸۶	فصل: گھاس اور چراگاہوں کے بارے میں	۱۱۵
۲۸۷	جنگلات	۱۱۶
۲۸۷	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۷
۲۸۷	جنگلات اور چراگاہیں	۱۱۸
۲۸۹	حرم مدینہ	۱۱۹
۲۸۹	ایندھن چننے کا حق	۱۲۰

۲۹۰	ضرر اور ضرر رسانی	۱۲۱
۲۹۱	سرکاری چراگاہیں	۱۲۲
	فصل: سوا کوٹھیکہ پر دینے، وہاں کے باشندوں کیلئے والیوں کا انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں	۱۲۳
۲۹۳	دینے کے بارے میں	
۲۹۵	محصلین خراج کے اوصاف اور محصلین خراج کو ہدایتیں	۱۲۴
۲۹۸	والی کے ساتھ سپاہی	۱۲۵
۲۹۸	والیوں کے غلط طور طریقے	۱۲۶
۳۰۱	ناجائز مطالبے اور ان کی ممانعت	۱۲۷
۳۰۲	رفاہ عامہ سے متعلق ذمہ داریاں	۱۲۸
۳۰۵	معائنہ و احتساب	۱۲۹
۳۰۶	رعایا پر ظلم گناہ ہے	۱۳۰
۳۰۷	عدل و انصاف کی برکتیں	۱۳۱
۳۰۷	امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز	۱۳۲
۳۰۸	رعایا کی خدمت کا ثواب	۱۳۳
۳۰۹	خیانت کا عذاب	۱۳۴
۳۱۰	ذمہ داریوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب	۱۳۵
۳۱۳	تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب	۱۳۶
۳۱۵	بے جا سزا سے اجتناب	۱۳۷
۳۱۶	عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں	۱۳۸
۳۱۸	عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں	۱۳۹
۳۲۱	والی کی ذمہ داریاں	۱۴۰
۳۲۲	امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی ذمہ داریاں	۱۴۱
۳۲۷	رعایا کو سخت سزائیں دینے کی ممانعت	۱۴۲
	فصل: نصاریٰ بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک	۱۴۳
۳۲۸	کیا جائے	

۳۲۸	بنی تغلب سے سیدنا عمرؓ کا معاہدہ	۱۴۴
۳۳۱	ذمیوں کی خریدی ہوئی عشری زمین کا محصول	۱۴۵
۳۳۲	فصل: جزیہ کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے؟	۱۴۶
۳۳۳	جزیہ کی شرطیں	۱۴۷
۳۳۳	جزیہ میں جانیاں چیزیں	۱۴۸
۳۳۴	جزیہ سے مستثنیٰ افراد	۱۴۹
۳۳۵	مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت	۱۵۰
۳۳۶	جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز	۱۵۱
۳۳۶	کسی والی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں	۱۵۲
۳۳۷	تحصیل جزیہ کا طریقہ	۱۵۳
۳۳۸	تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ	۱۵۴
۳۳۹	جزیہ کے مصارف	۱۵۵
۳۳۹	اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک	۱۵۶
۳۴۳	معذور اہل ذمہ کی کفالت	۱۵۷
۳۴۴	جزیہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت	۱۵۸
۳۴۵	فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں	۱۵۹
۳۴۹	فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں	۱۶۰
۳۵۳	اہل قبلہ کا حکم	۱۶۱
۳۵۶	اہل ذمہ کے ساتھ انصاف	۱۶۲
۳۵۷	فصل: عشور کے بارے میں	۱۶۳
۳۵۷	محصلین کا تقرر	۱۶۴
۳۵۸	عشور کیلئے نصاب	۱۶۵
۳۵۹	چنگی کی شرحیں	۱۶۶
۳۶۰	مال تجارت ہونے کی شرط	۱۶۷
۳۶۰	چنگی سے استثناء	۱۶۸

۳۶۱	چنگی لینے کا جواز	۱۶۹
۳۶۲	عشور کی آمدنی کی نوعیت	۱۷۰
۳۶۲	عشور کی ابتداء	۱۷۱
۳۶۷	مکاتب تاجر پر چنگی نہیں	۱۷۲
۳۶۷	حرام مال پر چنگی	۱۷۳
۳۶۹	فصل: گرجا گھروں، بیعوں اور صلیبیوں کے بارے میں	۱۷۴
۳۶۹	اہل ذمہ کی عبادت گاہیں	۱۷۵
۳۷۴	فئے کے بارے میں سیدنا عمرؓ کا فیصلہ	۱۷۶
۳۷۷	فتوحات اور صلحوں کی تفصیل	۱۷۷
۳۸۲	اہل حیرہ سے صلح	۱۷۸
۳۹۱	سیدنا خالد بن ولیدؓ کی معزولی	۱۷۹
۳۹۳	نئی عبادت گاہوں کا حق	۱۸۰
	فصل: بد معاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر	۱۸۱
۳۹۴	حد واجب ہے	
۳۹۴	محتاج قیدیوں کا حکم	۱۸۲
۳۹۶	قیدیوں کا روزینہ	۱۸۳
۳۹۷	قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے	۱۸۴
۳۹۷	قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین	۱۸۵
۳۹۸	قیدیوں کی کثرت کی وجہ	۱۸۶
۳۹۸	تعزیرات میں اعتدال	۱۸۷
۴۰۰	شرعی حدود کے نفاذ کی برکت	۱۸۸
۴۰۰	حدود میں سفارش	۱۸۹
۴۰۳	شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا	۱۹۰
۴۰۳	سزائے موت میں خصوصی احتیاط	۱۹۱
۴۰۴	سزا نافذ کرنا حاکم کا کام ہے	۱۹۲

۴۰۵	قصاص، قتل عمد	۱۹۳
۴۰۵	قصاص، جنایات	۱۹۴
۴۰۶	دیت اور تاوان	۱۹۵
۴۰۸	قتل خطاء	۱۹۶
۴۱۰	شبہ عمد	۱۹۷
۴۱۲	خطاء کی تعریف	۱۹۸
۴۱۳	شبہ عمد کی تعریف	۱۹۹
۴۱۴	تاوان	۲۰۰
۴۱۹	غلام پر جنایت کا تاوان	۲۰۱
۴۲۰	مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص	۲۰۲
۴۲۰	عورتوں پر جنایات کا تاوان	۲۰۳
۴۲۱	آزاد اور غلام کے مابین قصاص	۲۰۴
۴۲۱	دو زخم لگانے کی صورت میں دیت یا تاوان	۲۰۵
۴۲۳	قصاص کے نتیجہ میں موت	۲۰۶
۴۲۳	نابالغ وارث کی طرف قصاص	۲۰۷
۴۲۴	گر کر مر جائیو اے کی دیت	۲۰۸
۴۲۷	زنا کی گواہی	۲۰۹
۴۲۷	مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۰
۴۲۸	عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۱
۴۲۸	اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم	۲۱۲
۴۳۰	زنا کا اقرار	۲۱۳
۴۳۲	محسن کی تعریف	۲۱۴
۴۳۳	سزائے رجم کا التواء	۲۱۵
۴۳۴	زنا کی گواہی	۲۱۶
۴۳۵	عورتوں کی گواہی	۲۱۷

۴۳۵	تعمین جرم	۲۱۸
۴۳۶	شراب خوری کی سزا	۲۱۹
۴۳۷	ہرنشہ آور چیز پر سزا	۲۲۰
۴۳۷	سزا دینے کا وقت	۲۲۱
۴۳۸	رمضان میں شراب پینے پر تعزیر	۲۲۲
۴۳۸	اتہام زنا	۲۲۳
۴۴۰	غلام مجرم کی سزا	۲۲۴
۴۴۰	مجرم قذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہیں ہوگی	۲۲۵
۴۴۰	ذمی پر زنا کی تہمت لگانا	۲۲۶
۴۴۰	زانی، شرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۲۷
۴۴۲	تعزیری سزا کی مقدار	۲۲۸
۴۴۲	غلام اور لونڈی کے باہم زنا میں ملوث ہونے کی سزا	۲۲۹
۴۴۳	جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد نہیں	۲۳۰
۴۴۳	چوری کی سزا اور ہاتھ پاؤں کاٹنے کی کیفیت	۲۳۱
۴۴۵	چوری کی وہ مقدار جس پر حد واجب ہوتی ہے	۲۳۲
۴۴۶	مشتبہ گواہوں کا حکم	۲۳۳
۴۴۷	متعدد بار جرم کرنے کی صورت میں سزا	۲۳۴
۴۴۸	اقرار جرم	۲۳۵
۴۴۸	اقرار جرم سے رجوع	۲۳۶
۴۵۰	غلام کا اقرار جرم	۲۳۷
۴۵۲	ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں	۲۳۸
۴۵۳	کفن چور کی سزا	۲۳۹
۴۵۳	جیب کترے کی سزا	۲۴۰
۴۵۳	اچکوں کی سزا	۲۴۱
۴۵۴	نقب لگانے والے کی سزا	۲۴۲

۴۵۵	بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۳
۴۵۵	مال غنیمت میں چوری کی سزا	۲۴۴
۴۵۵	مال فئے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کی سزا	۲۴۴
۴۵۶	آقا کے مال کی چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۵
۴۵۷	خیانت کرنے والے کی سزا	۲۴۶
۴۵۸	جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی	۲۴۷
۴۵۸	جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے	۲۴۸
۴۶۰	قطع کی مختلف صورتیں	۲۴۹
۴۶۲	نابالغ مجرم کی سزا	۲۵۰
۴۶۳	اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں	۲۵۱
۴۶۵	محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز	۲۵۲
۴۶۷	سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو-----؟	۲۵۳
۴۶۷	ذمی کے مال کی چوری کی سزا	۲۵۴
۴۶۸	ڈاکہ اور راہزنی	۲۵۵
۴۶۹	عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۶
۴۶۹	لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۷
۴۷۱	اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو جرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں	۲۵۸
۴۷۱	مسجدوں اور دشمنوں کی سرزمین میں سزا نہ دی جائے	۲۵۹
۴۷۲	بدعہدی کی سزا	۲۶۰
۴۷۳	آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا	۲۶۱
۴۷۴	فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنا دقہ کے حکم کے بارے میں	۲۶۲
۴۷۴	مرتد سے توبہ کا مطالبہ	۲۶۳
۴۷۸	مرتد عورت کا حکم	۲۶۴
۴۷۸	مرتد ہو کر دارالحرب چلے جانے والے کا حکم	۲۶۵
۴۸۲	توہین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سزا	۲۶۶

۳۸۲	مرتد سے توبہ کرانے کی کوششیں	۲۶۷
۳۸۳	چوروں سے برآمد ہونے والے مال کا حکم	۲۶۸
۳۸۵	لاوارث مال کا حکم	۲۶۹
۳۸۶	باز یافتہ مفرور غلاموں کا حکم	۲۷۰
۳۸۹	عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات	۲۷۱
۳۹۲	محکمہ ڈاک کی سواریوں کا استعمال	۲۷۲
۳۹۳	فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں	۲۷۳
۳۹۳	وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صوابدید پر منحصر ہے	۲۷۴
۳۹۴	وظیفہ دینے کے غلط طریقے	۲۷۵
	فصل: ان حربی باشندوں کے بارے میں جو مسلمانوں کی چھاؤنیوں سے گزریں اور اس	۲۷۶
	بارے میں کہ جاسوس کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے	
۴۹۶	مشتبہ افراد	۲۷۸
۵۰۰	جاسوس کا حکم	۲۷۹
۵۰۱	دارالحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت	۲۸۰
۵۰۲	غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم	۲۸۱
۵۰۲	فصل: مشرکوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے	۲۸۲
۵۰۴	جنگ سے پہلے دعوت کا حکم	۲۸۳
۵۰۶	حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو	۲۸۴
۵۰۷	اچانک حملہ کرنے کا جواز	۲۸۵
۵۰۷	جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے کا حکم	۲۸۶
۵۰۷	جنگ کا مسنون وقت	۲۸۷
۵۰۸	جنگ کے وقت دعا	۲۸۸
۵۰۸	جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بد دعا	۲۸۹
۵۰۸	آپ ﷺ کے جھنڈے مبارک کا رنگ	۲۹۰
۵۰۹	جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت	۲۹۱

۵۱۰	فتح ہونے والی بستی میں قیام	۲۹۲
۵۱۰	سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا	۲۹۳
۵۱۱	سفر سے واپسی پر دعا	۲۹۴
۵۱۱	گھروالوں کے پاس پہنچنے پر دعا	۲۹۵
۵۱۱	امیر لشکر کو ہدایات	۲۹۶
۵۱۵	غنیمت کی تقسیم	۲۹۷
۵۱۶	عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت	۲۹۸
۵۱۷	قیدی کا حکم	۲۹۹
۵۱۷	قیدیوں کا تبادلہ اور فدیہ لے کر چھوڑنا	۳۰۰
۵۱۸	مسلمان قیدیوں کو چھڑوانے کی ذمہ داری	۳۰۱
۵۱۹	شریک جنگ خواتین کو معاوضہ	۳۰۲
۵۱۹	مال غنیمت کی تقسیم کا وقت	۳۰۳
۵۲۰	مال غنیمت کی حلت	۳۰۵
۵۲۱	حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا	۳۰۷
۵۲۱	تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف	۳۰۸
۵۲۳	مال غنیمت میں انعام دینے کا اختیار	۳۰۹
۵۲۳	غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط	۳۱۰
۵۲۴	عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا	۳۱۱
۵۲۵	غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہ ملے گا	۳۱۲
۵۲۵	لڑائی میں نظم کی پابندی	۳۱۳
۵۲۶	لاش کو فروخت کرنا	۳۱۴
۵۲۷	دشمن سے برآمد ہونے والے مال کا حکم	۳۱۵
۵۳۲	ثالشی کے مسائل	۳۱۶
۵۴۱	ذمی کی دی ہوئی امان	۳۱۷
۵۴۱	غلام کی دی ہوئی امان	۳۱۸

۵۴۲	خواتین کی دی ہوئی امان	۳۱۹
۵۴۲	نابالغ بچے اور قیدی کی دی ہوئی امان	۳۲۰
۵۴۲	امان دینے کے طریقے	۳۲۱
۵۴۵	لونڈی سے مباشرت	۳۲۲
۵۴۶	مجوسی لونڈی کا حکم	۳۲۳
۵۴۶	مشرک لونڈی کا حکم	۳۲۴
۵۴۷	کتابیہ لونڈی کا حکم	۳۲۵
۵۴۸	صلح کے مسائل	۳۲۶
۵۴۸	متعین مدت کیلئے معاہدہ امن	۳۲۷
۵۵۰	صلح حدیبیہ کی تفصیلی روئیداد	۳۲۸
۵۵۸	قریش کا نقض عہد	۳۲۹
۵۶۱	فتح مکہ	۳۳۰
۵۶۳	اہل قبلہ محاربین کا حکم	۳۳۱
۵۶۴	مقتول باغی کا حکم	۳۳۲
۵۶۵	تابع ہو کر آنے والے باغی کا حکم	۳۳۳
۵۶۶	باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم	۳۳۴
۵۶۶	باغی قیدیوں کا حکم	۳۳۵
۵۶۷	امان یافتہ محارب کا حکم	۳۳۶
۵۶۷	فسادی کی سزا	۳۳۷
۵۷۰	اہل کتاب سے تعزیت	۳۳۷
۵۷۲	فہرست اسماء الرجال	۳۳۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حرفِ اولیں

الحمد لله وكفى وسلام على عبادة الذين اصطفى۔ اما بعد!

اللہ رب العزت کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے ہمیں انسان بنایا۔ پھر انسان بنانے کے بعد ہمیں مسلمان بننے کی توفیق عنایت فرمائی اور پھر مسلمان ہونے کے ساتھ ساتھ ہمیں امام الانبیاء سید الرسل خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی امت ہونے کا لازم وال شرف مرحمت فرمایا۔ اگر ہم اس کی ان گنت اور لاتعداد نعمتوں کا شکر بجالانا چاہیں تو یہ ایک ناممکن امر ہے، بلکہ ہم اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے۔ ”وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها“ چہ جائیکہ ہم اس کے انعامات و احسانات کا حق ادا کر سکیں۔ گو حسب تصریح علماء اصول دلائل اور براہین کی چار قسمیں ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع اور قیاس۔ مگر اجماع اور قیاس درحقیقت کتاب اللہ اور سنت ہی کی طرف راجع اور اسی کا ثمرہ ہے، اور سب جانتے ہیں کہ دین اسلام کا بنیادی سرچشمہ قرآن حکیم ہی ہے، جس کا بیان حدیث ہے، اور عمل کا سرچشمہ اسوہ حسنہ ہے جس کی حامل ذات بابرکات نبوی ﷺ ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (القرآن) ”بلاشبہ تمہارے لئے رسول ﷺ میں نمونہ عمل موجود ہے۔“ اس لئے حاصل یہ نکلا کہ کتاب و سنت میں دین اسلام کے علمی پہلو جمع ہیں، اور ذات پیغمبر ﷺ میں اس کے عملی پہلو جمع ہیں۔ پس قرآن میں جو چیزیں علمی شکل میں ہیں بعینہ وہی چیزیں ذات نبوی ﷺ میں عمل کی صورت میں موجود ہیں، جن باتوں کو قرآن کریم اقوال و اصول کی شکل میں پیش کرتا ہے، انہی باتوں کو ذات نبوی ﷺ اعمال و احوال کی شکل میں پیش کرتی ہے۔

لہذا ذات نبوی ﷺ کا کیا ہوا قرآن کا کہا ہوا ہے، اور قرآن کریم کا کہا ہوا ذات نبوی ﷺ کا کیا ہوا ہے۔ اور یہ دونوں حقیقتیں ایک دوسرے پر پوری پوری طرح منطبق ہیں۔ قدرتی نتیجہ اس کمال مطابقت کا یہ نکلتا ہے کہ اگر قرآن کا علم اور قانون کامل اور جامع ہے جس سے کوئی ہدایت چھوٹی ہوئی نہیں ہے تو ذات نبوی ﷺ کا عملی نمونہ بھی یقیناً جامع اور کامل ہے۔ جس طرح قرآن اور اس کے لائے ہوئے قانون میں کسی ادنیٰ زیادتی و کمی کی گنجائش نہیں ہے اسی طرح ذات نبوی ﷺ کے عملی نمونہ میں بھی کسی اضافی و بیشی کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

اللہ رب العزت نے جیسے قرآن کریم کے الفاظ و کلمات کی حفاظت فرمائی ہے، اسی طرح احادیث نبوی ﷺ کو بھی محفوظ رکھنے کیلئے ہر دور میں اس کے محافظین پیدا فرماتا رہا، جو نہ صرف روایت و کتابت کے ذریعے اس کی نگرانی کرتے رہے بلکہ حفظ کے ذریعے انہوں نے اسے اپنے سینوں میں بھی محفوظ کیے رکھا اور نقل در نقل ہم تک پہنچایا۔ ان محدثین کرام

رحمہم اللہ وفقہاء امت رحمہم اللہ کی خدمات یقیناً امت مسلمہ پر ایک بہت بڑا احسان ہیں، ان حضرات نے اس عظیم کار خیر کے لیے اپنے شب و روز وقف کر رکھے تھے اور اپنی زندگیاں اسی عظیم مقصد کے حصول میں کھپا دیں۔ انہی حضرات کی مساعی سے نبی کریم ﷺ کا ایک ایک قول و عمل ہم تک پہنچا، ہم ہمیشہ ان محسنین کے زیر احسان رہیں گے۔

ایک مدت سے راقم الحروف کے دل میں اس بات کی آرزو تھی کہ انہی محسنین امت میں سے اپنے وقت میں دنیا کی سب سے بڑی مملکت یعنی خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ (چیف جسٹس)، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے سب سے زیادہ عزیز اور معتمد اور محبوب شاگرد، مجتہد مستقل، فقہ حنفی کے امام عالی مقام، قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب انصاری م ۱۸۲ھ کی اسلام کے نظام محاصل کے موضوع پر مشہور و معروف و متواتر کتاب ”کتاب الخراج“ کو اردو ترجمہ اور تحقیق و تخریج کے ساتھ شائع کیا جائے، تاکہ اسلامی معاشیات کے طلباء، ماہرین قانون اور اسلامی قانون کا غیر جانب دارانہ مطالعہ کرنے والے اردو دان حضرات بھی اس سے مستفید ہو سکیں، چنانچہ راقم الحروف نے اللہ کا نام لے کر اس پر کام شروع کر دیا جو کہ چند دنوں کی محنت کے بعد اب آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے، ہماری طرف سے اس کتاب پر درج ذیل کام کیا گیا ہے۔

① پوری کتاب کا اردو ترجمہ کر دیا ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ ترجمہ سادہ و سلیس ہو تاکہ اردو دان طبقہ کا حقہ اس کتاب سے استفادہ کر سکے اس مقصد کیلئے ہم نے اس کتاب کے ترجمہ میں ”اسلام کا نظام محاصل“ نامی کتاب سے متعدد مقامات پر استفادہ کیا ہے۔ ② قارئین کی سہولت کیلئے احادیث و آثار پر بریکٹوں میں نمبر شمار ڈال دیئے ہیں۔ ③ احادیث و آثار کی مختصر سی تخریج کر دی ہے۔ ④ از سر نو عنوانات قائم کر دیئے ہیں۔ ⑤ محققین کی سہولت کیلئے آخر میں ان روایات کے اسماء کی فہرست پیش کر دی ہے جن سے مؤلف نے اپنی اس کتاب میں احادیث و آثار نقل کئے ہیں۔ مجھے احساس ہے کہ ”کتاب الخراج“ کا مقام و مرتبہ جس بلند معیار کے کام کا تقاضا کرتا تھا، میں اپنی علمی اور عملی کوتاہیوں پر اس سے بہت پیچھے رہ گیا ہوں۔ اب یہ جیسا کیسا بھی ہے، قارئین کے ہاتھوں میں ہے۔ اس میں اگر کچھ لغزشیں یا غلطیاں ہیں تو وہ میری علمی تہی دامن یا کم فہمی کا نتیجہ ہیں، اور اگر دیکھنے والوں کو اس میں کوئی خوبی نظر آئی ہے تو وہ محض اللہ رب العزت کا احسان اور اسی کی ذرہ نوازی ہے۔

حق تعالیٰ شانہ اس حقیر کی کوشش کو قبول فرما کر عوام الناس کیلئے نافع اور راقم الحروف، اس کے والدین، اساتذہ اور

مشائخ کیلئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ (آمین)

”وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ وعلی من اتبعہم باحسان الی یوم الدین“

نیاز احمد غفرلہ

بروز ہفتہ ۱۸ صفر المظفر ۱۴۳۸ھ بمطابق ۱۹ نومبر ۲۰۱۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمہید:

”هذا ما كتب به ابو يوسف رحمه الله الى امير المؤمنين هارون الرشيد“
اطال الله بقاء امير المؤمنين، وادام له العز في تمام من النعمة، ودوام من الكرامة، وجعل
ما انعم به عليه موصولا بنعيم الآخرة الذي لا ينفد ولا يزول، ومرافقة النبي ﷺ.
یہ وہ دستاویز ہے جو (امام المحدثین والفقہاء قاضی) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے امیر المؤمنین ہارون الرشید کو ارسال کی
تھی۔

اللہ امیر المؤمنین کی عمر لمبی کرے اور ان کو ہمیشہ ہر طرح کی نعمتوں کے ساتھ، شان و شوکت سے سرفراز کیے رہے،
اللہ کرے آج ان پر جو انعامات ہو رہے ہیں ان کے بعد انہیں آخرت کی غیر فانی اور لازوال نعمتیں بھی عطاء ہوں اور نبی
کریم ﷺ کی رفاقت نصیب ہو۔

سبب تالیف:

ان امیر المؤمنین ایدہ اللہ تعالیٰ سألنی ان اضع له کتابا جامعاً یعمل به فی جباية الخراج
والعشور والصدقات والجوالی وغیر ذالک مما یجب علیہ النظر فیہ والعمل به.
امیر المؤمنین نے ”اللہ رب العزت ان کی نصرت فرمائے“ مجھ سے ایک جامع دستاویز کی فرمائش کی ہے جس کو وہ
خراج، عشور اور جوالی کی تحصیل میں اپنا دستور العمل بنا سکیں اور جو ان دوسرے امور جن پر غور و فکر کرنا اور عمل کرنا ان کی ذمہ
داری ہے میں بھی ان کی رہنمائی کر سکے۔

وانما اراد ذالک رفع الظلم عن رعیتہ، والصلاح لامرهم، وفق الله تعالى امير المؤمنين،
وسدده واعانه على ما تولى من ذالك، وسلمه مما يخاف ويحذر.
وطلب ان ابين له ما سألني عنه مما يريد العمل به، وافسره واشرحه، وقد فسر ذالك
وشرحته.

ان معلومات سے امیر المؤمنین کا مقصد یہ ہے کہ اپنی رعایا سے ہر طرح کے ظلم کا ازالہ کریں اور ان کے معاملات
سلجھائیں، اللہ رب العزت امیر المؤمنین کو اپنی ان ذمہ داریوں کو نبھانے کی توفیق عطاء فرمائے، انہیں راہ راست پر رکھے
اور ان کی مدد فرمائے اور ہر قسم کے خوف و خطرہ سے انہیں محفوظ رکھے۔

انہوں نے مجھ سے سوال کیا ہے کہ مذکورہ جن امور پر وہ عمل درآمد کا خیال رکھتے ہیں، ان کی تفصیلات سے انہیں مطلع کروں، چنانچہ میں نے مذکورہ امور کو کافی تفصیل کے ساتھ واضح کر دیا ہے۔

امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں:

یا امیر المؤمنین ان الله وله الحمد قد قلدك امرا عظيماً: ثوابه اعظم الثواب، وعقابه اشد العقاب، قلدك امر هذه الامة فاصبحت وامسيت وانت تبني لخلق كثير قد استرعاكهم الله واثمنتك عليهم وابتلاك بهم وولاك امرهم، وليس يلبث البنيان اذا اسس على غير التقوى ان يائتية الله من القواعد فيهدمه على من بناه، واعان عليه، فلا تضيعن ما قلدك الله من امر هذه الامة والرعية، فان القوة في العمل باذن الله.

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے ”جس کی ذات تمام تعریفوں کی مستحق ہے“ آپ پر انتہائی وزنی ذمہ داری ڈال دی ہے (جسے اگر شریعت حقہ کی روشنی میں کما حقہ ادا کیا جائے تو) اس کا ثواب سب سے زیادہ ہوتا ہے اور (اگر اس میں کسی قسم کی کوتاہی ہو تو) اس کی سزا بھی تمام سزاؤں سے زیادہ سخت ہوتی ہے، اللہ رب العزت نے اس امت کے معاملات کا بوجھ آپ کے کندھوں پر ڈال دیا ہے۔ اب آپ صبح و شام ہر گھڑی مخلوق خدا کی ایک بہت بڑی تعداد کیلئے تعمیر میں مصروف عمل ہیں، اللہ رب العزت نے آپ کو ان کا ذمہ دار بنا دیا ہے اور ان کو بطور امامت آپ کے حوالے کر دیا ہے، ان کے تمام معاملات کا سرپرست بنا دیا ہے، اس طرح اپنی اس مخلوق کے ذریعے حقیقتاً وہ آپ کا امتحان لے رہا ہے، عمارت اگر خوف خدا کے سوا کسی اور چیز پر کھڑی کی گئی تو دور نہیں کہ اللہ رب العزت اس کو بنیادوں سے اکھاڑ کر اس کے بنانیوالوں اور اس کے مددگاروں کے سر پر گرا دے، اللہ رب العزت نے اس امت اور رعیت کے جو معاملات آپ کے حوالے کیے ہیں انہیں خراب مت کرنا، کیونکہ اللہ کی ذات ہی عمل کی قوت عطاء کرنے والی ہے۔

لا تؤخر عمل اليوم الى غدا فانك اذا فعلت ذلك اضعت، ان الاجل دون الامل، فبادر الاجل بالعمل، فانه لا عمل بعد الاجل، ان الرعاية مؤدون الى ربههم ما يؤدى الراعى الى ربه. فاقم الحق فيما ولاك الله وقلدك ولو ساعة من نهار، فان اسعد الرعاية عند الله يوم القيمة راع سعدت به رعيته، ولا تنزع فتزيع رعيته، واياك الامر بالهوى والاخذ بالغضب.

آج کا کام کل پر مت ڈالنا، اگر آپ نے ایسا کیا تو (ملک کو) تباہ کر دیں گے، انسان کی امیدیں بر آنے سے پہلے ہی موت آ جاتی ہے، موت کے آنے سے پہلے پہلے جو کچھ کر سکتے ہیں کیجئے، کیونکہ موت کے آنے کے بعد عمل کا موقع ختم ہو جاتا ہے، دنیا میں جو لوگ (قوموں یا ملکوں وغیرہ کے) سرپرست ہیں ان کو اپنے رب کے ہاں اپنا معاملات اسی طرح

بے باق کرنے ہونگے جس طرح چرواہا اپنے آقا کو ایک ایک جانور کا حساب بے باق کرتا ہے، اللہ رب العزت نے جو آپ کو ولایت کا منصب بخشا ہے اور جو ذمہ داریاں آپ کو سونپی ہیں ان کو حق پر استواء کیجئے اگرچہ آپ کا عہد ولایت ایک گھڑی کے برابر ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ قیامت کے دن عند اللہ سب سے زیادہ نیک بخت حکمران وہی ہوگا جو رعایا کے لئے موجب سعادت تھا، کج روی نہ اختیار کرنا وگرنہ آپ کی رعایا سیدھے راستے سے بھٹک جائے گی، خواہش نفس کے تحت حکمرانی کرنے اور غصہ میں دارو گیر کرنے سے بچیں۔

وَاذَا نظرت الى امرين احدهما للآخرة والآخر للدينيا، فاختر امر الآخرة على امر الدنيا، فان الآخرة تبقى والدنيا تفتنى، وكن من خشية الله على حذر، واجعل الناس عندك في امر الله سواء: القريب والبعيد، ولا تخف في الله لومة لائم. واحذر فان الحذر بالقلب وليس باللسان، واتق الله فانما التقوى بالتوقى، ومن يتق الله يققه.

جب آپ کے سامنے دو راستے ہوں، جن میں سے ایک راستہ تو آخرت کی کامیابی تک پہنچاتا ہو اور دوسرا دنیا کے مفاد تک پہنچاتا ہو، تو آخرت کے راستے کو دنیاوی راستے پر ترجیح دینا، کیونکہ آخرت ہمیشہ ہمیشہ باقی رہے گی اور دنیا فنا ہو جائے گی، اور اللہ کے خوف سے ہر وقت ڈرنے والے بن جائیے، فرمان خداوندی کے باب میں تمام لوگوں کو خواہ کوئی آپ سے دور ہو یا نزدیک برابر سمجھئے، اور اللہ کے دین کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کیجئے، محتاط رہیں اور خوب جان لیں کہ احتیاط کا تعلق دل سے ہے نہ کہ (محض) زبان سے، اللہ سے ڈرتے رہیں اور تقویٰ احتیاطی تدبیریں اختیار کرنے سے ہی پیدا ہوتا ہے جو اللہ سے ڈرے گا اللہ اسے بچالے گا۔

واعمل لاجل مفضوض، وسبيل مسلوک، وطريق ماخوذ، وعمل محفوظ، ومنهل مورد، فان ذالك المورد الحق والبوقف الاعظم الذى تطير فيه القلوب وتنقطع فيه الحج لعزة ملك قهرهم جبروته، والخلق له داخرون وبين يديه، ينتظرون قضاءه ويخافون عقوبته وكان ذالك قد كان فكفى بالحسرة والندامة يوم مثني ذالك البوقف العظيم لمن علم ولم يعمل، يوم تزل فيه الاقدام وتتغير فيه الالوان، ويطاول فيه القيام، ويشد فيه الحساب. يقول الله تبارك وتعالى في كتابه:

وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝ (الحج: ٢٤)

وقال تعالى:

هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۚ جَمَعْنَكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ۝ (المرسلات: ٣٨)

وقال تعالى:

إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْعِلِينَ ۖ (الدخان: ۴۰)

وقال تعالى:

كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۖ (الاحقاف: ۳۵)

وقال:

كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى (النازعات: ۴۶)

فیالها من عثرة لا تقال، ویالها من ندامة لا تنفع۔

اور قطعی اجل کی خاطر زاد عمل جمع کیجئے اور اس راستے کی خاطر جمع کیجئے جس پر سے گزرنا ناگزیر ہے، اس وادی کی خاطر جس کا سامنا ٹل ہے، اس گھاٹ کی خاطر جس پر اترنا لازم ہے، یہ وہی برحق گھاٹ ہے وہی عظیم پیشی ہے جس میں ساری دلیلیں بے وزن ہو کر رہ جائیں، کیونکہ ایک زبردست حاکم سے واسطہ پڑے گا جس کے غلبہ و قوت نے ہر ایک کو دبا رکھا ہے، جس کے آگے ساری مخلوقات اس کے فیصلہ کی منتظر اور اس کی سزا کے ڈر سے لرزہ بر اندام سرنگوں کھڑی ہوں گی، اس کا واقع ہونا ایسا یقینی ہے کہ جیسے یہ گھڑی آہی پہنچی ہو! جس فرد نے جاننے بوجھنے کے باوجود عمل نہ کیا وہ اس دن، اس زبر دست پیشی میں حسرت و ندامت میں ڈوب جائے گا، اس دن ہر ایک کے قدم ڈگمگا رہے ہوں گے، ہر چہرہ کارنگ فق ہوگا، بڑی ہی لمبی پیشی ہوگی، اور بڑا ہی سخت حساب و کتاب ہوگا، اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتے ہیں:

”اور تیرے پروردگار کے یہاں کا ایک دن تم لوگوں کی گنتی کے مطابق ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے۔“

(الحج: ۴۹)

اور فرمایا:

”یہ فیصلہ کا دن ہے جس پر ہم نے تم کو اور تم سے پہلے کے لوگوں کو جمع کیا ہے۔“ (مرسلت: ۳۸)

نیز:

”ان سب (کی پیشی) کا وقت معین فیصلہ کا دن ہے۔“ (الدخان: ۴۰)

اور:

”جس دن اس چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے جس سے آج انہیں ڈرایا جا رہا ہے اس دن انہیں ایسا

محسوس ہوگا کہ بس دن کی ایک گھڑی ہی گزاری تھی (کہ یہ وقت آپہنچا)“ (الاحقاف: ۳۵)

نیز یہ فرمایا کہ:

جس دن یہ اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے، اس دن انہیں ایسا محسوس ہوگا کہ (اس سے پہلے) صرف

ایک شام یا اس کی ایک صبح گزاری ہے۔“ (النازعات: ۴۶)

پس افسوس ایسی لغزشوں پر جن کی تلافی نہ ہو سکے گی، اور اس پریشانی پر جو ختم نہ ہو پائے گی۔

انما هو اختلاف الليل والنهار يلبيان كل جديد، ويقربان كل بعيد، ويأتیان بكل موعود، ويمحزون الله كل نفس بما كسبت ان الله سريع الحساب، فانه الله فان البقاء قليل والخطب خطير والدنيا هالكة وهالك من فيها، والآخرة هي دار القرار، فلا تلق الله غدا وانت سالك سبيل المعتدين فان ديان يوم الدين انما يدين العباد بأعمالهم ولا يدين بمنازلهم، وقد حذرت الله فاحذر، فانك لم تخلق عبثا، ولن تترك سدى، وان الله سائلك عما انت فيه وعما عملت به، فانظر ما الجواب۔

گردش روز شب ہر جدید کو کہنہ اور ہر قریب کو نزدیک کر رہی ہے، اور ہر امر موعود کو سامنے لا رہی ہے، پس وہ وقت آنا چاہتا ہے جب اللہ ہر فرد کو اس کے کئے کا پھل دے گا، سچ ہے اللہ حساب و کتاب میں ذرا بھی دیر نہیں کرتا، اللہ رب العزت سے ڈریے! اللہ سے ڈریے! زندگی بہت مختصر ہے، آزمائشیں بڑی خطرناک ہیں، دنیا آخر ہلاک ہو جائے گی اور جو لوگ اس میں رہتے ہیں وہ بھی ہلاک ہو کر رہیں گے، قرار و بقا صرف آخرت کو حاصل ہے، دیکھئے! ایسا نہ ہو کہ کل کو آپ اپنے رب سے اس حال میں ملیں کہ آپ کی روش سرکشوں جیسی روش ہو، یوم جزاء کو جو ہستی بدلہ چکانے بیٹھے گی وہ لوگوں کو ان کے اعمال کے موافق بدلہ دے گی نہ کہ ان کی جاہ منزلت کے مطابق، اللہ نے آپ کو چوکنا کر دیا ہے پس چوکنے رہیئے، خوب جان لیجئے کہ آپ بلامقصد نہیں پیدا کر دیے گئے ہیں، نہ آپ کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہے، اللہ آپ سے آپ کے موجودہ مشاغل کے بارے میں پوچھ گچھ کرے گا اور آپ کے اعمال کا حساب لے گا، لہذا خوب سوچ لیجئے کہ آپ کیا جواب دیں گے۔

واعلم انه لن تزول غدا قدما عبدین یدی الله تبارک وتعالی الا من بعد المسئلة فقد قال ﷺ:

”لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن اربع: عن علمه ما عمل فيه، وعن عمره فيم افناه، وعن ماله من اين اكتسبه وفيم انفقہ، وعن جسده فيم ابلاه؟“ ①

فاعد دیا امیر المؤمنین للمسئلة جوابا فان ما عملت فاثبت فهو عليك غدا یقرا، فاذا کر

① سنن الترمذی: ۲۴۱۴، سنن دارمی: ۵۵۴، مسند ابی یعلی الموصلی: ۴۳۳، مسند البزار: ۲۶۳۰، مسند الرویانی: ۱۳۱۳، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۱۹۱، المعجم الصغیر للطبرانی: ۶۲۰، المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۱۱۴۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۱۰ ص ۲۳۲، جامع الاصول: ۹۶۹، جامع للسانید والسنن: ۱۵۰۸، مجمع الزوائد للہیثمی: ۱۸۳۴، تحاف المہرہ: ۱۶۶۹، کنز العمال: ۳۸۹۸۲، المسند الجامع: ۱۱۸۶۰۔

کشف قناعک فیہ بینک و بین اللہ فی مجمع الشہاد۔

جان لیجئے کہ اللہ رب العزت کے حضور سے کسی بندہ کے قدم نہ ہل سکیں گے جب تک اس سے پوچھ بچھ نہ ہو جائے، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”روز قیامت کوئی شخص چار امور کے متعلقہ جواب دیے بغیر اپنی جگہ سے جنبش نہ کر سکے گا، ① اپنے علم کے بارے میں کہ اس پر کس حد تک عمل کیا۔ ② اپنی عمر کے بارے میں کہ اسے کس کام میں کھپایا۔ ③ اپنے مال کے بارے میں کہ اسے کہاں سے کمایا اور کہاں لگایا۔ ④ اور اپنے جسم کے بارے میں کہ اسے کن سرگرمیوں میں صرف کیا۔“

لہذا اے امیر المؤمنین! اس مواخذے کا جواب تیار رکھئے، آپ آج اپنے نامہ اعمال پر جو عمل بھی درج کر دیں گے، یہی کل آپ کو سنایا جائے گا اور ذرا اس عالم کے بارے میں سوچئے تو سہی جب بھرے مجمع میں اس تعلق کو بے نقاب کر دیا جائے گا جو واقعاً اللہ رب العزت سے آپ کو ہے۔

وانی اوصیک یا امیر المؤمنین بحفظ ما استحفظک اللہ ورعاية ما سترعاک اللہ وان لا تنظر فی ذالک الا الیہ ولہ۔ فانک ان لا تفعل تتوعر علیک سہولۃ الہدی، وتعمی فی عینک وتتعفی رسومہ ویضیق علیک رحبہ۔

امیر المؤمنین! میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ اللہ رب العزت نے جن چیزوں کی حفاظت و پاسداری آپ کے ذمے کی ہے ان کا پورا پورا تحفظ کیجئے، اور جن امور کی نگرانی آپ کے ذمہ لگائی ہے ان کی پوری پوری دیکھ بھال کیجئے، اس معاملہ میں صرف اللہ کی طرف دیکھئے، جو کچھ بھی کیجئے صرف اسی کی رضا کے لئے کیجئے، کسی دوسرے کی طرف نظر نہ اٹھائے، کیونکہ اگر آپ یہ طرز عمل اختیار نہیں کریں گے تو ہدایت کا آسان راستہ آپ کے لئے مشکل ترین بن جائے گا، وہ آپ کی نظروں سے اوجھل ہو جائے گا، اس کے سارے نشانات آپ کے لئے مٹ جائیں گے، اور اس کی وسعتیں آپ کے لئے تنگی سے بدل جائیں گی۔

وتنکر منہ ماتعرف وتعرف منہ ماتنکر، فخاصم نفسك خصومة من یرید الفلج لہ لا علیہا۔ فان الراعی المضیع یضمن ما مہلك علی یدیه مما لو شاء رده عن اماکن الهلكة علیہ اسرع وبہ اضر، واذا اصرح کان اسعد من ہناک بذلک و وفاء اللہ اضعاف ما وفی لہ۔ فاحذر ان تضیع رعیتک فیستوفی رجا حقہا منک ویضیعک بما اضعیت اجرک وانما یدعم البنیان قبل ان ینہدم۔

اس کے معروف امور آپ کے لئے منکر اور منکر امور معروف بن کر سامنے رونما ہوں گے، اپنے نفس سے اس طرح

نبرد آزما ہوئے جس طرح وہ فرد ہوتا ہے جو اپنے نفس کو فائدہ کے راستے پر چلانا چاہتا ہے نہ کہ نقصان کے، اپنے ریوڑ کو ضائع کرنے والا چرواہا ان نقصانات کا ذمہ دار قرار پاتا ہے جو اس کے ہاتھوں اس حال میں ہوئے کہ اگر وہ چاہتا تو ان کو مشیت الہی کے تحت ہلاکت کی وادیوں سے نکال کر نجات اور زندگی کے میدان میں لے آتا۔ جب حکمران احتیاط کے طرز عمل سے ہٹتا ہے تو رعایا کو تباہی کے حوالے کر بیٹھتا ہے، اور اگر وہ اپنے فرائض سے غافل ہو کر دوسری چیزوں میں الجھ جائے تو پھر ہلاکت اور زیادہ تیزی اور تباہی کے ساتھ آتی ہے، یہی حکمران اگر اپنے فرائض حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیتا ہے تو وہ آخرت میں دنیا سے کہیں زیادہ خوش و خرم ہو جاتا ہے، جو امانت اس نے صحیح سالم اللہ کے سپرد کی اس کے بدلہ میں اللہ رب العزت اسے کئی گنا اجر دیتا ہے، خوب ہوشیار رہو کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ اپنی رعایا کو تباہ کر بیٹھیں تو اللہ رب العزت آپ سے اس کا بدلہ چکا لے اور آپ نے جو تباہی مچائی اس کے بدلہ آپ کو اجر و ثواب سے محروم کر دے، عمارت کی مرمت اس کے کرنے سے پہلے ہی کر لینی چاہیے۔

وانما لك من عملك فيمن ولاك الله امره وعليك ما ضيعت منه، فلا تنس القيام بامر من ولاك امره فلست تنسى. ولا تغفل عنهم و عما يصلحهم فليس يغفل عنك. ولا يضيع حظك من هذه الدنيا في هذه الايام والليالي كثرة تحريم لسانك في نفسك بذكر الله تسبيحا وتهليلا وتمجيذا والصلاة على رسول الله ﷺ نبي الرحمة وامام الهدى ﷺ.

آپ کے کام آنے والی صرف آپ کی وہی خدمات ہیں جو آپ ان لوگوں کے سلسلہ میں انجام دیں جن کے معاملات پر اللہ نے آپ کو سربراہ بنایا ہے، ان معاملات میں سے جنہیں آپ خراب کریں گے ان کا وبال آپ پر ہی ہوگا، اللہ رب العزت نے جن لوگوں کے معاملات کا آپ کو سربراہ بنادیا ہے ان کو سرانجام دینے میں بھول کا شکار نہ ہوں گے تو آپ بھی بھلائے نہیں جائیں گے، آپ ان سے اور ان کے مصالح سے غافل نہ ہوں گے تو آپ کو بھی کبھی نظر انداز نہ کیا جائے گا، اس دنیا سے آپ بے شک شبانہ روز محفوظ ہوں لیکن اس میں اتنے منہمک نہ ہو جائیے کہ آپ کی زبان اللہ رب العزت کی تسبیح، تہلیل اور نبی رحمت و رہنمائے ہدایت ﷺ پر درود و سلام کا بکثرت اور زیر لب ورد کرنے سے محروم ہو جائے۔

وان الله يمنه ورحمته جعل ولاية الامر خلفاء في ارضه. وجعل لهم نورا يضيء للرعية ما اظلم عليهم من الامور فيما بينهم ويدين ما اشتبه من الحقوق عليهم. واضائة نور ولاية الامر اقامة الحدود ورد الحقوق الى اهلها بالتثبت والامر البين و احياء السنن التي سنّها القوم الصالحون اعظم موقعا. فان احياء السنن من الخير الذي يحيا ولا يموت. وجور الراعي هلاك للرعية. واستعانت به بغير اهل الشقة والخير هلاك للعامة.

اللہ رب العزت نے اپنے فضل و کرم اور اپنی رحمت سے ارباب اقتدار کو اپنی زمین میں خلفاء بنایا ہے اور ان کے

لئے ایسی روشنی والی مشعل مہیا کی ہے جو ان کے اور رعایا کے باہمی تعلقات سے وابستہ امور کے اندھیرے گوشوں کو روشن کرتی ہے اور رعایا کے حقوق کے بارے میں پیدا ہونے والے شبہات کو رفع کرتی ہے، اس نورانی مشعل کی ضیاء پاشی اس بات پر موقوف ہے کہ حدود اللہ کو قائم کیا جائے اور تحقیق و مشاورت اور کھلی گواہی کے بعد حقداروں کو ان کے حقوق دلوائے جائیں، نیک لوگوں نے (شریعت اسلامیہ) کے جو مستحسن طور طریقے اپنائے تھے انہیں زندہ کرنا سب سے عظیم کارنامہ ہوگا کیونکہ سنتوں کا زندہ کرنا ایک خیر لازوال ہے جسے کبھی فنا نہیں، نگہبان کا ظلم و ستم پر اتر آنا رعایا کے لئے بربادی کے ہم معنی ہے، اور نگران کا معتمد علیہ اور اہل خیر کے علاوہ کسی کو دست و بازو بنانا عوام کی ہلاکت کا پیش خیمہ ثابت ہوتا ہے۔

فاستتم ما آتاک الله يا امير المؤمنين من النعم بحسن مجاورتها، والتبس الزيادة فيها بالشكر عليها، فان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه العزيز:

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ۝ (ابراہیم: ۷)

ولیس شیء احب الی اللہ من الاصلاح، ولا ابغض الیہ من الفساد والعمل بالبعاصی کفر النعم، وقل من کفر من قوم قط النعمة ثم لم یفز عوا الی التوبة الا سلبوا عزهم وسلط اللہ علیہم عدوہم۔ وانی اسأل اللہ یا امیر المؤمنین الذی من علیک بمعرفته فیما اولاک ان لا یکلک فی شیء من امرک الی نفسک، وان یتولی منک ما تولى من اولیاءہ واحباءہ، فانه ولی ذلک والمرغبون الیہ فیہ۔

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے جو نعمتیں آپ کو دی ہیں ان کو سلیقہ سے برت کر انہیں درجہ کمال تک پہنچائیے اور ان کا شکریہ ادا کر کے ان میں اضافہ کے امیدوار بنیے، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں کہا ہے:

”اگر تم نے واقعی شکر ادا کیا تو میں تمہیں اور زیادہ دوں گا، اور اگر تم نے ناشکری کی تو یقین جانو، میرا عذاب بڑا سخت ہے۔“ (ابراہیم: ۷)

اصلاح سے بڑھ کر اللہ کے ہاں کوئی پسندیدہ کام نہیں ہے اور فساد سے زیادہ اس کے ہاں کوئی مبغوض چیز نہیں ہے، اور نافرمانی کے کام کرنا (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری ہے، بہت ہی کم ایسا ہوا کہ کسی قوم نے (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری کی ہو پھر توبہ سے اس کی تلافی بھی نہ کی ہو تو اس کی شان و شوکت نہ چھن گئی ہو اور اللہ رب العزت نے اس کے دشمنوں کو اس پر مسلط نہ کر دیا ہو۔ امیر المؤمنین! میں اللہ سے دعا گو ہوں جس نے آپ کو ایک منصب دیا اور پھر اس کی اہمیت کو سمجھنے کی توفیق عطاء فرمائی، کہ وہ کسی بھی کام میں آپ کو آپ کے نفس کے حوالے نہ کرے اور آپ کی اسی طرح سرپرستی کرے جس طرح وہ اپنے دوستوں اور اپنے مقررین کی سرپرستی کرتا ہے، بلا شک و شبہ اس سلسلہ میں اکیلی سرپرست اس کی ہی ذات ہے اور اسی کی طرف متوجہ ہونا چاہیئے۔

کتاب کی نوعیت:

وقد كتبت لك ما امرت به وشرحت لك وبينته، فتفقهه وتدبره وردد قرائته حتى تحفظه.
فاني قد اجتهدت لك في ذلك ولم آلك والمسلمين نصحا، ابتغاء وجه الله وثوابه وخوف
عقابه.

آپ نے جن باتوں کو لکھنے کا حکم دیا تھا ان کو میں نے کافی تفصیل و تشریح کے ساتھ لکھ دیا ہے، آپ انہیں اچھی طرح سمجھ لیں، ان میں غور و فکر کریں، اور ان کو بار بار پڑھیں یہاں تک کہ آپ کو یاد ہو جائیں، اس سلسلہ میں آپ کی خاطر میں نے کافی محنت کی ہے اور آپ کی اور (عام) مسلمانوں کی خیر خواہی میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کیونکہ اللہ کی رضامندی، اس کے ثواب کا حصول اور اس کی سزا کا خوف میرے سامنے ہے۔

واني لا رجو. ان عملت بما فيه من البيان. ان يوفر الله لك خراجك من غير ظلم مسلم ولا
معاهد. ويصلح لك رعيتك فان صلاحهم باقامة الحدود عليهم ورفع الظلم عنهم
والتظالم فيما اشتبه من الحقوق عليهم. وكتبت لك احاديث حسنة، فيها ترغيب
وتحضيض ما سألت عنه، مما تريد العمل به ان شاء الله. فوفقك الله لما يرضيه عنك. واصلح
بك، وعلى يدك.

اس تحریر میں جو باتیں بیان کی گئی ہیں آپ نے ان کے مطابق عمل کیا تو مجھے توقع ہے کہ کسی مسلمان یا معاہد پر ظلم کی نوبت آئے بغیر اللہ رب العزت آپ کے خراج میں اضافہ فرمائیں گے اور آپ کی رعایا کی حالت بھی بہتر فرمائیں گے، بلا شک و شبہ رعایا کی فلاح و بہبود دراصل اسی میں ہے کہ حدود اللہ نافذ کی جائیں ان پر نہ تو حکومت کی طرف سے کسی طرح کا ظلم ہونے پائے اور نہ وہ حقوق کے مشتبہ ہونے کی وجہ سے باہم ظلم کریں، میں نے آپ کے لئے کچھ احادیث حسنہ بھی تحریر کر دی ہیں جن میں ان امور پر عمل کرنے پر ابھارا گیا ہے جن کے متعلق آپ نے مجھ سے پوچھا تھا اور جن پر آپ انشاء اللہ عمل کرنے کا بھی ارادہ رکھتے ہیں، اللہ رب العزت آپ کو ایسے طرز عمل کی توفیق دے جس سے وہ آپ سے خوش ہو اور آپ کے ذریعہ اور آپ کے ہاتھوں اصلاح عمل میں لے آئے۔

امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ

ذکر اللہ کی اہمیت:

(۱)۔ قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی یحییٰ بن سعید عن ابی الزبیر عن طاوس عن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ ﷺ: "ما عمل ابن آدم من عمل انجی له من النار من ذکر اللہ، قالوا: یا رسول اللہ ولا الجہاد فی سبیل اللہ؟ قال: ولا الجہاد فی سبیل اللہ، ولو ان تضرب بسيفك حتى ينقطع، ثم تضرب به حتى ينقطع، ثم تضرب به حتى ينقطع۔ (قالها ثلاثا)۔"

وان افضل الجہاد یا امیر المؤمنین لعظیم وان الثواب علیہ لجزیل۔

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

"جہنم کی آگ سے بچانے کیلئے اللہ رب العزت کے ذکر سے زیادہ مؤثر کوئی عمل نہیں جو ابن آدم کر سکتا ہو، صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! کیا اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں، خواہ تم اپنی تلوار سے مار کاٹ کر دیہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، اور پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے (یہی بات تین مرتبہ کہی)۔"

امیر المؤمنین! جہاد کا درجہ بہت بلند ہے اور اس پر ثواب بھی بہت زیادہ ہے۔

(۲)۔ قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن نافع عن ابن عمر ان ابابکر الصديق رضی اللہ

عنه بعث یزید بن ابی سفیان الی الشام فمشی معهم نحواً من میلین۔ فقیل له: یا خلیفة

(۱)۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۴۵۲، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۲۷، تحف المہرہ: ۶۰۴۲، مسند احمد بن

حنبل: ۲۲۰۷۹، المعجم الكبير للطبرانی: ۳۵۲، جامع المسانید والسنن: ۹۵۶۸، تحف الخیرة المہرہ: ۵۰۴۲،

کنز العمال: ۱۸۵۱، جامع الاحادیث: ۲۰۱۸۶

(۲)۔ فضائل الصحابة لاحمد بن حنبل: ۷۰۰، الجہاد لابن ابی عاصم: ۱۱۵، مسند البزار: ۲۲

رسول الله، لم انصرف. فقال: لا، اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من اغبرت قدما في سبيل الله حرمها الله على النار"

(سیدنا) عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے:

کہ (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے جب یزید بن ابوسفیان (رضی اللہ عنہما) کو لشکر دے کر شام کی طرف روانہ فرمایا تو ان کے ساتھ پیدل تقریباً دو میل تک گئے، عرض کیا گیا اے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ! (اتنی تکلیف برداشت کرنے کی بجائے) اگر آپ واپس تشریف لے جائیں (تو بہتر نہ ہوگا؟) تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ نہیں، میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ بات کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

”جس کے دونوں پیر اللہ کے راستے میں غبار آلود ہو گئے تو اللہ ان کو آگ پر حرام کر دیں گے۔“

(۳)۔ قال ابو يوسف: حدثني محمد بن عجلان عن ابي حازم عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "غدوة او روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها".

وبلغنا عن مكحول في تفسير قوله ﷺ: "غدوة او روحة في سبيل الله" انما هو غدوة او روحة تخرج فيها بنفسك خير من الدنيا وما فيها تنفقها ولا تخرج بنفسك. (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اللہ کی راہ میں (گزرنے والی) ایک صبح یا ایک شام دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔“

”غدوة او روحة في سبيل الله“ کی تفسیر کے سلسلہ میں ہمیں مکحول کی یہ رائے پہنچی ہے کہ: اس حدیث میں جس صبح و شام کا ذکر آیا ہے اس سے مراد اللہ کے راستے میں تمہارا بہ نفس نفیس نکلنا ہے، اور اس کا درجہ گھر بیٹھ کر دنیا اور دنیا کی ساری چیزیں لٹا دینے سے بھی زیادہ ہے۔

درود شریف کی فضیلت:

(۴)۔ قال ابو يوسف: وحدثني ابان بن عياش عن انس قال: قال رسول الله ﷺ: "من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات، وحط عنه عشر سيئات". (سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(۳) سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۹۳۰۶، مسند اسحاق بن راہویہ: ۴۰۶، سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵،

مسند الشاميين للطبراني: ۲۳۶۲، جامع الاصول: ۱۷۲، المسند الجامع: ۱۴۵۷۲۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۷۸۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۹۹۸، سنن النسائي: ۱۲۹۷۔

”جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ اس پر دس بار درود بھیجتا ہے اور اس کی دس برائیاں معاف کرتا ہے۔“

(۵). قال ابو يوسف: وحدثني بعض اشياخنا عن عبدالله بن السائب عن عبدالله يعني ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ”ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن امتي السلام.“

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ ایسے فرشتے مقرر ہیں جو زمین میں گھومتے ہیں اور میری امت کا سلام مجھے پہنچاتے ہیں۔“

قرب قیامت:

(۶). قال ابو يوسف: وحدثني الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد عن رسول الله ﷺ قال: ”كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنأ جبهته واصغى سمعه ينتظر متى يؤمر.“ قلنا: يا رسول الله كيف نقول: قال قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل عليه توكلنا.“ (سیدنا) ابو سعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”میں کس طرح آرام کروں جبکہ صور پھونکنے والے نے صور کو منہ سے لگایا ہوا ہے اور سر جھکائے، کان لگائے، انتظار کر رہا ہے کہ اسے کب حکم دیا جاتا ہے، ہم نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! ہم کیا کہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کہو ”ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین سہارا ہے ہم اسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔“

انجام خیر و شر:

(۷). قال: وحدثنا يزيد بن سنان عن عائذ الله بن ادريس قال: خطب شداد بن اوس الناس فحمد الله واثنى عليه، ثم قال: الا واني سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”ان الخير بخذا فيرة في الجنة، وان الشر بخذا فيرة في النار، الا وان الجنة حفت بالمكاره، وان النار حفت بالشهوات: فمتى ما

(۵)۔ سنن النسائی: ۱۲۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۷۰۵، مسند احمد بن حنبل: ۳۶۶۶، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الارشاد للخلیلی: ۱۱۶، سنن الدارمی: ۲۸۱۶، مسند البزار: ۱۹۲۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۵۲۱۳، صحیح ابن حبان: ۹۱۴، المعجم الكبير للطبرانی: ۱۰۵۲۹، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الدعوات الكبير: ۱۷۹، شعب الايمان: ۱۴۸۰، شرح السنه للبغوی: ۶۸۷، البدر المنير: ج ۵ ص ۲۹۰، كشف الاستار: ۸۴۵۔

(۶)۔ مسند الحمیدی: ۷۷۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۳۹، سنن الترمذی: ۲۴۳۱، شرح مشکل الآثار للطحاوی: ۵۳۴۳، صحیح ابن حبان: ۸۲۳، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۰۰۰، المعجم الصغير للطبرانی: ۴۵۔

کشف للرجل حجاب کرۃ فصبر اشرف علی الجنة وکان من اهلها، ومتی ما کشف للرجل حجاب هوی وشهوة اشرف علی النار وکان من اهلها، الا فاعملوا بالحق لیوم لا یقضى به الا بالحق، تنزلوا منازل الحق۔

(سیدنا) شداد بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے خطبہ دیا اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا:

سنو، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”بھلائی پوری کی پوری جنت میں جائے گی، اور برائی پوری کی پوری جہنم میں جائے گی، خوب جان لو کہ جنت کا راستہ ناگوار باتوں سے پر ہے، اور جہنم کا راستہ عشرتوں سے پر ہے جب کسی شخص کو کسی گراں بار و ناپسندیدہ چیز سے دو چار کر دیا جاتا ہے اور وہ اس پر صبر سے کام لیتا ہے تو وہ جنت کے قریب ہو جاتا ہے اور اہل جنت میں سے ہو جاتا ہے۔ اور جب کسی شخص کو ہوا و حوس سے دو چار کر دیا جاتا ہے تو وہ جہنم کے کنارے پہنچ جاتا ہے اور اہل جہنم میں سے ہو جاتا ہے، خبردار! اس دن سے پہلے حق کے مطابق اعمال کرو جس دن صرف حق ہی کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے، اور تم کو ایسے ٹھکانے نصیب ہوں گے جو حق کو سزاوار ہیں۔“

دوزخ کی ہولناکی:

(۸) قال: وحدثنا الاعمش عن یزید الرقاشی عن انس قال: لما اسرى بالنبی ﷺ ودنا من السماء سمع دویا، فقال: یا جبریل ما هذا؟ قال: حجر قذف به من شفیر جہنم فهو یهوی فیها سبعین خریفاً، فالآن حین انتہی الی قعرها۔
(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ جب نبی کریم ﷺ کو (معراج) کی رات لے جایا گیا اور آپ ﷺ آسمان کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے ایک گونج سنی، تو پوچھا: جبریل! یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا: ایک پتھر ہے جو جہنم کے کنارے سے گرایا گیا تھا اور ستر برس تک گرتا رہا اور اب جا کر وہ اس کی تہہ میں پہنچا ہے۔

(۹) قال: وحدثنا الاعمش عن یزید الرقاشی عن انس بن مالک قال: قال رسول اللہ ﷺ: ”یرسل علی اهل النار البکاء فیبکون حتی تنقطع الدموع، ثم یبکون حتی یبکون من وجوهم کھیئة الاخدود۔“

(۷) مجمع الزوائد للمہشمی: ۱۷۳۱، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۵۸۰۸، معرفة السنن والآثار للبیہقی: ۶۳۹۵، مسند الشافعی: ۴۲۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۵۸، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۲۱۳، جامع المسانید والسنن: ۵۱۱۷۔
(۸) کتاب البعث والنشور للبیہقی: ۴۸۴، الشریعہ للآجری: ۹۳۱۔

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”جہنمیوں پر رونا طاری کر دیا جائے گا اور وہ اتارویں گے کہ ان کے آنسو خشک ہو جائیں گے، پھر بھی وہ روتے ہی
 چلے جائیں گے، یہاں تک کہ ان کے چہروں میں گڈھے پڑھ جائیں گے۔“

(۱۰)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني عبد الله بن البغيرة عن سليمان بن عمرو عن ابي
 سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”يوضع الصراط بين ظهراني
 جهنم عليه حسك كحسك السعدان ثم يستجيز الناس: فناج مسلم، ومخدوش ثم ناج
 ومحتبس منكوس فيها“۔

(سیدنا) ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:
 ”پل صراط کو جہنم کے اوپر رکھا جائے گا، اس پر کانٹے ہوں گے جیسے سعدان کے کانٹے، پھر لوگ گزریں گے،
 کچھ صحیح سلامت بچ نکلیں گے، کچھ ناقص جسم والے ہو کر آخر کار بچ نکلیں گے، پھر (نتیجہ یہ ہوگا کہ) کوئی
 نجات پا جائے گا، کوئی وہاں روک لیا جائے گا اور کوئی سر کے بل اس میں جا گرے گا۔“

معمولی گناہوں سے بچاؤ:

(۱۱)۔ قال: وحدثني سعيد بن مسلم عن عامر عن عبد الله بن الزبير عن عوف بن الحارث عن
 عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: ”يا عائشة، اياك ومحقرات الاعمال فان لها
 من الله طالبا“۔

(سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”اے عائشہ! معمولی سمجھے جانے والے گناہوں سے بھی بچنا، اللہ کے ہاں ان کا بھی مؤاخذہ ہوگا۔“

(۹) مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۱۳۴، کتاب البعث والنشور للبيهقي: ۵۶۹، شرح السنه للبغوي: ۴۴۱۸، تحفة
 الاشراف بمعرفة الاطراف: ۱۶۹۰، مجمع الزوائد للهيتمي: ۱۸۶۰۳، كنز العمال: ۳۹۵۲۶۔

(۱۰) سنن ابن ماجه: ۴۲۸۰، مستدرک حاکم: ۸۴۳۸، مصنف ابن ابی شيبه: ۳۴۳۳، مسند احمد بن
 حنبل: ۲۴۴۱۵، المستدرک علی الصحیحین: ۸۴۳۸، کتاب البعث والنشور للبيهقي: ج ۱ ص ۳۳۶، تحف الخيرة
 المهره بزوائد امسنايد العشره: ۴۷۰۸، تحف المهره لابن حجر: ۵۶۵۰۔

(۱۱) سنن ابن ماجه: ۴۲۴۳، مصنف ابن ابی شيبه: ۳۴۳۳، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۸۱، مسند اسحاق بن
 راہويه: ۱۱۲۰، سنن الدارمی: ۲۷۶۸، السنن الكبرى للنسائي: ۱۸۱۱، صحيح ابن حبان: ۵۵۶۸، المعجم الاوسط
 للطبرانی: ۲۳۷۷، شعب الايمان: ۲۸۱۔

آخرت کی تیاری:

(۱۲) قال: وحدثني عبدالله بن واقد عن محمد بن مالك عن البراء بن عازب قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة، فلما انتهينا الى القبر جئنا النبي ﷺ فاستدبرت فاستقبلته فبكي حتى بل الثرى. ثم قال: "أخواني، لمثل هذا اليوم فاعدوا".

(سیدنا) براء بن عازب (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک جنازے کے پیچھے جا رہے تھے جب ہم قبر پر پہنچے تو نبی کریم ﷺ گھٹنے ٹیک کر بیٹھ گئے میں گھوم کر ان کے سامنے آ گیا، آپ ﷺ رو رہے تھے اور اتنا روئے کہ مٹی نم ہو گئی پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”میرے بھائیو! اس طرح کے دن کی تیاری کر لو۔“

(۱۳) قال: وحدثنا مالك بن مغول عن الفضل بن عبيد بن عمير (عن ابيه) قال: ان القبر ليقول: يا ابن آدم، ماذا اعددت لي؟ ألم تعلم اني بيت الغربة، وبيت الدود، وبيت الوحدة. (سیدنا) عبید بن عمیر (کے والد) نے کہا:

”قبر کہتی ہے کہ اے ابن آدم! تو نے میرے لیے کیا تیاری کی تھی؟ کیا تجھے معلوم نہ تھا کہ میں بے وطنی کا گھر ہوں، کیڑوں مکوڑوں کا گھر ہوں اور تنہائی کا گھر ہوں۔“

جنت کی نعمتیں:

(۱۴) قال: وحدثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبي ﷺ قال: يقول الله عز وجل: "اعدت لعبادي الصالحين مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. اقرءوا ان شئتم:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۚ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ (السجدة: ۱۴)

(۱۲) سنن ابن ماجہ: ۴۱۹۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۱، مسند الرویانی: ۴۲۲، مسند احمد بن حنبل: ۱۸۶۰۱، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۵۸۸، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۶۵۱۵، شعب الایمان للبیہقی: ۱۰۰۶۳۔

(۱۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۰۰۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۳ ص ۲۷۱۔

(۱۴) صحیح البخاری: ۳۲۲۴، صحیح مسلم: ۲۸۲۴، سنن ابن ماجہ: ۴۳۱۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۹۷۴، مسند الحمیدی: ۱۱۶۷، مسند اسحاق بن راہویہ: ۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۸۱۴۳، سنن الدارمی: ۲۸۶۱، سنن الترمذی: ۳۱۹۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۶۲۷۶، صحیح ابن حبان: ۳۶۹، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۰۰، المعجم الصغیر للطبرانی: ۵۱۔

وان فی الجنة لشجرة یسیر الی اکب فی ظلها مائة عام لا یقطعها قرء وان شئتم:
وَزَيْلٌ مَّهْدُودٌ (الواقعة: ۳۰)

ولموضع سوط فی الجنة خیر من الدنیا وما فیها. اقرء وان شئتم:
فَمَنْ ذُخِّرَ عَنِ النَّارِ وَادْخُلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ (آل عمران: ۱۸۵)
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”اللہ رب العزت فرماتا ہے: میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جنہیں نہ کسی آنکھ نے
دیکھا، نہ کسی کان نے سنا، اور نہ ہی کسی بشر کے دل میں ان کا خیال گزرا، چاہو تو پڑھ لو:
”چنانچہ کسی تنفس کو کچھ پتہ نہیں ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک کا کیا سامان ان کے اعمال
کے بدلے میں چھپا کر رکھا گیا ہے۔“ (السجدہ: ۱۷)
جنت میں ایسا درخت ہے جس کے سایہ میں سوار سو سال چلتا رہے پھر بھی اسے پار نہ کر سکے، چاہو تو پڑھ لو:
”اور پھیلا یا ہوا سایہ“ (الواقعة: ۳۰)

اور حقیقت یہ ہے کہ جنت میں ایک کوڑے برابر جگہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے، چاہو تو پڑھ لو:
”پھر جس کسی کو دوزخ سے دور ہٹا لیا گیا اور جنت میں داخل کر دیا گیا، وہ صحیح معنی میں کامیاب ہو گیا، اور یہ
دنوی زندگی تو (جنت کے مقابلے میں) دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں۔“ (آل عمران: ۱۸۵)

عادل امام کا مقام:

(۱۵). قال ابو یوسف: وحدثنی الفضیل بن مرزوق عن عطیة بن سعد عن ابی سعید قال: قال
رسول الله ﷺ: ”ان من احب الناس الی واقربهم منی مجلسا یوم القیمة امام عادل. وان
ابغض الناس الی یوم القیمة واشدهم عذابا امام جائر.“
(سیدنا) ابوسعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”قیامت کے روز لوگوں میں میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب اور ان سب سے زیادہ قریب میرے
پاس بیٹھنے والا شخص امام عادل ہوگا اور قیامت کے روز میرے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض اور سب سے

(۱۵) مسند احمد بن حنبل: ۱۱۱۴۳، السنن الکبری للبیہقی: ۲۰۱۶۹، مسند ابن الجعد: ۲۰۰۴، سنن
الترمذی: ۱۳۲۹، شعب الایمان للبیہقی: ۶۹۸۱، شرح السنہ للبخاری: ۲۴۷۲، الترغیب والترہیب: ۲۱۱۱، جامع
الاصول: ۲۰۳۴، تحف الخیر المہرہ بزوائد العشرہ: ۴۱۹۲، الترغیب والترہیب: ۲۱۱۱، تحف المہرہ: ۵۵۳۷،
کنز العمال: ۱۴۶۰۳، جامع الاحادیث: ۶۹۷۔

سخت عذاب میں مبتلا کیا جانے والا شخص امام ظالم ہوگا۔“

امام کی ذمہ داریاں:

(۱۶) قال: وحدثنا هشام بن سعد عن الضحاك بن مزاحم عن عبد الله بن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا اراد الله (تعالى) بقوم خيرا استعمل عليهم الحكماء، وجعل اموالهم في ايدي السبعاء. وإذا اراد الله بقوم بلاء استعمل عليهم السفهاء، وجعل اموالهم في ايدي البخلاء. الا من ولي من امر امتي شيئا فرقى بهم في حوائجهم رفق الله (تعالى) به يوم حاجته. ومن احتجب عنهم دون حوائجهم احتجب الله عنه دون خلته وحاجته." (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جب اللہ کسی قوم سے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو ان کے حکمران دانش مند لوگوں کو بنا دیتا ہے اور ان کا مال سخی لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے اور جب اللہ رب العزت کسی قوم کو آزمائش میں مبتلا کرنا چاہتا ہے تو ان پر نادانوں کو حکمران بنا دیتا ہے اور ان کے مال کنجوس لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے، خبردار! جو شخص کسی درجہ میں بھی میری امت کے معاملات کا نگران بنا اور پھر اس نے ان کی ضروریات پوری کرنے میں نرم خوئی دکھائی تو اللہ اس کی ضرورت کی گھڑی آنے پر اس کے ساتھ بھی نرمی سے پیش آئے گا اور جو ان کی ضروریات سے بے تعلق ہو کر الگ بیٹھا رہا تو اللہ بھی اس کی ضرورت و محتاجی کی طرف توجہ نہ کرے گا۔“

(۱۷) قال: وحدثني عبد الله بن علي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: "انما الامام جنة يقاتل من وراءه ويتقي به. فان امر بتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا، وان اتى بغيره فعليه اثمه." (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”امام ایک ڈھال ہے جس کے پیچھے ہو کر لڑا جاتا ہے اور جس کے ذریعے اپنا دفاع کیا جاتا ہے، اب اگر امام نے تقویٰ کا حکم دیا اور عدل کیا تو اسے اس کا اجر ملے گا، اور اگر کوئی دوسرا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا گناہ اس کے سر پر ہوگا۔“

(۱۷) صحیح مسلم: ۱۸۴۱، سنن ابی داود: ۲۷۵۷، سنن النسائی: ۴۱۹۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۰۷۷۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۳۲۵، مستخرج ابی عوانہ: ۷۱۲۵، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۸۸۱۶، جامع الاصول: ۱۱۰۹، تحاف المهر: ۱۹۱۵۰، كنز العمال: ۱۴۸۵۴، جامع الاحاديث: ۸۸۲۳، تحفة الاشراف: ۱۳۷۴۱، تحاف الخيرة المهر: ۴۴۴۶،

(۱۸). قال: وحدثني يحيى بن سعيد (رحمه الله تعالى) عن الحارث بن زياد الحميري ان
اباخر (رضي الله عنه) سأل النبي ﷺ الامرة، فقال: انت ضعيف وهى امانة وهى يوم القيامة
خزى وندامة الا من اخذها بحقها، وادى ما عليه فيها۔
حارث بن زياد حمیری سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم ﷺ سے امارت کی خواہش ظاہر کی تو آپ ﷺ نے
فرمایا: ”تم کمزور ہو اور امارت ایک امانت ہے، قیامت کے روز یہ رسوائی اور ندامت کا باعث بن جائے گی، بجز اس شخص
کے جس نے اسے حق کے ساتھ لیا اور اسے اختیار کرنے سے عائد ہونے والی ذمہ داریاں نبھائیں۔“

امیر کی اطاعت:

(۱۹). قال ابو يوسف: وحدثني اسرا ئيل عن ابى اسحاق عن يحيى بن الحصين عن جدته ام
الحصين قالت: رايت رسول الله ﷺ ملتحفاً بثوبه قد جعله تحت ابطه وهو يقول: ”ايها الناس
اتقوا الله واسمعوا واطيعوا، وان امر عليكم عبد حبشي اجدع فاسمعوا له واطيعوا۔“
ام حصین کہتی ہے:

”میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ چادر اوڑھے ہوئے تھے جس کا ایک حصہ آپ ﷺ کی بغل کے نیچے تھا،
آپ فرما رہے تھے: لوگو! اللہ سے ڈرو، سنو اور اطاعت کرو، اور اگر تم پر کسی حبشی غلام کو امیر مقرر کر دیا جائے تو بھی اس کی
بات سنو اور اس کی اطاعت کرو۔“

(۲۰). قال: وحدثنا الاعمش (رحمه الله تعالى) عن ابى صالح (رحمه الله تعالى) عن ابى

۱۸۔ صحيح مسلم: ۱۸۲۵، كتاب الآثار لابى يوسف: ۹۴۷، مصنف ابن ابى شيبة: ۳۲۵۳، مسند ابى داود
طبالسى: ۴۸۷، شرح مشكل الآثار: ۵۷، مستدرک حاكم: ۷۰۱۹، السنن الكبرى للبيهقى: ۲۰۲۱۲، شعب الايمان
للبهقى: ج ۹ ص ۵۲۷، جامع الاصول: ۲۰۳۶، انجاف المهر: ۱۷۴۸۶، كنز العمال: ۱۴۶۳۷، المسند
الجامع: ۱۲۳۴۶، جامع الاحاديث: ۲۵۵۲۲۔

۱۹۔ مصنف ابن ابى شيبة: ۳۲۵۳۷، سنن ابن ماجه: ۲۸۶۱، سنن الترمذى: ۱۷۰۶، مسند اسحاق بن
راويه: ۲۳۹۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۶۶۴۹، المنتخب من مسند عبد بن حميد: ۱۵۶۰، الآحاد والمثانى لابن ابى
عاصم: ۳۲۸۸۔

۲۰۔ مصنف ابن ابى شيبة: ۳۲۵۲۹، سنن ابن ماجه: ۲۸۵۹، شرح السنه للبخارى: ۲۴۵۰، مسند ابى داود
الطبالسى: ۲۷۰۰، مسند الحميدى: ۱۱۵۶، مسند احمد بن حنبل: ۷۳۳۳، المنتخب من مسند عبد بن حميد: ۱۴۶۲،
السنه لابن ابى عاصم: ۱۰۶۵۔

هریر قرضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ "من اطاعنی فقد اطاع اللہ، ومن اطاع الامام فقد اطاعنی۔ ومن عصانی فقد عصی اللہ، ومن عصی الامام فقد عصانی۔"

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے امام کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی، اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اور جس نے امام کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔“

(۲۱)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا عن حبيب يعني ابن ابي ثابت عن ابي البختري عن حذيفة

قال: ليس من السنة ان تشهر السلاح على امامك۔

(سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا:

”کہ امام (برحق) کے خلاف ہتھیار اٹھانا سنت کے خلاف ہے۔“

(۲۲)۔ قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني مطرف بن طريف عن ابي الجهم عن خالد بن

وهبان عن ابي خذر قال: قال رسول اللہ ﷺ: "من فارق الجماعة والاسلام شبرا فقد خلع ربة

الاسلام من عنقه۔"

(سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے اسلام اور جماعت سے بالشت بھر بھی علیحدگی اختیار کی، اس نے اسلام کی رسی کو اپنے گلے سے اتار

پھینکا۔“

تلخیص دین:

(۲۳)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن عبد السلام عن الزهري (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن محمد بن

جبیر (رحمہ اللہ تعالیٰ) بن مطعم عن ابيه (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول اللہ ﷺ بالخيف من

مني فقال: "نظر الله امرء اسمع مقالتي فادأها كما سمعها: "فرب حامل فقه غير فقيه، ورب

حامل فقه الى من هو افقه منه. ثلاث لا يغفل عليهم قلب مؤمن: اخلاص العمل لله

والنصيحة لولاة المسلمين، ولزوم جماعتهم. فان دعوتهم تحيط من وراءه۔"

(۲۱) مسند البزار: ۲۸۱۵، مجمع الزوائد للهيثمی: ۹۱۳۴۔

(۲۲) مسند احمد بن حنبل: ۲۱۵۶۱، سنن ابی داود: ۴۵۸، السنن لابن ابی عاصم: ۸۹۲۔

(۲۳) مسند احمد بن حنبل: ۱۶۵۴، سنن ابن ماجہ: ۲۳۱، مسند البزار: ۳۴۱۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۲۱۳۔

(سیدنا) جبیر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں مقام خیف پر کھڑے ہو کر فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش و خرم رکھے جس نے میرا کلام سنا اور جس طرح اسے سنا اسے آگے (دوسروں تک) پہنچا دیا، بعض لوگوں کے پاس فقہ کی بات ہوتی ہے اور وہ فقیہ نہیں ہوتے۔ بعض لوگ فقہ کی بات اپنے سے زیادہ فقیہ آدمی تک پہنچا دیتے ہیں۔ تین باتیں ایسی ہیں جن پر قائم رہتے ہوئے کوئی مومن قلب ذرا بھی خیانت نہیں برت سکتا (۱) اپنے عمل کو خالصتاً اللہ کی رضا کیلئے کرنا۔ (۲) مسلمان حکمرانوں سے خیر خواہی کرنا۔ (۳) مسلمانوں کی جماعت سے وابستہ رہنا، کیونکہ مسلمانوں کی دعائیں پیچھے سے اس کی حفاظت کے لئے گھیرا ڈالے رہتی ہیں۔“

امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت:

(۲۳) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني غيلان بن قيس الهمداني عن ابي (والصواب:

انس بن مالك قال: امرنا كبارنا وانا من اصحاب محمد ﷺ ان لا نسب امراءنا، ولا نغشهم، ولا

نعصيههم، وان نتقي الله ونصبر.

(سیدنا) ابی (درست انس ہے) بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”محمد ﷺ کے اصحاب میں سے ہمارے بڑوں نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ ہم اپنے امیروں کو برا بھلا نہ کہیں، نہ ان کو دھوکہ دیں، نہ ان کی نافرمانی کریں، اور یہ کہ ہمیں اللہ رب العزت سے ڈرنا اور صبر کرنا چاہیے۔“

(۲۵) قال: وحدثني اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن وائل بن ابي بكر قال: سمعت الحسن

البصري يقول: قال رسول الله ﷺ: ”لا تسبوا الولاة، فانهم ان احسنوا كان لهم الاجر

وعليكم الشكر، وان اساءوا فعليهم الوزر وعليكم الصبر. وانما هم نقمة ينتقم الله بهم

من يشاء. فلا تستقبلوا نقمة الله بالحمية والغضب. واستقبلوها بالاستكانة والتضرع.“

حسن بصری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”حکمرانوں کو گالیاں نہ دو، کیونکہ اگر انہوں نے بھلا طرز عمل اختیار کیا تو ان کیلئے اس پر اجر ہے اور اگر انہوں

نے برا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا وبال انہیں پر ہے اور تم کو صبر کرنا چاہیے، درحقیقت وہ ایک انتقام کی حیثیت

رکھتے ہیں، اللہ ان کے ذریعے جس سے چاہتا ہے بدلہ لے لیتا ہے، اللہ کے انتقام کا مقابلہ غیظ و غضب اور

نخوت و حمیت سے نہ کرو بلکہ اس کے مقابلہ میں انکسار اور عاجزی سے پیش آؤ۔“

(۲۱)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال: انتهيت الى عبد الله بن عمرو (رضی اللہ عنہ) ، وهو جالس في ظل الكعبة والناس عليه مجتمعون. فسمعتة يقول: قال رسول الله ﷺ: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمره قلبه فليطعه ما استطاع. فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر".

عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة کا بیان ہے:

”کہ میں (سیدنا) عبد اللہ بن عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہما) کے پاس گیا وہ کعبہ کے زیر سایہ بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ ان کے ارد گرد جمع تھے، میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے کسی امام سے بیعت کی اور اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دیا، اور خلوص دل سے اس کے ساتھ عہد کر لیا تو جب تک ہو سکے اس کو اس امام کی اطاعت کرنی چاہیے، پھر اگر کوئی دوسرا آدمی اٹھے اور اس سے جھگڑا کرے تو اس کی گردن مار دو۔“

(۲۴)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني بعض اشياخنا عن مكحول (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله ﷺ: "يا معاذ! اطع كل امير. وصل خلف كل امام. ولا تسب احدا من اصحابي".

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اے معاذ! ہر امیر کی اطاعت کرو، ہر امام کے پیچھے نماز پڑھو، اور میرے اصحاب میں سے کسی کو برا بھلا نہ کہو۔“

تقید و اصلاح:

(۲۸)۔ قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس قال: قام ابو بكر رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه ثم قال: ايها الناس، انكم تقرؤون هذه الآية:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ۗ (المائدة: ۱۰۵)

وانا سمعنا رسول الله ﷺ يقول: "ان الناس اذا راوا المنكر فلم يغيروا اوشك ان يعيهم الله (تعالى) بعقابه".

(۲۶) صحیح مسلم: ۱۸۴۴، سنن ابن ماجہ: ۳۹۵۶، سنن ابی داود: ۴۲۲۸، سنن النسائی: ۴۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۶۵۰۰، السنہ لابی بکر بن الخلال: ۴۹، مستخرج ابی عوانہ: ۱۴۷، صحیح ابن حبان: ۵۹۶۱، جامع الاصول: ۲۰۵۰۔

(۲۷) السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۷۶۹، فضائل الصحابہ لاحمد بن حنبل: ۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۳۷۰۔

(۲۸) سنن ابن ماجہ: ۴۰۰۵، سنن ابی داود: ۴۳۳۸، سنن الترمذی: ۲۱۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۵۸۳۔

قیس سے روایت ہے:

کہ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور فرمایا: لوگو تم یہ آیت پڑھتے ہو۔

”اے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو۔ اگر تم صحیح راستے پر ہو گے تو جو لوگ گمراہ ہیں وہ تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے۔“ (المائدہ: ۱۰۵)

اور ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: ”منکر دیکھنے کے باوجود اگر لوگ اس کا ازالہ نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ ان سب کو اپنی سزا کی لپیٹ میں لے لے۔“

(۲۹)۔ قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن ابراهيم عن اسماعيل بن ابي حكيم عن عمر بن عبد العزيز قال: ان الله لا يؤاخذ العامة بعمل الخاصة، فاذا ظهرت المعاصي فلم تنكر استحقوا العقوبة جميعاً.

عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ:

”اللہ رب العزت چند مخصوص افراد کی روش پر ساری قوم سے مواخذہ نہیں کرتا، البتہ جب گناہ کھلم کھلا ہونے لگیں اور ان پر نکیر نہ کی جائے تو سارے لوگ سزا کے مستحق قرار پاتے ہیں۔“



وصایا ابی بکر لعمر والمسلمین رضی اللہ عنہم ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی عمر (رضی اللہ عنہ) اور (عام) مسلمانوں کو وصیتیں

(۳۰) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی اسماعیل بن ابی خالد عن زبید بن الحارث او ابن سابط قال: لہا حضرت الوفاة ابا بکر رضی اللہ عنہ ارسل الی عمر یتخلفہ فقال الناس: اتخلف علینا فظا غلیظا، لو قد ملکنا کان افظ واغلظ؛ فماذا تقول لربک اذا لقیته وقد استخلفت علینا عمر رضی اللہ عنہ؟

قال: اتخوفونی بربی؛ اقول: اللہم امرت علیہم خیر اهلك۔ ثم ارسل الی عمر فقال: انی اوصیک بوصیة ان حفظتها لم یکن شیء احب الیک من الموت وهو مددک۔ وان ضیعتها لم یکن شیء ابغض الیک من الموت ولن تعجزہ۔
زبید بن حارث یا ابن سابط نے کہا کہ:

جب (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی وفات کا وقت قریب آ پہنچا تو انہوں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا تا کہ انہیں (اپنے بعد) خلیفہ مقرر کر جائیں، لوگوں نے کہا کہ کیا آپ ایک سخت اور تیز مزاج شخص کو کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر رہے ہیں جو اگر ہمارا حاکم بن گیا تو اور زیادہ سختی اور درشتی سے پیش آئے گا؟ عمر (رضی اللہ عنہ) کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر کے جب آپ اللہ کے یہاں حاضر ہوں گے تو اس کو کیا جواب دیں گے؟

آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: ”کیا تم مجھے میرے رب کا خوف دلا رہے ہو؟ میں اس سے کہوں گا، خدایا! میں تیرے بندوں میں سے بہترین شخص کو ان کا حکمران بنا کر آیا ہوں“ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا: میں تمہیں ایک ایسی وصیت کر رہا ہوں جسے اگر تم نے یاد رکھا تو تمہارے نزدیک موت سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہوگی، اور موت تو تمہیں بہر حال آئے گی۔ اور اگر تم نے اس وصیت کو فراموش کر دیا تو تمہارے نزدیک

(۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۰/۱۳، السنہ لابن بکر بن الخلال: ۳۳۷، مصنف عبدالرزاق: ۹۷۶۴، مسند اسحاق بن راہویہ: ۲/۱۲۶، اخبار مکہ للفاکی: ۱۸۰۸، کنز العمال: ۱۲۱۷۸، جامع الاحادیث: ۲۷۳۳۶۔

موت سے زیادہ مغنوس کوئی چیز نہ ہوگی، اگرچہ تم موت کو ٹال نہ سکو گے۔

ان الله (تعالیٰ) عليك حق في الليل لا يقبله في النهار، وحق في النهار لا يقبله في الليل، وانها لا تقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة. وانما خفت موازينه يوم القيمة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الباطل ان يكون خفيفا.

رات کو تم پر اللہ کا ایک حق ہے جسے وہ دن میں قبول نہیں کرے گا، اور دن میں کچھ حق ہے جسے وہ رات میں قبول نہیں کرتا۔ جب تک فرائض نہ ادا کیے جائیں نوافل قبول نہیں کیے جاتے، قیامت کے روز جس کا پلڑا ہلکا ہوگا وہ صرف اس لئے ہلکے ہوگا کہ اس نے دنیا میں باطل کی پیروی کی اور اسے ایک معمولی سی بات سمجھا، جس ترازو میں صرف باطل رکھا جائے اسے ہلکا ہی ہونا چاہیے۔

وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيمة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق ان يكون ثقيلًا. فان انت حفظت وصيتي هذه فلا يكون غائب احب اليك من الموت. ولا بد لك منه. وان انت ضيعت وصيتي هذه فلا يكون غائب ابغض اليك من الموت. ولن تعجزه.

اور قیامت میں جس کا پلڑا بھاری ہوگا وہ صرف اس وجہ سے بھاری ہوگا کہ اس نے دنیا میں حق کی پیروی کی اور اس کا وزن محسوس کیا، جس ترازو میں صرف حق رکھا جائے اسے بھاری ہی ہونا چاہیے۔ اگر تم میری اس وصیت کو محفوظ رکھ سکتے تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے نزدیک موت سے زیادہ پسندیدہ نہ ہوگی، اور اس سے کوئی مضرب بھی نہیں، اور اگر تم نے میری اس وصیت کو ضائع کر دیا تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے لئے موت سے زیادہ مغنوس نہ ہوگی، حالانکہ تم موت نہ ٹال سکو گے۔

وقال موسى بن عقبة قالت اسماء بنت عميس، وقال له: يا ابن الخطاب اني انما استخلفتك نظرا لما خلفت ورأى، وقد صحبت رسول الله ﷺ فرايت من اثرته انفسنا على نفسه واهلنا على اهله حتى ان كنا لننظر نهدي الى اهله من فضول ما يأتينا عنه، وقد صحبتني فرايتني انما اتبعت سبيل من كان قبلي: والله ما نمت فحملت ولا توهمت فسهوت، واني لعل السبيل ما زغت.

موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ: اسماء بنت عمیس نے کہا: اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا: ”اے ابن خطاب! (اپنے بعد) تمہیں خلیفہ بنانے میں میرے پیش نظر وہ امور و مسائل ہیں جن کو میں چھوڑے جا رہا ہوں، میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا ہوں اور میں نے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کس طرح ہم کو اپنے اوپر ترجیح دیتے تھے، اور ہمارے بال بچوں کا اپنے بال بچوں سے زیادہ خیال رکھتے تھے، یہاں تک کہ ہمارا یہ دستور ہو گیا تھا کہ ہم آپ ﷺ کے

گھر والوں کو جو تحائف بھیجتے تھے وہ آپ کے ہی بچے ہوئے تحائف ہوتے تھے جو ہمارے پاس خود آپ کے یہاں سے آتے تھے! تم میرے ساتھ رہے ہو اور تم نے دیکھا ہے کہ میں نے اپنے پیش رو کے نقش قدم پر چلتا رہا ہوں، اللہ کی قسم میں نے خواب و خیال میں کبھی راہ راست سے قدم نہیں ہٹائے ہیں۔

وان اول ما احذرک یا عمر نفسک۔ ان لكل نفس شهوة فاذا اعطيت ما تهادت في غيرها۔
عمر! پہلی چیز جس کی طرف میں تمہیں ہوشیار رہنے کی نصیحت کرتا ہوں وہ خود تمہارا نفس ہے ہر نفس کی کچھ خواہش ہوتی ہے اور جب تم اس کی یہ خواہش پوری کر دو گے تو نفس آگے بڑھ کر دوسری خواہش کیسے چلنے لگے گا۔

واحد هؤلاء النفر من اصحاب رسول الله ﷺ الذين قد انتفعت اجوافهم وطمحت ابصارهم
واحب كل امرء منهم لنفسه وان لهم حيرة عند ذلة واحد منهم۔
اور دیکھو! اصحاب رسول ﷺ میں سے اس گروہ سے ہوشیار رہنا جن کے پیٹ پھول گئے ہیں نگاہوں میں ہوس بس گئی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کو صرف اپنا ذاتی مفاد عزیز ہے، ان میں سے کسی ایک کے پاؤں پھلیں گے تو ان سب کو حیرانی ہوگی۔

فاياك ان تكونه۔ واعلم انهم لن يزاوا منك خائفين ما خفت الله، ولك مستقيمين
ما استقامت طريقتك۔ هذه وصيتي واقرأ عليك السلام۔
خبردار! یہ ایک تم نہ ہونا۔ اچھی طرح سمجھ لو کہ جب تک تم اللہ سے ڈرتے رہو گے یہ لوگ تم سے ڈرتے رہیں گے۔
جب تمہارا طرز عمل درست رہے گا تو یہ لوگ بھی تمہارے لئے درست رہیں گے۔ یہ ہے میری وصیت اور میں تمہیں سلام بھیجتا ہوں۔“

(۳۱)۔ قال: وحدثنا عبدالرحمن بن اسحاق عن عبدالله القرشي عن عبدالله بن عكيم
قال: خطبنا ابو بكر رضى الله عنه فقال: اما بعد فاني اوصيكم بتقوى الله، وان تثنوا عليه
بما هم اهلہ، وان تخطوا الرغبة بالرهبة وتجمعوا الاحاق باليساء لة فان الله تعالى اثنى على
ذكر يا واهل بيته فقال تعالى:

ثم اعلوا عباد الله ان الله تعالى قد ارتهن بحقه انفسكم واخذ على ذلك مواثيقكم واشتري
منكم القليل الفاني بالكثير الباقي وهذا كتاب الله فيكم لا تفني عجائبه ولا يطفأ نوره۔
عبداللہ بن عکیم (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ:

(۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۳۳۱، مستدرک حاکم: ۳/۳۴۴، شعب الایان: ۱۰۱۰۹، حلیۃ الاولیاء:
ج ۱ ص ۳۵، کتاب الزہد لابی داود: ۲/۲۶، مجمع الزوائد: ۳/۱۵۲، کنز العمال: ۳۳۱۸۰۔

ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں خطاب کیا اور فرمایا ”اما بعد! میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں اور اس کی وہ تعریفیں کرو جن کا وہ مستحق ہے، خوف کے ساتھ امید شامل کرو، اور دعا کرتے وقت خوب گڑگڑایا کرو، اللہ رب العزت نے ذکر کیا (علیہ السلام) اور ان کے گھروالوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے:

”یقیناً یہ لوگ بھلائی کے کاموں میں تیزی دکھاتے تھے، اور ہمیں شوق اور رعب کے عالم میں پکارا کرتے تھے، اور ان کے دل ہمارے آگے جھکے ہوئے تھے۔“ (الانبیاء: ۹۰)

اللہ کے بندو! خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے تمہاری جانوں کو اپنے حق میں رہن کر لیا ہے اور اس پر تم سے پختہ عہد کر لیا ہے، اس نے تم سے تھوڑی فٹا ہونے والی پونجی کو بہت سی باقی رہنے والی چیزوں کے بدلے میں خرید لیا ہے، تمہارے درمیان یہ اللہ کی کتاب موجود ہے جس کے عجائب کی کوئی انتہا نہیں اور جس کی روشنی کبھی گل نہ ہوگی۔

فصدقوا بقوله، واستنصحو كتابه، واستبصروا منه ليوم الظلمة فانما خلقتم للعبادة

وكل بكم الكرام الكاتبون يعملون ما تفعلون۔

تمہیں اللہ کے کلام کی تصدیق کرنی چاہیے، اور اس کتاب کو اپنا خیر خواہ سمجھنا چاہیے اور اندھیرے کے زمانہ کے لئے اس سے روشنی حاصل کرنی چاہیے، کیونکہ تمہیں عبادت کیلئے پیدا کیا گیا ہے تم پر معزز لکھنے والے (فرشتے) مقرر کر دیے گئے ہیں جو تمہارے ہر فعل سے واقف ہیں۔

ثم اعلبوا عباد الله انكم تغدون وتروحون في اجل قد غيب عنكم عليه، فان استطعتم ان تنقضي الآجال وانتم في عمل لله فافعلوا، ولن تستطيعوا ذلك الا بالله، فسبقوا في ذلك مهل آجالكم قبل ان تنقضي فيردكم الى اسوا اعمالكم، فان اقواما جعلوا آجالهم لغيرهم ونسوا انفسهم، فاعياكم ان تكونوا امثالهم۔ فالو حالو حال النجا النجا، فان وراءكم طالبا حثيثا امره سريع۔

اللہ کے بندو! پھر خوب جان لو کہ تم اس حال میں صبح و شام کرتے ہو کہ تمہاری ایک مدت عمر مقرر ہے جس کا علم تم سے پوشیدہ رکھا گیا ہے، اگر تم سے یہ ہو سکے کہ تمہاری عمریں کا رخدا میں اٹھنا کہ کے عالم میں اختتام کو پہنچیں تو اس کا اہتمام کرو، حقیقت یہ ہے کہ تم بغیر اللہ کی مدد کے ایسا نہ کر سکو گے، لہذا اس مہلت عمر میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرو، اس سے پہلے کہ یہ ختم ہو جائے اور تم کو تمہارے بدترین اعمال کے حوالے کر دے، بعض قوموں نے یہ سمجھا تھا کہ یہ میعادیں دوسروں کے لئے ہیں اور خود اپنی حیثیت بھول گئے، میں تمہیں ان کی طرح ہو جانے سے منع کرتا ہوں، پس جلدی کرو جلدی کرو! تیزی سے بچ نکلو، کیونکہ تمہارے پیچھے ایک بڑا تیز رو طلب گار چلا آ رہا ہے جس کا کام بڑی تیزی سے انجام پاتا ہے۔“

من وصایا عمر (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کی چند وصیتیں

(۳۲) قال ابو یوسف: وحدثني ابو بكر بن عبدالله الهذلي عن الحسن البصري ان رجلا قال لعمر بن الخطاب اتق الله يا عمر "واكثر عليه" فقال له قائل: اسكت فقد اكثرت على امير المؤمنين. فقال له عمر: دعه، لا خير فيهم ان لم يقولوها لنا، ولا خير فينا ان لم نقبل. واوشك ان يرد على قائلها.

حسن بصری سے روایت ہے:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا: عمر خدا سے ڈر (اور اس نے یہ جملہ کئی بار دہرایا)، اس پر کسی نے اسے ٹوکا کہ چپ رہ، تو نے امیر المؤمنین کو بہت کچھ کہہ سنایا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے فرمایا کہ: ”اسے مت روکو، یہ لوگ اگر ہم سے ایسی باتیں کہنا چھوڑ دیں تو پھر ان کا فائدہ ہی کیا، اور اگر ہم ان کی ان باتوں کو قبول نہ کریں تو پھر ہمیں بھلائی سے عاری سمجھنا چاہیے، اور دور نہیں کہ یہ بات اپنے کہنے والے پر ہی چسپاں ہو جائے۔“

(۳۳) قال: وحدثني عبيد الله بن ابي حميد عن ابي المليلح بن ابي اسامة الهذلي قال: خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: ايها الناس ان لنا عليكم حق النصيحة بالغيب والمعونة على الخير.

ابو یوسف بن ابواسامہ ہذلی کہتے ہیں:

کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خطاب کرتے ہوئے کہا: ”اے لوگو! ہمارا بھی تم پر حق ہے، ہماری عدم موجودگی میں ہماری خیر خواہی رکھو اور خیر کے کاموں پر ہماری معاونت کرو۔“

ايها الرعاء انه ليس من حلم احب الى الله ولا اعم نفعاً من حلم امام ورفقه، وليس من جهل ابغض الى الله واعم ضرراً من جهل امام وخرقه، وانه من يأخذ بالعافية فيما بين

ظہرانیہ یعط العافیۃ من فوقہ۔

اے رعایا! حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ محبوب اور زیادہ نفع رساں نہیں ہے حاکم کی بردباری اور نرمی سے اور اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ ناپسندیدہ اور زیادہ ضرر رساں نہیں ہے حاکم کی جہالت اور اس کی بیوقوفی سے۔ جو حاکم اپنے ماحول میں امن و عافیت اختیار کرتا ہے اسے اوپر سے بھی امن و عافیت عطا ہوتی ہے۔“

(۳۳)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی داود بن ابی ہند عن عامر قال: قال عبد اللہ بن عباس: دخلت علی عمر حین طعن فقلت: ابشر بالجنة یا امیر المؤمنین اسلمت حین کفر الناس، وجاهدت مع رسول اللہ ﷺ حین خذله الناس. وقبض رسول اللہ ﷺ وهو عنک راض، ولم یختل فی خلافتک اثنان، وقتلت شهیداً۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

”جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو زخمی کر دیا گیا تو میں ان کے پاس گیا اور میں نے یہ کہا کہ: امیر المؤمنین! جنت کی بشارت ہو، جب سارے لوگ کفر پر قائم تھے تو آپ اسلام لائے، جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ دیا تو آپ نے ان کے ہمراہ جہاد کیا، رسول اللہ ﷺ آپ سے راضی خوشی دنیا سے رخصت ہوئے، آپ کی خلافت کے بارے میں دو آدمیوں کے درمیان بھی اختلاف نہ ہوا، اور اب آپ قتل کے ذریعے شہادت پا رہے ہیں۔“

فقال: اعد علی. فاعدت علیہ. فقال عمر: واللہ الذی لا الہ غیرہ لو ان ما فی الارض من صفراء وبيضاء لی لا فتدیت بہ من هول البطلع۔

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”دوبارہ کہو۔“ تو میں نے یہ باتیں دوبارہ سنائیں، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی الہ نہیں، اگر سفید وزرد میں سے جو کچھ بھی زمین میں ہے میرے پاس ہوتا تو میں اس کو فدیہ میں دے کر پیش آمدہ حاضری کی ہولناکی سے چھٹکارا چاہتا۔“

(۳۵)۔ قال: وحدثنی بعض اشیاخنا عن عبد الملک بن مسلم عن عثمان بن عطاء الکلاعی، عن

ابیہ قال: خطب عمر الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال: ”اما بعد فانی اوصیکم بتقوی اللہ الذی یبقی ویہلک من سواہ. الذی بطاعته ینتفع اولیاءہ، و بمعصیتہ یضر اعداؤہ۔ عطاء (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

(۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۲۹۴، صحیح ابن حبان: ۶۸۹۱، مستدرک حاکم: ۴۵۱۵، اثبات عذاب القبر للبیہقی: ۲۲۱، کتاب الاعتقاد للبیہقی: ج ۱ ص ۳۶۳۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے خطاب کیا، آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: ”اما بعد! میں تمہیں اس اللہ سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جو ہمیشہ باقی رہے گا اور جس کے سوا ہر دوسری چیز ہلاک ہو جائے گی، جس کی فرمانبرداری کر کے اس کے اولیاء فائدہ اٹھاتے ہیں اور جو اپنی نافرمانی سے اپنے دشمنوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

فانه ليس لهالك هلك معذرة في تعبد ضلالة حسبها هدى، ولا في ترك حق حسبه ضلالة،
وان احق ما تعهد الراعي من رعيته تعهدهم بالذی لله عليهم في وظائف دينهم الذی
هداهم الله له۔

ہلاک ہونے والے کیلئے یہ بات عذر نہیں بن سکتی کہ اس نے گمراہی کو ہدایت سمجھ کر قصداً اختیار کر لیا تھا، یا کسی حق کو گمراہی سمجھ کر چھوڑ دیا تھا، مگر ان کو اپنی رعایا کے ضمن میں سب سے زیادہ اہتمام ان دینی اعمال کے سلسلہ میں کرنا چاہیے جو ان پر اللہ کا حق ہیں اور جن کی طرف اللہ نے ان کی رہنمائی کی ہے۔

واما علينا ان نأمركم بما أمركم الله به من طاعته وان تنهاكم عما نهاكم الله عنه من معصيته، وان نقيم امر الله في قریب الناس وبعیدهم ولا نبالی علی من كان الحق۔

ہماری ذمہ داری صرف اتنی ہے کہ ہم تم کو اللہ کی اس اطاعت کا حکم دیں جس کا اس نے تمہیں حکم دیا ہے، اور اس نافرمانی سے روکیں جس سے اس نے تم کو منع کیا ہے، ہمارا فرض ہے کہ ہم دور و نزدیک کے تمام لوگوں پر اللہ کا حکم نافذ کریں اور اس کی مطلق پرواہ نہ کریں کہ حق کس کے خلاف پڑتا ہے۔“

الا وان الله فرض الصلاة وجعل لها شروطاً، فمن شروطها: الوضوء والخشوع والركوع والسجود۔

خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے نماز فرض کی ہے اور اس کی کچھ شرائط مقرر کر دی ہیں، چنانچہ اس کی شرائط میں وضو، خشوع، رکوع اور سجود شامل ہیں۔

واعلموا ايها الناس ان الطبع وان اليأس غني، وفي العزلة راحة من خلطاء السوء۔
لوگوں کو خوب جان لو کہ حرص و ہوس انسان کو دست نگر بنادیتی ہے اور ناامیدی آدمی کو غنی رکھتی ہے، نیز گوشہ گیر رہنے میں برے ساتھیوں سے امن رہتا ہے۔

واعلموا انه من لم يرض عن الله فيما اكره من قضاء له يؤد اليه فيما يحب كنه شكره۔
اور یہ بھی اچھی طرح جان لو کہ جو اللہ سے ان معاملات میں راضی نہ ہو سکا جن میں قضاۓ الہی اس پر گراں گزری ہو وہ حسب منشاء ہونے والے معاملات میں خاطر خواہ شکر ادا کرنے سے محروم رہا۔“

واعلموا ان لله عبداً يميئون الباطل بهرجه ويمحيون الحق بذكره رغبوا فرغبوا ورهبوا

فرہوا۔
تمہیں یہ بھی خوب معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کے ایسے بندے بھی ہیں جو باطل سے کنارہ کش رہ کر اسے منادیتے ہیں اور حق کا چرچا کر کے اسے زندہ رکھتے ہیں، ان کو شوق دلایا گیا تو ان میں رغبت پیدا ہو گئی ہے۔ اور ان کو ڈرایا گیا تو وہ لرزتے رہتے ہیں۔

ان خافوا فلا یأمنوا، ابصروا من الیقین مالم یعانوا فخلصوا بما لم یزایلوا۔ اخلصهم الخوف فہجروا ما ینقطع عنہم لما یبقی علیہم، الحیاة علیہم نعمة والموت لہم کرامة۔
ایک بار ڈر کر وہ بھی خود کو خطرے سے باہر نہیں سمجھتے، انہوں نے اپنی ایسی حقیقتوں کا پتہ پالیا ہے جن کا انہیں مشاہدہ نہیں نصیب ہوا، پھر وہ ایسے مقام پر جا پہنچے جہاں سے پھر کبھی نہیں ہٹے، موت نے انہیں مخلص اور یکسو بنا دیا ہے، جو کچھ ان سے چھن گیا اس سے کنارہ کش ہو گئے اور اسے اختیار کر لیا جو ان کے پاس سدا باقی رہے گا۔ زندگی ان کیلئے ایک نعمت ہے اور موت ان کیلئے ایک اعزاز ہے۔“

(۳۶)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا اسماعیل بن ابی خالد عن زبید الأیامی قال: لما أوصی عمر رضی اللہ عنہ قال: اوصی الخلیفة من بعدی بتقوی اللہ، وأوصیہ بالہاجرین الاولین ان یعرف لہم حقہم وکرامتہم، وأوصیہ بالانصار الذین تبوءوا الدار والایمان من قبل ان یقبل من محسنہم ویتجاوز عن مسیئہم۔
زبید ایامی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے وصیت کی تو فرمایا:
میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اور میں اسے مہاجرین اولین کے بارے میں یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کا مقام پہچانے اور ان کے حقوق تسلیم کرے، اور انصار جو پہلے ہی سے مدینہ میں ایمان کے ساتھ مقیم تھے ان کے بارے میں وصیت کرتا ہوں کہ ان کے نیکو کاروں کی خدمات قبول کرے اور غلطی کرنے والوں کے بارے میں عفو و درگزر سے کام لے۔

وأوصیہ بأهل الامصار، فانہم ردء الاسلام و غیظ العدو و وجبة المال، ان لا یأخذ منهم الا فضلہم عن رضی منہم۔

(۳۶) صحیح البخاری: ۳۷۰۰، صحیح ابن حبان: ۶۹۱۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۵۹، الاموال لابن زنجویہ: ۸۳۲، السنہ لابن بکر بن الخلال: ۶۲، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۵۷۹، جامع الاصول: ۲۰۸۵، جامع الاحادیث: ۲۹۳۹۹۔

اور میں اسے دوسرے شہروں اور قصبات کے باشندوں کے بارے میں بھی وصیت کرتا ہوں کہ ان سے ان کے رضامندی کے ساتھ صرف ان کے فاضل اموال وصول کرے کیونکہ یہ لوگ اسلام کی دفاعی قوت ہیں، دشمنوں کو انہی کے باعث پیچ و تاب ہے اور یہی لوگ مال جمع کرنے والے ہیں۔

واوصیہ بالاعراب، فانہم اصل العرب ومادة الاسلام، ان یاخذ من حواشی اموالہم فیرد علی فقرائہم۔

اور اہل دیہات کے بارے میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے فالتوں اموال کا ایک حصہ لے کر انہی کے فقراء پر تقسیم کر دیا کرے، کیونکہ یہی لوگ عرب کی جان اور اسلام کی اصل آبادی ہیں۔

واوصیہ بذمة اللہ وذمة رسولہ ﷺ ان یوفی لہم بعہدہم، وان یقاتل من وراءہم، ولا یکلفوا فوق طاقتہم۔

اور وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری میں داخل ہیں ان کے سلسلہ میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے ساتھ کیے ہوئے معاہدہ پر پوری طرح کاربند رہے، ان کے دفاع میں جنگ کی جائے، اور ان پر کبھی بھی ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۳۴)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا سعید بن ابی عروبۃ عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد عن معدان بن ابی طلحة الیعمری ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قام فی یوم جمعة خطیباً، فحمد اللہ واثنی علیہ، ثم ذکر نبی اللہ ﷺ وابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، ثم قال: اللہم انی اشہدک علی امراء الامصار فانی اثمأبعثتہم لیعلموا الناس دینہم وسنة نبیہم ﷺ، ویقسموا فیہم فیأہم ویعدلوا علیہم، فمن اشکل علیہ شیء رفعہ الی معدان بن ابی طلحة یعمری سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) جمعہ کے روز خطبہ دینے کھڑے ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر اللہ کے نبی ﷺ اور (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا ذکر (خیر) کیا اور اس کے بعد فرمایا: ”اے اللہ! میں مختلف مقامات کے حکام کے بارے میں تجھے گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کو صرف اس لیے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم دیں اور انہیں ان کے نبی ﷺ کی سنت سکھائیں، ان کا مال نے ان کے درمیان تقسیم

(۳۴) صحیح مسلم: ۵۶۷، مسند احمد بن حنبل: ۱۸۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۱۸۳، مستخرج ابی عوانہ: ۱۲۱۸، صحیح ابن حبان: ۲۰۹۱،

السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۵۷۸، جامع الاصول: ۲۰۸۲، المسند الجامع: ۱۰۶۲۸۔

کریں اور ان کیساتھ عدل و انصاف برتیں۔ اب اگر کسی کو کوئی ابھن پیش آتی ہے تو وہ اس معاملہ کو میرے سامنے پیش کرے۔“

(۳۸). قال: وحدثني عبدالله بن علي عن الزهري قال: جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال له: يا امير المؤمنين لا ابالي في الله لومة لائم خيري، اما قبل على نفسي؛ فقال: اما من ولي من امر المؤمنين شيئاً فلا يخف في الله لومة لائم، ومن كان خلواً من ذلك فليقبل على نفسه وليتصح لولي امره. زهري نے کہا ہے:

”کہ ایک شخص (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا: ”امیر المؤمنین! (میرے لیے یہ زیادہ بہتر ہے کہ) اللہ کی راہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کروں یا اپنی تمام تر توجہات اپنے ہی نفس کی اصلاح پر مرکوز رکھوں۔“ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواباً فرمایا کہ: ”جو شخص کسی درجہ میں بھی مسلمانوں کے معاملات کا سربراہ بنا دیا گیا ہو اسے تو اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرنا چاہیے، اور جس کے سر پر یہ ذمہ داری نہ ہو اسے چاہیے کہ اپنی اصلاح کی فکر کرے اور اپنے حکمرانوں کا خیر خواہ رہے۔“

(۳۹). قال: وحدثني عبدالله بن علي عن الزهري قال قال عمر رضي الله عنه: لا تعترض فيما لا يعينك، واعتزل عدوك، واحتفظ من خيلك الا الامين فان الامين من القوم لا يعادله شيء. ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجورة. ولا تفش اليه سر. واستشر في امرك الذين يخشون الله.

زهري کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”بے مقصد کاموں میں نہ پڑ، دشمن سے کنارہ کشی اختیار کر، اپنے دوستوں کی طرف سے بھی محتاط رہ، سوائے اس دوست کے جو امین ہے کیونکہ یہ لوگوں کی ایک ایسی قسم ہے جس کی برابری کوئی دوسری چیز نہیں کر سکتی، بدکار کی صحبت اختیار نہ کر، ورنہ وہ اپنی بدکاری تجھے بھی سکھا دے گا، اس کو اپنا راز دار بھی نہ بنا، اور اپنے معاملات میں ان لوگوں سے مشورہ لیا کر جو اللہ سے ڈرتے ہیں۔“

۳۸۔ سنن سعید بن منصور: ۸۴۷، شعب الایمان للبیہقی: ۷۱۵۵۔

۳۹۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۵۲۸، السنن الکبری للبیہقی: ۲۰۳۲۵، کتاب الزہد لابن داود: ۹۷، حلیۃ

الاولیاء: ج ۱ ص ۵۵، شعب الایمان للبیہقی: ۴۶۴۱، الترغیب والترہیب: ۱۶۲۰۔

(۴۰). قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن سعيد بن ابي بردة قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي موسى: اما بعد، فان اسعد الرعاة عند الله من سعدت به رعيته، وان اشقى الرعاة من شقيت به رعيته. واياك ان تزيغ فتزيغ عمالك فيكون مثلك عند الله مثل البهيمة نظرت الى خضرة من الارض فرتعت فيها تبتغي بذلك السمن، وانما حتفها في سمنها والسلام.

(سیدنا) سعید بن ابوبردہ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے:

”کہ (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابوموسیٰ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا کہ: ”اما بعد! اللہ رب العزت کے ہاں سب سے زیادہ سعادت مند نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو سعادت نصیب ہو۔ اور سب سے بد بخت نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو بد بختی نصیب ہو۔ تم خود کبھی راہ راست سے نہ ہٹنا وگرنہ اس کے نتیجے میں تمہارے عمال بھی بگڑ جائیں گے۔ ایسا کرو گے تو اللہ کے حضور تمہارا حال اس چوپائے کا سا ہوگا جس نے زمین پر کچھ بہزہ دیکھا تو اسے چرنے لگا (اور حد سے زیادہ چرا) تاکہ موٹا ہو جائے۔ حالانکہ اس موٹاپے میں اس کی موت چھپی ہوئی ہے۔ والسلام۔“

(۴۱). قال: وحدثنا مسعر عن رجل عن عمر رضي الله عنه قال: لا يقيم امر الله الا رجل لا

يضارع. ولا يصانع. ولا يتبع المطامع. ولا يقيم امر الله الا رجل لا ينتقص غربه. ولا يكظم في الحق على حظه.

ایک شخص سے روایت ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اللہ کے امر (سلطنت) کو وہی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جو (اللہ کے حکم کے نفاذ میں تساہل اور) نرمی نہ کرے اور ریاء کاری نہ کرے حرص و ہوس کے پیچھے نہ پڑے، بری بات سے اجتناب برتے۔ اور اللہ کے امر (سلطنت) کو وہی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جس کی قوت کار کبھی اضمحلال کا شکار نہ ہو، اور جو حق کے سلسلہ میں اپنے گروہ سے بھی نرمی نہ برتے۔“

من آثار عثمان رضی اللہ عنہ فی النصیحة

نصیحت کے متعلقہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) کا اثر

(۴۲). قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن هانی مولى عثمان بن عفان قال: کان عثمان رضی اللہ عنہ اذا وقف علی قبر یکی حتی یبیل لحیته. قال فقیل له: تذکر الجنة والنار ولا تبکی، وتبکی من هذا؟ فقال: ان رسول اللہ ﷺ قال: "القبر اول منزل من منازل الآخرة فان نجا منه فما بعده ايسر منه، وان لم ینج منه فما بعده اشد منه". وقال رسول اللہ ﷺ: "ما رأیت منظرا الا والقبر افزع منه".

(سیدنا) عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کے آزادہ کردہ غلام ہانی کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) جب کسی قبر کے پاس جا کھڑے ہوتے تو اتنا روتے کہ داڑھی تر ہو جاتی، (ہانی) کہتا ہے کہ ان سے کہا گیا کہ: آپ جنت و دوزخ کا ذکر کرتے ہوئے تو نہیں روتے اور قبر کو دیکھ کر رونے لگتے ہیں، آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے، اگر آدمی اس سے بخیر و خوبی گزر گیا تو اس کے بعد کی منزلیں آسان تر ثابت ہوتی ہیں، اور اگر اس میں پھنس گیا تو اس کے بعد کی منزلیں اس سے بھی زیادہ دشوار پڑیں گی۔“

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”میں نے جتنے بھی مناظر دیکھے ہیں ان میں سے سے زیادہ ہولناک چیز عذاب قبر ہے۔“



من مواعظ علی رضی اللہ عنہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے چند مواعظ

(۳۳)۔ قال ابو یوسف: وسمعت ابا حنیفة رحمہ اللہ یقول قال علی لعبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حین استخلف: ان اردت ان تلحق صاحبک فارقع القميص، ونکس الازار واخصف النعل، وارفع الحف، وقصر الامل، وکل دون الشبع۔
(امام السنن) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ: جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا کہ:
”اگر اپنے رفیق تک پہنچنا چاہتے ہو تو اپنی قمیص پر پیوند لگایا کرو، تہ بند اونچا رکھو، اور اپنی جوتی خود گانٹھ لیا کرو، امیدیں کم کرو، اور خوب پیٹ بھر کر نہ کھایا کرو۔“

(۳۴)۔ قال: وحدثني بعض اشأخنا عن عطاء بن ابي رباح قال: ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه اذا بعث سرية ولي امرها رجلا ثم قال له: اوصيك بتقوى الله الذي لا بد لك من لقاءه ولا منتهى لك دونه، وهو يملك الدنيا والآخرة. وعليك بالذي يقربك الى الله عز وجل فان فيما عند الله خلفاً من الدنيا۔

عطاء بن ابورباح کا بیان ہے:

”کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو کسی شخص کو اس پر امیر مقرر کرتے اور اس شخص سے فرماتے۔ میں تجھے اللہ رب العزت سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جس سے تجھے لامحالہ ملنا ہی ہے، جس کے علاوہ تیری منزل کوئی اور نہیں ہو سکتی، کہ وہی دنیا و آخرت کا مالک ہے، ان اعمال کا پورا پورا اہتمام کرنا جو تجھے اللہ عزوجل کے قریب کریں، کیونکہ کہ دنیا کی صرف وہی چیز کام آئے گی جو اللہ کے پاس پہنچ گئی۔“

۳۳۔ معجم ابن الاعرابی: ۸۵۱، تاریخ بغداد: ۳۰۰، تاریخ دمشق: ج ۴۲ ص ۲۸۸۔

۳۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۹، السنن لابن بکر بن الخلال: ۳۴۹۹۔

(۴۵)۔ قال: وحدثني اسماعيل بن ابراهيم المهاجر البجلي عن عبد الملك بن عمير قال: حدثني رجل من ثقيف، قال: استعملني علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه على عكبراء فقال لي: واهل الارض معي يسمعون۔
 "انظر ان تستوفي ما عليهم من الخراج۔ واياك ان ترخص لهم في شيء واياك ان يروا منك ضعفا۔"

ثم قال: رح الى عند الظهر، فرحت اليه عند الظهر فقال لي:
 "انما اوصيتك بالذي اوصيتك به قدام اهل عملك لانهم قوم خدع، انظر ما قدمت عليهم فلا تبيعن لهم كسوة شتاء ولا صيفا، ولا رزقا ياكلونه، ولا دابة يعملون عليها، ولا تضر بن احدا منهم سوطا واحدا في درهم، ولا تقبه على رجله في طلب درهم، ولا تبع لاحد منهم عرضا في شيء من الخراج، فانا انما امرنا ان نأخذ منهم العفو۔ فان انت خالفت ما امرتك به يأخذك الله به دوني وان بلغني عنك خلاف ذلك عزلتك۔"
 قال قلت اذن ارجع اليك كما خرجت من عندك۔
 قال: وان رجعت كما خرجت۔

قال فانطلقت فعملت بالذي امرني به، فرجعت ولم انتقص من الخراج شيئا۔
 عبد الملك بن عمير کہتے ہیں کہ قبیلہ بنو ثقیف کے ایک شخص نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ:
 (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے مجھے عکبراء کا عامل مقرر کرتے وقت مجھ سے فرمایا جب کہ وہاں کے باشندے میرے ساتھ کھڑے یہ سب کچھ سن رہے تھے۔
 "دیکھو! ان کے ذمہ جو خراج ہے اسے پورا پورا وصول کرنا، اور خبردار! اس بارے میں ان سے کوئی رعایت نہ برتنا، اور ایسا نہ ہو کہ وہ تمہارے اندر ذرا بھی کمزوری محسوس کریں۔"
 پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ظہر کے وقت میرے پاس آ جانا، چنانچہ میں ظہر کے وقت ان کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ:

میں نے تمہاری عملداری کے باشندوں کے سامنے تم کو جو تلقین کی تھی وہ اس لئے تھی کہ یہ بڑے چال باز لوگ ہیں۔
 دیکھو! جب وہاں جانا تو ان کا کوئی سردی یا گرمی کا کپڑا فروخت نہ کرنا، نہ غذائی اشیاء جو ان کے زیر استعمال ہوں، نہ

وہ جانور جن کے ذریعے وہ محنت مزدوری کرتے ہوں، اور نہ ہی ایک درہم کی خاطر کسی کو ایک کوڑا بھی مارنا، اور نہ ایک درہم کے لئے کسی کو پاؤں پر کھڑا کرنا، اور نہ ہی خراج وصول کیلئے کسی کا سامان نیلام کرنا، کیونکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم ان سے صرف ان کی ضروریات سے فاضل اموال وصول کریں اگر تم نے میرے ان احکامات کی خلاف ورزی کی تو مجھ سے پہلے اللہ تم سے اس کا مواخذہ کرے گا، اور اگر کسی خلاف ورزی کی اطلاع مجھ تک پہنچی تو میں تجھے معزول کر دوں گا۔“

اس شخص نے کہا کہ میں نے کہا:

”تب تو میں آپ کے پاس ویسا ہی لوٹ کر آؤں گا جیسا کہ جارہا ہوں۔“

تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”ہاں چاہے تم ویسے ہی لوٹ کر آؤ جیسے کہ جارہے ہو۔“

یہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں گیا اور وہی طریقہ اختیار کیا جس کا آپ (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا تھا، اور میں پورا پورا کا خراج لے کر آیا، ذرا بھی کمی نہیں ہوئی۔



من سيرة خامس الخلفاء الراشدين (حضرت) عمر بن عبدالعزيز (رحمه الله) کے چند آثار

(۳۶)۔ قال ابو يوسف: وحدثني بعض اشياخنا عن محمد بن كعب القرظي قال: لما استخلف عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه بعث الى وانا بالمدينة فقدمت عليه. قال فلما دخلت عليه جعلت اليه نظرا الا اصر ف نظري عنه تعجبا. فقال: يا ابن كعب انك لتنظر الى نظرا ما كنت تنظرة الى قبل.

قال قلت:

قال قلت:

تعجبا.

قال:

وما عجبك؟

قال قلت:

ما حال من لونك، ونحل من جسبك، وعفا من شعرك.

قال: فكيف لو رايتني بعد ثلاث، وقد دليت في حفرتي. وسالت حدقتاي على وجنتي، وسال

منخراي صديدا ودمما. لكنك لي اشد نكرة!

محمد بن كعب قرظي کہتے ہیں کہ:

جب عمر بن عبدالعزيز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے مجھے بلا بھیجا، میں اس وقت مدینہ میں تھا، چنانچہ میں ان کے پاس حاضر ہوا، کہتے ہیں جب میں ان کے پاس گیا تو ان کو اس طرح نظریں جما کر دیکھنے لگا کہ مارے حیرت کے میں ان سے اپنی نظریں نہ ہٹا سکا، اس پر انہوں نے کہا:

”ابن کعب! تم تو مجھے اس طرح دیکھ رہے ہو جس طرح تم مجھے پہلے بھی نہیں دیکھا کرتے تھے۔“

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”مارے تعجب کے۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”مجھے کس بات پر تعجب ہے؟“

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”اس پر کہ آپ کا رنگ بدل گیا ہے جسم کمزور ہو گیا ہے اور بال جھڑ گئے ہیں۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”میرے قبر میں اتارے جانے کے تین دن بعد تم مجھے دیکھو جب کہ میری آنکھیں میرے گالوں پر بہہ چکی

ہوں اور میرے نتھنوں سے خون اور پیپ جاری ہو تو تب کیسا رہے گا، تب تو تم مجھے بالکل نہ پہچانو گے!“

(۴۷)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا عن عمر بن ذر قال: لم تكن همة عمر بن عبد العزيز الا رد

البطالم والقسم في الناس.

عمر بن ذر نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کی تمام تر توجہات مفسوبہ املاک واپس لینے اور لوگوں کے درمیان تقسیم کرنے پر ہی

مركز تھیں۔“

(۴۸)۔ قال: وحدثني شيخ من اهل الشام قال: لما استخلف عمر بن عبد العزيز مكث

شهرين مقبلا على بئيه وحزنه لما ابتلى به من امور الناس. ثم اخذ في النظر في امورهم ورد

الباطالم الى اهلها، حتى كان همه بالناس اشد من همه بامر نفسه، فعيل بذلك حتى انقضى

اجله رحمه الله تعالى.

ایک شامی شیخ کا بیان ہے کہ:

جب عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو دو مہینہ تک اسی رنج و غم میں ڈوبے رہے کہ لوگوں کے معاملات

کی ذمہ داریاں اپنے سر آ پڑی ہیں، پھر انہوں نے لوگوں کے معاملات پر غور کرنا شروع کیا اور مفسوبہ املاک کو اصل مالکوں

کو واپس کرنا شروع کیا، یہاں تک کہ آپ (رحمہ اللہ) کو اپنے ذاتی معاملات سے زیادہ عوام کی فکر رہتی تھی، وفات تک

آپ کا یہی معمول رہا، اللہ آپ پر رحم فرمائے۔

فلما هلك جاء الفقهاء الى زوجته يعزونها ويذكرون عظم المصيبة التي اصاب بها اهل

الاسلام لموته، فقالوا لها: اخبرينا عنه، فان اعلم الناس بالرجل اهلہ.

جب آپ (رحمہ اللہ) کا انتقال ہو گیا تو فقہاء تعزیت کے لئے ان کی بیوی سے ملے اور اہل اسلام کو آپ کی وفات

سے جو زبردست صدمہ پہنچا تھا اس پر اظہار خیال کرتے رہے، انہوں نے آپ سے کہا، ہمیں ان کے بارے میں کچھ بتلائیں، کیونکہ آدمی کے بارے میں سب سے زیادہ واقفیت اس کی گھر والی کو ہوتی ہے“

قال فقالت:

والله ما كان باكثرهم صلاة ولا صياما، ولكن والله ما رايت عبد الله كان اشد خوفا لله من

عمر. كان رحمه الله فرغ بدنه ونفسه للناس.

راوی کہتا ہے کہ اس پر آپ نے کہا:

”اللہ کی قسم! روزے نماز کے لحاظ سے تو وہ تم میں سب سے آگے نہ تھے، لیکن خدا کی قسم اٹھا کر کہتی ہوں کہ میں نے

اللہ رب العزت سے ڈرنے میں کسی انسان کو عمر (رحمہ اللہ) سے آگے نہیں پایا، اللہ رب العزت آپ پر رحمت نازل کرے آپ (رحمہ اللہ) نے اپنے جسم و جان کو لوگوں کے لئے وقف کر دیا تھا۔

فكان يقعد لحوائجهم يومه فاذا امسى. وعليه بقية من حوائجهم. وصله بليته، فامسى يوما

وقد فرغ من حوائجهم فدعا بمصباح قد كان يستصبح به من ماله. ثم صلى ركعتين ثم

اقعى واضعا يده تحت ذقنه تسيل دموعه على خده. فلم يزل كذلك حتى برق الفجر فاصبح

صائما.

دن بھر ان کی ضروریات کے سلسلے میں بیٹھے رہتے، شام ہوتی اور بھی کچھ ضروریات باقی رہتیں تو رات میں بھی مسلسل

کام کرتے چلے جاتے، ایک روز لوگوں کی ضروریات سے فارغ ہو چکے تو چراغ طلب کیا جسے آپ اپنے ذاتی خرچ سے

جلایا کرتے تھے اور دو رکعت نماز پڑھی، پھر اپنی ٹھوڑی تھیلی پر ٹیک کر بیٹھ گئے، رخساروں پر آنسو جاری تھے، سپیدہ سحر

نمودار ہونے تک اسی حال میں رہے پھر جب صبح ہوئی تو روزے سے تھے۔

فقلت له: يا امير المؤمنين، لشيء ما كان منك ما رايت الليلة؟ قال: اجل، اني قد وجدتني

وليت امر هذه الامة اسودها واحمرها فذكرت الغريب القانع الضائع، والفقير المحتاج،

والاسير المقهور واشباھهم في اطراف الارض.

اس پر میں نے عرض کیا ”آج رات کوئی خاص بات تھی جو میں یہ حال دیکھ رہی ہوں؟“ آپ (رحمہ اللہ) نے

فرمایا: ہاں میں نے اپنے آپ کو اس امت کے سیاہ و سفید کا ذمہ دار پایا، مجھے زمین کے مختلف گوشوں میں پھیلے ہوئے غریب

الوطن، خستہ حال بھکاری، محتاج غرباء، مجبور و مقہور قیدی اور اسی قبیل کے دوسرے لوگ یاد آئے۔

فعلبت ان الله تعالى ساء لني عنهم، وان محمدا ﷺ حبيبي فيهم، فخفت ان لا يثبت لي عند الله

عذر. ولا يقوم لي مع محمد ﷺ حجة. فخفت على نفسي.

مجھے احساس ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان سب کے بارے میں مجھ سے محاسبہ کرے گا، اور محمد ﷺ ان کے معاملہ میں میرے خلاف مقدمہ لڑیں گے، میں ڈرا کہ اللہ رب العزت کے سامنے میرا کوئی عذر نہ چلے گا، اور محمد ﷺ کو میں کسی دلیل سے بھی قائل نہ کر سکوں گا، اس پر میری جان تھر تھرا اٹھی، مجھے اپنے بارے میں ڈر لگنے لگا۔

ووالله ان كان عمر ليكون في المكان الذي ينتهي اليه سرور الرجل مع اهله فيذكر الشيء من امر الله. فيضطرب كما يضطرب العصفور قد وقع في الماء، ثم يرتفع بكاؤه حتى اطرح للحاف عني وعنه رحمة له، ثم قالت: والله لوددت لو كان بيننا وبين هذه الامارة بعد ما بين المشرقين۔

اللہ کی قسم! عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) وہاں ہوتے جہاں اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کی مسرت آخری حد کو پہنچ جاتی ہے، اور اس حال میں انہیں اللہ رب العزت کا کوئی حکم یاد آ جاتا تو اس طرح تڑپ اٹھتے جس طرح پانی میں گر پڑنے والی چیزیا تڑپتی ہے، پھر آپ زور زور سے رونے لگتے، یہاں تک کہ میں ان کی سہولت کی خاطر اپنے اور ان کے اوپر سے لحاف ہٹا دیتی، اور پھر آپ کہتی ہیں کہ:

”اللہ کی قسم! میری دلی تمنا تھی کہ کاش ہمارے اور اس امارت کے درمیان مشرق و مغرب کی سی دوری ہوتی۔“

(۴۹)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا الكوفيين. قال قال لي شيخ بالمدينة: رايته عمر بن عبدالعزيز بالمدينة وهو من احسن الناس لباسا، واطيبهم ريحا، ومن اخيلهم في مشيئته، ثم رايته بعد ان ولي الخلافة يمشي مشية الرهبان۔

قال: فمن حدثك ان المشية سجيّة فلا تصدقه بعد عمر بن عبدالعزيز۔
مدینہ کے ایک شیخ نے کہا ہے کہ:

”میں نے عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو مدینہ میں اس حال میں دیکھا تھا کہ وہ تمام لوگوں سے زیادہ نفیس کپڑے پہنتے، سب سے عمدہ عطر استعمال کرتے، اور ان کی چال سب سے زیادہ شاہانہ ہوتی تھی، پھر میں نے ان کو منصب خلافت پر آنے کے بعد دیکھا کہ اس طرح چلتے تھے جس طرح راہب چلتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ:

”عمر بن عبدالعزیز کے (اس انقلاب حال کو دیکھنے کے بعد) اب اگر کوئی تم سے کہے کہ چلنے کا انداز ایک پیدائشی خصلت ہوتی ہے تو اس کی بات کی ہرگز تصدیق نہ کرنا۔“

(۵۰)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا عن اسماعيل بن ابي حكيم قال: غضب عمر بن عبدالعزيز يوما فاشتد غضبه. وكان فيه حدة. وعبدالملك ابنه حاضر، فلما سكن غضبه

قال له:

”یا امیر المؤمنین فی قدر نعمة الله عندك وموضعك الذی وضعك الله به وما ولاك من امر

عبادة ان يبلغ بك الغضب ما اری؟“

قال: کیف قلت؟

فأعاد علیه كلامه،

فقال له عمر: اما تغضب انت یا عبد الملك؟

قال: ما یغنی عنی جوفی ان لم ارد الغضب فیہ حتی لا یتظهر منه شیء۔

اسماعیل بن ابوحکیم کا بیان ہے کہ:

ایک روز عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو غصہ آ گیا اور ان کے غصہ میں ذرا تیزی تھی، ان کے صاحبزادے عبدالملک

بھی موجود تھے، جب ان کا غصہ ٹھنڈا ہوا تو عبدالملک نے ان سے کہا:

”امیر المؤمنین! اللہ نے جو نعمتیں آپ کو دے رکھی ہیں، جس مقام پر آپ کو فائز کیا ہے، اور اپنے بندوں کے

معاملات کی سربراہی آپ کو عطا کی ہے تو کیا یہ بات کسی طرح آپ کے شایان شان ہے کہ آپ کو اتنا غصہ آ جائے جتنا کہ

ابھی دیکھنے میں آیا؟“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”کیا کہا؟“

انہوں نے اپنی وہی بات دہرا دی، عمر (رحمہ اللہ) نے ان سے فرمایا:

”عبدالملک! کیا تم کو غصہ نہیں آتا؟“

انہوں نے جواب دیا: ”مجھے اپنے پیٹ سے کیا فائدہ پہنچے گا اگر میں اپنے غصہ کو نہ پی سکوں تاکہ وہ ظاہر نہ ہو۔“



باب فی قسبة الغنائم اذا اصببت من العدو باب: دشمن سے حاصل ہونے والے مال غنائم کی تقسیم کے بیان میں

مال غنیمت کے مصارف:

قال ابو يوسف: اما سألت عنه يا امير المؤمنين من قسبة الغنائم اذا اصببت من العدو وكيف يقسم ذلك. فان الله تبارك وتعالى قد انزل بيان ذلك في كتابه فقال فيما انزل على رسوله ﷺ:

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِإِخْوَةِ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (الأنفال: ٤١)

امیر المؤمنین! آپ نے جو سوال کیا ہے کہ جب دشمن سے مال غنیمت حاصل ہو تو کس طرح تقسیم کیا جائے، اللہ تبارک تعالیٰ نے اس کا بیان اپنی کتاب میں نازل فرما دیا ہے، چنانچہ اللہ تبارک وتعالیٰ (اپنے) رسول ﷺ کو مطلع کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اور (مسلمانو!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے) اگر تم اللہ پر اور اس چیز پر ایمان رکھتے ہو جو ہم نے اپنے بندے پر فیصلے کے دن نازل کی تھی، جس دن دو جماعتیں باہم ٹکرائی تھیں۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“ (الأنفال: ۴۱)

مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار:

فهذا. والله اعلم. فيما يصيب المسلمون من عساكر اهل الشرك. وما اجلبوا به من المتاع والسلاح والكراع الخيل والسلاح. فان في ذلك الخمس لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز، واربعة اقسامه بين الجند الذين اصابوا ذلك: من اهل الديوان وغيرهم.

یہ حکم ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان اموال کے بارے میں ہے جو مسلمان مشرکین کی فوجوں سے حاصل کریں، جو ساز و سامان، اسلحے اور مویشی جانور مسلمان لے کر آئیں، اس میں پانچواں حصہ ان لوگوں کے لئے ہے جن کے نام اللہ رب العزت نے اپنی کتاب عزیز میں بتلائے ہیں، اور اس کے باقی چار حصے (۵/۴) اس فوج کے درمیان تقسیم ہونگے جنہوں نے یہ مال پایا ہے، ان میں ان فوجیوں کے علاوہ جن کے نام باقاعدہ فوجیوں کے رجسٹر میں درج ہوں وہ دوسرے لوگ بھی شامل ہیں جنہوں نے (کسی نہ کسی درجہ میں) جنگ میں حصہ لیا ہو۔

يَضْرِبُ لِلْفَارِسِ مِنْهُمْ ثَلَاثَةَ أَصْهُمٍ: سَهْمَانِ لِفَرَسِهِ، وَسَهْمٌ لَهُ، وَلِلرَّاجِلِ سَهْمٌ عَلَى مَا جَاءَ فِي

الْأَحَادِيثِ وَالْآثَارِ، وَلَا يُفْضَلُ الْخَيْلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ:

وَالْخَيْلُ وَالْإِبْغَالُ وَالْحَمِيرُ لِعَزْكَبُوهَا وَزِينَةٍ (النحل: ۸)

ولقوله تعالى:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مِمَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

(الانفال: ۶۰)

ان لوگوں میں سے ہر گھڑ سوار کو تین حصے دیے جائیں گے، دو حصے اس کے گھوڑے کیلئے اور ایک حصہ خود سوار کیلئے، اور پیادہ کو ایک حصہ جیسا کہ احادیث و آثار میں آیا ہے، ایک گھوڑے کو دوسرے گھوڑے پر ترجیح نہیں دی جائے گی، اللہ رب العزت کے اپنی کتاب میں اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور گھوڑے، خچر اور گدھے اسی نے پیدا کئے ہیں تاکہ تم ان پر سواری کرو، اور وہ زینت کا سامان بنیں۔“ (النحل: ۸)

اور اللہ رب العزت کے اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور (مسلمانو!) جس قدر طاقت اور گھوڑوں کی جتنی چھاؤنیاں تم سے بن پڑیں، ان سے مقابلے کے لئے تیار کرو، جن کے ذریعے تم اللہ کے دشمن اور اپنے (موجودہ) دشمن پر بھی ہیبت طاری کر سکو۔“ (الانفال: ۶۰)

العرب تقول هذه الخيل، وفعلت الخيل، لا يعنون بذلك الفرس دون البردون ولعامّة البراذين اقوى من كثير من الخيل ووافق للفرسان۔

اور اہل عرب کا محاورہ ہے ”ہذا الخيل“ اور ”فعلت الخيل“ اس سے وہ ٹوؤں کو مستثنیٰ کر کے صرف گھوڑے ہی مراد نہیں لیتے (بلکہ خیل میں ٹو بھی شامل ہوتے ہیں) عام ٹو تو بہت سے گھوڑوں سے بھی زیادہ قوی اور سواروں کے لئے زیادہ سازگار ہوتے ہیں،

ولم يخص منها شيء دون شيء، ولا يفضل الفرس القوي على الفرس الضعيف ولا يفضل

الرجل الشجاع التام السلاح على الرجل المجبان الذي لا سلاح معه الا سيفه.
 ان میں سے کسی کو کسی کے مقابل میں کوئی خصوصیت نہیں دی گئی ہے، نہ تو قوی گھوڑے کو کمزور گھوڑے پر ترجیح دی جائے گی اور نہ ہی تمام اسلحہ سے لیس بہادر شخص کو اس بزدل شخص پر ترجیح دی جائے گی جس کے پاس تلوار کے سوا اور کوئی ہتھیار نہ ہو۔



مایسہم للجاہد و مایسہم لخیلہ مجاہد اور اس کے گھوڑے کے حصے کا بیان

(۵۱). قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا الحسن بن علی بن عمارۃ عن الحكم بن عتیبة (رحمہ اللہ) عن مقسم عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ ﷺ قسم غنائم بدر: للفارس سہمان، وللراجل سہم۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے مال غنیمت کی تقسیم اس طرح فرمائی، گھڑسوار کو دو حصے اور پیادہ کو ایک حصہ۔“

(۵۲). قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا قیس بن الربیع عن محمد بن علی عن اسحاق بن عبد اللہ عن ابی حازم قال: حدثنا ابو ذر الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال شهدت انا و اخی مع رسول اللہ ﷺ حنیناً و معنا فرسان لنا، ف ضرب لنا رسول اللہ ﷺ ستة اسہم اربعة لفرسینا و سہمین لنا فبعنا الستة الاسہم بحنین بیکرین۔

(سیدنا) ابو ذر غفاری (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ:

”میں نے اور میرے بھائی نے (غزوہ) حنین میں شرکت کی، ہمارے ساتھ ہمارے دو گھوڑے بھی تھے، رسول اللہ ﷺ نے ہمیں چھ حصے دیے، چار ہمارے گھوڑوں کے لئے اور دو ہمارے لئے، ہم نے حنین میں ان چھ حصوں کو دو جوان اونٹوں کے بدلے فروخت کر دیا۔“

(۵۳). قال ابو یوسف: وکان الفقیہ المقدم ابو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ یقول: للرجل سہم،

وللفرس سہم۔ وقال: لا افضل بہیمۃ علی رجل مسلم۔ و یحتج:

فقیر اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ:

”آدمی کے لئے ایک حصہ اور گھوڑے کیلئے ایک حصہ ہے، اور کہتے تھے کہ میں ایک جانور کو ایک مسلمان آدمی پر

فضیلت نہیں دیتا، اور وہ اپنی دلیل اس حدیث کو بناتے تھے:

(۵۴)۔ مما حدثنا عن زكريا بن الحارث عن المنذر بن أبي غميصة الهمداني ان عاملاً لعمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم في بعض الشام للفارس سهم وللرجل سهم، فرفع ذلك الى عمر رضي الله عنه فسلمه واجازة۔

(جو) منذر بن ابو غمیصہ ہمدانی سے مروی ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ایک عامل نے شام کے کسی علاقہ میں سوار کو ایک حصہ اور پیادہ کو ایک حصہ دیا، یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کی گئی تو آپ نے اسے تسلیم کرتے ہوئے جائز قرار دیا۔“

فكان ابو حنيفة يأخذ بهذا الحديث ويجعل للفارس سهماً وللرجل سهماً، وما جاء من الاحاديث والآثار ان للفارس سهمين وللرجل سهماً اكثر من ذلك واثق، والعامه عليه ليس هذا على وجه التفضيل ما كان ينبغي ان يكون للفارس سهم وللرجل سهم، لانه قد سوى بهيمة برجل مسلم۔

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اسی حدیث کی بنیاد پر گھوڑے کے لئے ایک حصہ اور آدمی کے لئے ایک حصہ قرار دیتے تھے، لیکن جن احادیث و آثار میں گھوڑے کے لئے دو حصے اور آدمی کے لئے ایک حصہ آیا ہے، ان کی تعداد زیادہ ہے اور اس سے زیادہ قابل اعتماد ہیں، اور اسی مسلک کو عام طور پر اختیار کیا گیا ہے، اس کی وجہ یہ نہیں کہ جانور کو آدمی پر فضیلت دی جائے، اگر فضیلت کا لحاظ ہوتا تو یہ بھی نامناسب ہوتا کہ گھوڑے کیلئے بھی ایک حصہ ہو اور آدمی کیلئے بھی ایک، کیونکہ یہ صورت بھی ایک جانور اور ایک مسلمان آدمی کو برابر درجہ دیتی ہے۔

انما هذا على ان يكون عدة الرجل اكثر من عدة الآخر، وليرغب الناس في ارتباط الخيل في

سبيل الله، الا ترى ان سهم الفرس انما يرد على صاحب الفرس فلا يكون للفارس دونه۔

دررصل اس مسلک کی بناء اس بات پر ہے کہ ایک آدمی کے پاس جنگی سامان دوسرے (پیدل) آدمی سے زیادہ ہوتا ہے، (اور تقسیم میں اس فرق کا) مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو اللہ کے راستے کے لئے گھوڑے تیار رکھنے کی طرف رغبت ہو، کیا آپ نہیں دیکھتے کہ گھوڑے کا حصہ بھی اس کے مالک ہی کو ملتا ہے نہ کہ گھوڑے کو۔

والمطوع وصاحب الديوان في القسمة سواء، فخذ يا امير المؤمنين بأى القولين رايت،

واعمل بما ترى انه افضل والخير لمسلمين فان ذلك موسع عليك ان شاء الله تعالى، ولست

ارى ان تقسم للرجل اكثر من فرسى۔

تقسیم غنائم میں رضا کارانہ طور پر شریک ہونیوالے اور رجسٹر میں درج فوجی دونوں برابر ہیں، امیر المؤمنین آپ ان دونوں آراء میں سے جس رائے کو مناسب سمجھیں اختیار فرمائیں، جو پالیسی آپ کو مسلمانوں کے لیے بہتر اور مفید نظر آئے

اسے اختیار کیجیے، کہ اس میں آپ کے لئے کافی گنجائش ہے، انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور میری رائے میں کسی آدمی کو دو سے زیادہ گھوڑوں کا حصہ نہیں دیا جانا چاہیے۔

(۵۵). قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن الحسن في الرجل يكون في الغزو ومعه الا فراس - قال

لا يقسم له من الغنيمة الاكثر من فرسين.

یحییٰ بن سعید نے حسن سے اس شخص کے بارے میں جو جنگ میں کئی گھوڑے لے کر شریک ہوا اور وایت کیا ہے کہ،

حسن (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”اس شخص کو مال غنیمت میں سے دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں دیا جائے گا۔“

(۵۶). قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن يزيد بن جابر عن مكحول قال: "لا يقسم الاكثر من

فرسين."

مکحول نے کہا ہے کہ:

”تقسیم میں دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں نکالا جائے گا۔“



قسمة خمس الغنیمة غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان

(۵۷). واما الخمس الذي يخرج من الغنیمة فان محمد بن السائب الكلبي حدثني عن ابي صالح عن عبد الله بن عباس (رضی اللہ عنہما) ان الخمس كان في عهد رسول الله ﷺ على خمسة اسهم: لله وللرسول سهم، ولذي القربى سهم، ولليتامي والسباكين وابن السبيل ثلاثة اسهم. ثم قسبه ابوبكر (رضی اللہ عنہ) وعمر (رضی اللہ عنہ) وعثمان رضی اللہ عنہ على ثلاثة اسهم، وسقط سهم الرسول (ﷺ) وسهم ذوى القربى وقسم على الثلاثة الباقية، ثم قسبه على بن ابي طالب على ما قسبه عليه ابوبكر وعمر وعثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم.

اور جو غنیمت میں سے خمس نکالا جاتا ہے اس کے بارے میں محمد بن سائب کلبی نے مجھے ابوصالح سے بیان کیا ہے، اور ابوصالح نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ کے زمانے میں خمس کے پانچ حصے نکالے جاتے تھے: اللہ اور رسول کیلئے ایک حصہ، قراہنداروں کے لئے ایک حصہ، اور تین حصے یتیموں، مسکینوں، اور مسافروں کیلئے، پھر (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم خمس کو تین حصوں میں تقسیم کرنے لگے، رسول اللہ ﷺ اور قراہنداروں کا حصہ ساقط ہو گیا، اور وہ حقداروں کی باقی تین قسموں پر ہی تقسیم کیا جانے لگا، پھر (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے بھی اسے اسی طرح تقسیم کیا جس طرح (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم نے تقسیم کیا تھا۔“

(۵۸). وقد روى لنا عن عبد الله بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انه قال: عرض علينا عمر ابن الخطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ان نزول من الخمس ايمنا ونقضى منه عن مغرمنا. فأبينا الا ان يسلمه لنا وابي ذلك علينا.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں یہ پیشکش کی کہ ہم خمس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی شادی کر دیا کریں اور اپنے قرضے ادا کریں، ہم نے اس کے سوا اور کوئی صورت قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ وہ

خمس ہمارے حوالے کریں مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالبہ قبول کرنے سے انکار کر دیا۔“

(۵۹)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): واخبرنی محمد بن اسحاق عن ابی جعفر قال قلت له: ما كان رأي علي رضي الله عنه في الخمس؟ قال: كان رايه فيه رأي اهل بيته. ولكنه كره ان يخالف ابا بكر وعمر رضي الله عنهما۔

محمد بن اسحاق نے ابو جعفر سے مجھے یہ خبر دی ہے کہ:

”میں نے ابو جعفر سے پوچھا کہ خمس کی بابت (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی کیا رائے تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ: اس مسئلہ میں ان کی رائے وہی تھی جو ان کے اہل بیت کی تھی، لیکن انہوں نے (سیدنا) ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کو پسند نہیں کیا۔“

(۶۰)۔ قال: وحدثنا مغيرة عن ابراهيم في قوله تعالى: "فان لله خمسة" قال: لله كل شيء، وقوله "لله" مفتاح الكلام۔

ابراہیم (رحمہ اللہ) نے اللہ رب العزت کے فرمان ”فان لله خمسة“ کے بارے میں کہا ہے کہ:

”اللہ کے لئے تو ساری ہی چیزیں ہیں اور یہاں ”لله“ ابتداء کے طور پر آیا ہے۔“

(۶۱)۔ قال: وحدثني اشعث بن سوار عن ابی الزبير عن جابر بن عبد الله انه كان يحمل من الخمس في سبيل الله ويعطى منه نائبة من القوم، فلما كثر المال جعل في اليتامى والمساكين وابن سبيل۔

(سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ وہ (یعنی نبی کریم ﷺ) خمس میں سے اللہ کے راستے میں خرچ کرتے تھے اور قوم میں جو آپ کا نائب ہوتا تھا اس کو بھی اس میں سے دیتے تھے، پھر جب مال زیادہ ہو گیا تو آپ اسے یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کو بھی دینے لگے۔“



سهم الرسول وسهم ذوی القربی نبی کریم ﷺ اور فترابتداروں کے حصے کا بیان

(۶۲)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن جبير بن مطعم،

ان رسول الله ﷺ قسم سهم ذوی القربی علی بنی ہاشم وبنی المطلب.

(سیدنا) جبیر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے قرابتداروں کا حصہ بنو ہاشم اور بنو مطلب میں تقسیم کیا تھا۔“

(۶۳)۔ قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ قال: سمعت علیاً رضی اللہ عنہ

یقول: قلت یا رسول اللہ، ان رايت ان توليني حقاً من الخمس فأقسبه فی حیاتک کی لا

یناز عننا احد بعدک فافعل، قال: ففعل۔ قال: فولا نیه رسول اللہ ﷺ فقسّمته فی حیاته۔

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا کہ میں نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر آپ مناسب سمجھیں تو خمس میں سے ہمارے حق کو میری تولیت میں دے

دیں میں آپ کی زندگی میں ہی اسے تقسیم کر دوں تاکہ آپ کے بعد ہم سے کوئی اس سلسلے میں جھگڑانہ کرے (سیدنا علی رضی

اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ایسے ہی کیا، آپ ﷺ نے مجھے خمس کا والی مقرر کر دیا اور میں نے آپ ﷺ کی

زندگی مبارکہ میں اسے تقسیم کیا۔

ثم ولانيه ابو بكر رضی اللہ عنہ فقسّمته فی حیاته، ثم ولانيه عمر رضی اللہ عنہ فقسّمته فی

حیاته، حتی اذا کان آخر سنة من سنی عمر فأتاه مال کثیر فعزل حقناً، ثم ارسل الی

فقال: خذہ فاقسّمه۔

پھر (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی اسے میری تولیت میں دیا اور میں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کی زندگی میں

اسے تقسیم کیا، پھر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس کا والی مجھ ہی کو بنایا اور میں ان کے زندگی میں بھی تقسیم کرتا رہا، یہاں

۶۲۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۲۸، السنن الصغیر للبیہقی: ۲۹۷۸۔

۶۳۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۲۹، مسند احمد بن حنبل: ۶۲۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۳۲۶۔

تک کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے دور کا آخری سال آیا تو انہوں نے ہمارا حق علیحدہ کیا اور پھر مجھے بلا بھیجا اور کہا اسے لو اور تقسیم کرلو۔“

فقلت یا امیر المؤمنین بنا عنه العام غنی وبالمسلمین الیہ حاجة۔ فردہ علیہم تلك السنة.

ثم لم يدعنا الیہ احد بعد عمر حتی قمت مقامی هذا۔

اس پر میں نے عرض کیا امیر المؤمنین! اس سال ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے اور دوسرے مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے (لہذا اسے ان میں تقسیم کر دیجئے) چنانچہ انہوں نے وہ مال عام مسلمانوں میں تقسیم کے طرف منتقل کر دیا، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے بعد آج میرے اس جگہ کھڑے ہونے تک کسی نے ہمیں اس کی خاطر نہیں بلا بھیجا۔

فلقینی العباس بن عبد المطلب بعد خروجی من عند عمر رضی اللہ عنہ فقال:

جب میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے باہر نکل کر آیا تھا تو مجھ سے (سیدنا) عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) کی ملاقات ہوئی اور انہوں نے کہا تھا:

یا علی لقد حرمتنا الغداة شیئاً لا یرد علینا الیوم القیمة۔

علی! آج صبح تو نے ہمیں ایک ایسی چیز سے محروم کر دیا جو اب قیامت تک ہمیں واپس نہیں ملے گی۔“

(۶۳)۔ قال: وحدثنی محمد بن اسحاق عن الزہری ان نجدۃ کتب الی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما یسأله عن سهم ذوی القربی: لمن هو؟ فکتب الیہ ابن عباس: کتبت الی تسألنی عن

سهم ذوی القربی، لمن هو، وھولنا، وان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ دعانا الی ان ننکح منا

ایمنا، ونقضی منه عن مبر مننا، ونخدم منه عائلتنا، فابینا الا ان یسلبہ لنا، وابی ذلک

علینا۔

زہری سے روایت ہے کہ نجدہ نے (سیدنا) ابن عباس رضی اللہ عنہما کو قراہتداروں کے حصہ کے بارے میں یہ سوال

لکھا کہ یہ کن کیلئے ہے؟ (جواباً) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے انہیں لکھا کہ:

”تم نے خط لکھ کر مجھ سے قراہتداروں کے حصہ کے بارے میں پوچھا ہے کہ یہ کن کے لئے ہے؟ یہ ہمارے لئے

ہے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہم سے کہا تھا کہ ہم اس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی

شادی کر دیں، قرضے ادا کریں، اور اپنے قبیلے کے لئے خادم مہیا کر لیں، لیکن ہمارا یہی اصرار تھا کہ بالکلیہ ہمارے حوالے

کر دیں، مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالبہ قبول نہ کیا۔“

(۶۵)۔ قال: وحدثنی قیس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفیة قال: اختلف الناس بعد

وفاة رسول اللہ ﷺ فی ہذین السہمین: سهم الرسول علیہ (الصلوة والسلام، وسهم ذوی

القربی.

فقال قوم:

سهم الرسول للخليفة من بعده.

وقال آخرون:

سهم ذوی القربی لقراية الرسول عليه الصلوة والسلام.

وقالت طائفة:

سهم ذوی القربی لقراية الخليفة من بعده.

فاجمعوا على ان جعلوا هذين السهمين في الكراع والسلاح.

حسن بن محمد بن حنفیہ نے کہا ہے کہ:

نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد لوگوں میں ان دو حصوں رسول اللہ ﷺ کے حصہ اور قرابتداروں کے حصہ میں اختلاف ہو گیا، ایک گروہ نے کہا کہ:

”نبی کریم ﷺ کا حصہ آپ کے بعد آپ کے خلیفہ کا حصہ ہے۔“

کچھ دوسرے لوگوں نے کہا کہ:

”قرابتداروں کا حصہ نبی کریم ﷺ کے قرابتداروں کے لئے ہے۔“

ایک اور طائفہ نے کہا کہ:

”قرابتداروں کا حصہ آپ ﷺ کے خلیفہ کے رشتہ داروں کے لئے ہے۔“

پھر تمام لوگوں کا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ ان دونوں حصوں کو اسلحہ اور جانوروں کی فراہمی پر صرف کیا جائے۔

(۶۶)۔ قال: وحدثني عطاء بن السائب ان عمر بن عبد العزيز بعث سهم الرسول وسهم ذوی

القربی الى بنی هاشم.

عطاء بن سائب (رحمہ اللہ) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے نبی کریم ﷺ اور قرابتداروں کا حصہ بنو ہاشم کو بھیجوا دیا تھا۔“

۶۵۔ شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۲۱۳، کتاب الاموال لابی احمد حمید بن غلد بن قتیبة بن عبد الله الخراسانی المعروف بابن زنجويه: ۱۲۴، مصنف عبد الرزاق: ۹۴۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۵۱، سنن النسائی: ۴۱۳۳، المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۲۵۸۵، السنن الکبری للبیہقی: ۱۲۹۵۹، السنن الکبری: للنسائی: ۴۴۲۹، شرح صحیح البخاری لابن بطال: ج ۵ ص ۲۴۹، کتاب الاموال لابی عیید قاسم بن سلام بن عبد الله: ۸۴۔

(۶۷)۔ قال ابو یوسف: وکان ابو حنیفہ رحمہ اللہ وا کثر فقہائنا یرون ان یقسمہ الخلیفۃ علی ما قسمہ علیہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
 (امام السنن) ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ہمارے اکثر فقہاء کی رائے یہی ہے کہ خلیفہ خمس کو اسی طرح تقسیم کرے جیسے (سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم تقسیم کیا کرتے تھے۔



(معدنیات میں خمس)

قال ابو يوسف: فعلى هذا تقسم الغنيمة، فما اصاب المسلمون من عساكر اهل الشرك وما جلبوا به من المتاع والسلاح والكراع وغير ذلك. اهل شرك کے لشکروں سے مسلمانوں کو جو کچھ بھی ہاتھ آئے اور جو ساز و سامان، اسلحے، مویشی وغیرہ لے آئیں اسے مندرجہ بالا طریقہ پر ہی تقسیم کیا جائے گا۔

وكذلك كل ما اصاب في المعادن من الذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص، فان في ذلك الخمس في ارض العرب كان في ارض العجم. وخمسه الذي يوضع فيه مواضع الصدقات.

اور اسی اصول کا اطلاق ان سب چیزوں پر ہوگا جو کانوں سے نکالی جائیں جیسے سونا، چاندی، تانبہ، لوہا، سیسہ وغیرہ، ان سب سے پانچواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کان عرب کی زمین میں ہو یا عجم کی زمین میں۔ اور ان چیزوں پر جو خمس عائد ہوتا ہے اس کے مصارف وہی ہیں جو صدقات کے ہیں۔

وفيما يستخرج من البحر من حلية وعنبر، فالخمس يوضع في مواضع الغنائم على ما قال الله تعالى في كتابه:

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الأنفال: ۴۱)

اور سمندر سے غیر یا زبور بنانے کے لائق جو چیزیں نکالی جاتی ہیں اس کا خمس بھی انہی مدات میں صرف کیا جائے گا جو (تقسیم کے لحاظ سے) غنائم کی مدات میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے:

”اور (مسلمانو!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے)۔“ (الأنفال: ۴۱)

قال ابو يوسف: في كل ما اصاب من المعادن من قليل اور كثير الخمس، ولو ان رجلا اصاب

فی معدن اقل من وزن مائتی درهم فضة او اقل من وزن عشرين مثقالا ذهباً، فان فيه

الخمس، ليس هذا على موضع الزكاة انما هو على موضع الغنائم۔

کانوں میں کم یا زیادہ جتنا بھی پایا جائے گا اس پر خمس لیا جائے گا، یہاں تک کہ اگر کسی شخص کو کسی کان میں دو سو درہم کے وزن سے کم چاندی یا بیس مثقال کے وزن سے کم سونا ملے تو اس پر بھی پانچواں حصہ عائد ہوگا، یہ پانچواں حصہ بطور زکوٰۃ نہیں ہے (کہ فقط مسلمانوں سے ہی وصول کیا جائے) بلکہ بطور غنیمت ہے (جو کہ ہر ایک سے وصول کیا جائے گا)۔

وليس في تراب ذلك شيء، انما الخمس في الذهب الخالص وفي الفضة الخالصة والحديد

والنحاس والرصاص، ولا يحسب لمن استخرج ذلك من نفقته عليه شيء، قد تكون النفقة

تستغرق ذلك كله، فلا يجب اذن فيه خمس عليه، وفيه الخمس حين يفرغ من تصفيته قليلا

كان او كثيرا ولا يحسب له من نفقته شيء۔

اور اس کے ساتھ جو مٹی ملی ہوئی ہو اس پر کچھ ادا کرنا واجب نہیں ہوگا، پانچویں حصہ کا اطلاق فقط خالص سونے اور خالص چاندی، لوہے، تانبے، سیسے پر ہوگا، جو شخص ان معدنیات کو برآمد کرے اس کے نکالنے کے اخراجات پانچویں حصہ کا حساب لگانے میں منہا نہیں کئے جائیں گے، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ اخراجات برآمد شدہ معدنیات کے برابر یا اس سے زیادہ ہو جاتے ہیں، تو ایسی صورت میں اس پر اس میں سے پانچواں حصہ نکالنا واجب نہ رہے گا، برآمد شدہ معدنیات تھوڑی ہوں یا بہت، پانچواں حصہ ان کو صاف کرنے کے بعد نکالنا ہوگا، البتہ اس کے اخراجات اس میں سے منہا نہیں کیے جائیں گے۔



ما يستخرج من المعادن سوى الذهب والفضة سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانے والی اشیاء پر خمس کا بیان

وما استخرج من المعادن سوى ذلك من الحجارة مثل الياقوت والفيروز والكحل والزئبق والكبريت والمغرة فلا خمس في شيء من ذلك، إنما ذلك بمنزلة الطين والتراب۔
ان چیزوں کے علاوہ جو پتھر کانوں سے نکالے جائیں مثلاً۔۔ یاقوت، فیروز، سرمہ، پارہ، گندھک اور گیر مٹی تو ان میں سے کسی بھی چیز پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ساری چیزیں مٹی کی مانند ہیں۔
قال: ولو ان الذي اصاب شيئا من الذهب او الفضة او الحديد او الرصاص او النحاس كان عليه دين فادح لم يبطل ذلك الخمس عنه۔
جس شخص کو سونا، چاندی، لوہا، سیسہ یا تانبہ ملا ہو اس پر اگر بھاری قرض ہو تو قرض کی وجہ سے پانچواں حصہ ساقط نہیں ہوگا۔

الا ترى لو ان جندا من الاجناد اصابوا غنيمة من اهل الحرب خمسة ولم ينظر عليهم دين ام لا ولو كان عليهم دين لم يمنع ذلك من الخمس۔
کیا آپ خود نہیں دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی فوج اہل حرب سے غنیمت پاتی ہے تو اس غنیمت میں سے خمس بہر حال لیا جاتا ہے، اور یہ نہیں دیکھا جاتا کہ ان لوگوں پر قرض ہے یا نہیں، اگر ان پر قرض ہو بھی تو یہ بات پانچواں حصہ وصول کرنے سے مانع نہیں ہوتی۔

القول في الركا

قال: واما الركا فهو الذهب والفضة الذي خلقه الله عز وجل في الارض يوم خلقت، فيه ايضاً الخمس، فمن اصاب كنزاً عادياً في غير ملك احد فيه ذهب او فضة او جواهر او ثياب فان في ذلك الخمس واربعة اخماسه للذي اصابه، وهو بمنزلة الغنيمة يغنيها القوم فتخمس وما بقي فلهم.

رکاز وہ سونا چاندی ہے جسے اللہ رب العزت نے ابتدائے آفرینش ہی سے زمین کے اندر پیدا کر رکھا ہے، اس میں بھی پانچواں حصہ واجب ہوگا جس کسی کو بھی کوئی قدیم خزانہ غیر مملوکہ زمین سے ہاتھ لگے، اور دھنہ میں سونا، چاندی، جواہرات یا کپڑے برآمد ہوں تو اس میں سے خمس لیا جائے گا اور پانچ میں سے باقی چار حصے (۴/۵) اس شخص کو ملیں گے جس نے اسے پایا ہو اس کا حکم بھی مال غنیمت جیسا ہے کہ جب کسی گروہ کے ہاتھ آتا ہے تو اس میں سے خمس لے لیا جاتا ہے اور باقی ان لوگوں کیلئے ہوتا ہے۔

قال: ولو ان حربياً وجد في دار الاسلام ركا، وكان قد دخل بامان نزع ذلك كله منه، ولا يكون له منه شيء، وان كان ذمياً اخذ منه الخمس كما يؤخذ من المسلم، وسلم له اربعة اخماسه.

اگر کوئی حربی دار السلام میں دھنہ پائے تو خواہ وہ امان لیکر ہی دار السلام میں کیوں نہ داخل ہوا ہو، اس سے یہ پورا دھنہ لیا جائے گا اور اس کو اس میں سے کچھ بھی نہ ملے گا، اور اگر دھنہ پانے والا ذمی ہو تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے گا اور باقی چار حصے اس کے حوالے کر دیے جائیں گے۔

وكذلك المكاتب يجد ركا في دار الاسلام فهو له بعد الخمس، وكذلك العبد وام الولد والمدير.

یہی حکم مکاتب غلام، عام غلام، ام ولد، اور مدبر کا ہے جسے دار السلام میں کوئی دھنہ مل جائے پانچواں حصہ نکالنے کے بعد باقی اس کی ملک ہوگا۔

واذا وجد المسلم ركا في دار الحرب، فان كان دخل بغير امان فهو له ولا خمس في ذلك، حيث

ما وجد كان في ملك انسان من اهل الحرب او لم يكن في ملك انسان فلا خمس فيه لان المسلمين لم يوجفوا عليه بخيل ولا ركاب۔

اور مسلمان اگر دار الحرب میں بغیر امان لیے داخل ہوا ہو، اور وہاں اسے کوئی دَفینہ ہاتھ لگ جائے تو وہ پورا کا پورا اسی کی ملک ہوگا، خمس نہیں لیا جائے گا، اس نے یہ دَفینہ جس زمین سے پایا ہو خواہ کسی حربی شخص کی مملوکہ تھی یا غیر مملوکہ تھی، کسی صورت میں بھی اس پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ مسلمانوں نے اس کی خاطر فوج کشی نہیں کی تھی۔

وان كان اثماد دخل بأمان فوجد في ملك انسان منهم فهو لصاحب الملك. وان وجد في غير ملك انسان منهم فهو للذي وجد۔

لیکن اگر یہ شخص امان لے کر داخل ہوا اور کسی آدمی کی مملوکہ زمین سے اسے کوئی دَفینہ مل جائے تو دَفینہ مالی زمین کا ہوگا، البتہ اگر دَفینہ کسی ایسی زمین میں پایا گیا ہو جو کسی شخص کی ملکیت میں نہ ہو تو وہ دَفینہ پانے والے کا ہوگا۔

(۶۸)۔ قال ابو يوسف: وحدثني عبدالله بن سعيد بن ابی سعيد المقبري عن جده قال: كان اهل الجاهلية اذا عطب الرجل في قليب جعلوا القليب عقله. واذا قتلته دابة جعلوها عقله. واذا قتلته معدن جعلوه عقله۔

فسأل مائل رسول الله ﷺ عن ذالك فقال: "العجماء جبار والمعدن جبار والبئر جبار. وفي الركاز الخمس"

فقيل له: ما الركاز يا رسول الله؟

فقال:

"الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت۔"

(سیدنا) ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

زمانہ جاہلیت میں اہل جاہلیت (اہل عرب) کا دستور یہ تھا کہ اگر کوئی شخص کسی گڑھے یا کھائی میں گر کر ہلاک ہو جاتا تو اسی گڑھے کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔ کوئی جانور اسے مار ڈالتا تو اسی جانور کو ہلاک ہونے والے کی دیت قرار دے دیتے۔ اور اگر کوئی آدمی کسی کان میں گر کر مر جاتا تو اس کان کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔

کسی پوچھنے والے نے رسول اللہ ﷺ سے اہل جاہلیت کے اس دستور کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "چوپایوں کا (نقصان) معاف، کان کا (نقصان) معاف، کنویں کا (نقصان) معاف، اور رکاز میں خمس واجب ہے۔"

عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ! رکاز کیا ہے؟

فرمایا۔ ”وہ سونا اور چاندی جسے اللہ نے زمین بنانے کے ساتھ بنا دیا تھا۔“

وقد كان للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صفى من كل غنمة يصطفيه :
إما فرس ، وإما سيف ، وإما جارية .

فكانت صفى يوم خيبر صفية ، وكان لهُ نصيب في الخمس ما قسم في أزواجه من ذلك
الخمس ، وكان لهُ سهمه مع المسلمين . فكان سهمه في قسم خيبر مع عاصم بن عدي
مائة سهم ، وكان بينهم رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيها ،
والذي جعل الله لرسوله من الخمس فكان يكون لهُ من ثلاثة وجوه : في القسمة الصفية
وسهمه مع المسلمين في الأربعة الأخماس وما جعله الله لهُ من الخمس ، وكان القسم في
خيبر على ثمانية عشر سهما كل مائة سهم مع رجل ،
وكان الصفى يوم بدر سيفاً .

صفى۔

ہر غنیمت میں سے رسول اللہ ﷺ کا ایک صفی (یعنی حق خاص) ہوتا تھا جسے آپ ﷺ خود منتخب فرما لیتے تھے، مثلاً
گھوڑا، یا تلوار، یا لونڈی،

خیبر کے موقع پر حضرت صفیہؓ بطور صفی خاص کی گئی تھیں۔

غنائم خیبر کی تقسیم۔

خُس میں سے آپ ﷺ کو (بحیثیت رسول خدا ﷺ) ایک حصہ وہ بھی ملا تھا جسے آپ ﷺ نے

اپنی ازواج مطہرات (رضی اللہ عنہما) کے درمیان تقسیم فرمایا تھا۔

عام مسلمانوں کے ساتھ غنیمت میں آپ ﷺ کا بھی حصہ تھا۔

چنانچہ خیبر کی تقسیم میں آپ ﷺ کو عاصم بن عدیؓ کی شرکت کے ساتھ ۱۰۰ حصوں کا ایک حصہ ملا تھا، اس لیے کہ خیبر میں رسول اللہ ﷺ بھی مسلمان مجاہدوں کے ساتھ شریک جنگ تھے۔
خُصْم میں سے جو حصہ اللہ نے اپنے رسول کا حق قرار دے دیا تھا وہ اپنی جگہ پر تھا۔
اس طرح تقسیم غنائم میں آپ ﷺ کو تین طرح سے مال ملا کرتا تھا:

- ۱۔ حق خاص، (صفی)
 - ۲۔ عام مسلمانوں کے ساتھ ۴/۵ کے اندر آپ ﷺ کا ایک حصہ، اور
 - ۳۔ خمس ۱/۵ جو اللہ نے آپ ﷺ کے لیے مخصوص کیا تھا۔
- جنگ خیبر کے موقع پر غنیمت اٹھارہ حصوں میں تقسیم کر دی گئی تھی۔ ہر آدمی کے لیے ۱۰۰ حصوں میں سے ایک حصہ تھا (گویا جملہ اٹھارہ سو حصے کیے گئے تھے)۔
بدر کے موقع پر صفی ایک تلووار تھی۔

قَالَ:

[69] وَحَدَّثَنِي أَشْعَثُ بْنُ سَوَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَوَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كُلِّ غَنِيمَةٍ صَفِيٌّ بِصُطْفِيٍّ فَكَانَ الصَّفِيُّ يَوْمَ خَيْبَرَ: صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبٍ .
قَالَ:

[70] وَحَدَّثَنِي أَشْعَثُ بْنُ سَوَّارٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ قَالَ: كَانَ الصَّفِيُّ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ عَاصِمِ بْنِ مَنِبَهٍ .
”محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ہر غنیمت میں سے ایک حق خاص ہوتا تھا جسے آپ ﷺ خود منتخب فرمالیتے تھے۔ چنانچہ خیبر کے موقع پر خاص صفیہ بنت حبیب تھیں۔“

”ابو الزناد فرماتے ہیں کہ، جنگ بدر کے موقع پر صفی عاصم بن منبہ کی تلووار تھی۔“

فصل: فی الفیء والخراج

فصل: فی اورخراج کے بیان میں

(فیء کی تعریف):

فَأَمَّا الْفِيءُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَهُوَ الْخَرَجُ عِنْدَنَا خَرَجُ الْأَرْضِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ:

مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ (الحشر: ٤)

حتیٰ فرغ من هؤلاء، ثم قال عز وجل:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ (الحشر: ٨)

ثم قال تعالى:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْزَوْنَ مِنْهَا جِزَاءً لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ حَاجَةٌ مِّنْهُنَّ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ (الحشر: ٩)

ثم قال تعالى:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ (الحشر: ١٠)

امیر المؤمنین فیء ہمارے نزدیک خراج ہے، زمین کا خراج، اللہ بہتر جانتا ہے، کیونکہ اللہ رب العزت اپنی کتاب

میں فرماتے ہیں کہ:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فیء کے طور پر دلوادے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان

گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔“ (الحشر: ۷)

ان لوگوں سے فارغ ہو کر اللہ عز و جل فرماتے ہیں کہ:

”(نیز یہ مال فئے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

پھر فرماتے ہیں کہ:

”(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کیلئے کوئی بغض نہ رکھے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

فہذا والله اعلم لمن جاء من بعدهم من المؤمنين الى يوم القيمة۔

چنانچہ یہ ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان تمام مسلمانوں کے لئے ہے جو ان حضرات (یعنی مہاجرین و انصار) کے بعد تاقیامت آتے رہیں گے۔

عراق اور شام کے فئے

وقد سأل بلال واصحابه عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسمة ما افاء الله عليهم من العراق

والشام. وقالوا: اقسام الارضين بين الذين افتتحوها كما تقسم غنيمة العسكر. فأبى عمر

ذلك عليهم. ولات عليهم هذه الآيات، وقال:

(سیدنا) بلال (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے عراق و شام میں جو کچھ اللہ

رب العزت نے مسلمانوں کو دلویا تھا اسی کی تقسیم کا مطالبہ کیا تھا، انہوں نے کہا کہ جس طرح فوج سے (میدان جنگ

میں) حاصل شدہ غنائم تقسیم کئے جاتے ہیں اسی طرح زمینوں کو بھی اس کے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم کر دیجئے،

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا، اور ان کو یہ آیتیں پڑھ کر سنائیں اور فرمایا:

قد اشرك الذين يأتون من بعدكم في هذا الفء. فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شيء. ولئن

بقيت ليبيلغن الراعي بصنعاء نصيبه من هذا الفء، فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم

شيء. ولئن بقيت ليبيلغن الراعي بصنعاء نصيبه من هذا الفء ودمه في وجهه۔

”اللہ نے تمہارے بعد آنے والے لوگوں کو بھی اس فے میں شریک قرار دیا ہے، اب اگر اسے میں تقسیم کر دیتا ہوں تو تمہارے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا، اور اگر میں زندہ رہا تو صنعاء کے ایک چرواہے کو بھی اس فے میں سے اس کا حصہ پہنچایا کر دے گا، جب کہ اس کا خون اس کے چہرہ میں ہی ہوگا۔“



حکم غنیمۃ الأرض والأنهار زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم

(۴۱)۔ قال ابو یوسف: وحدثنی بعض مشائخنا عن یزید بن ابی حبیب ان عمر رضی اللہ عنہ کتب الی سعد حین افتتح العراق: اما بعد! فقد بلغنی کتابک تذکر فیہ ان الناس سألوك ان تقسم بینہم مغائمہم، وما افاء اللہ علیہم۔

یزید بن ابی حبیب سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے عراق فتح کر لیا تو (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھا کہ: اما بعد! مجھے تمہارا خط ملا جس میں تم نے لکھا ہے کہ لوگوں نے تم سے یہ مطالبہ کیا ہے کہ ان کے اموال غنیمت، اور جو کچھ اللہ نے انہیں بطور فئے دلوا یا ہے وہ سب ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے۔

فاذا اتاک کتابی هذا فانظر ما اطلب الناس علیک به الی العسکر من کراع و مال، فاقسمہ بین من حضر من المسلمین واترک الارضین والانهار لعمالہا لیکون ذلك فی اعطیات المسلمین، فانک ان قسمتہا بین من حضر لم یکن لمن بعدہم شیء۔

پس میرا یہ خط پہنچنے کے بعد جائزہ لو کہ لوگ تمہارے پاس لشکر میں از قسم مال و مویشی وغیرہ کے کیا لے کر آئے ہیں، ان تمام چیزوں کو تم ان مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دو جو موجود ہوں (اور جنگ میں شریک رہے ہوں) زمینیں اور نہریں ان پر محنت کرنے والوں کے پاس چھوڑ دو، تاکہ یہ مسلمانوں کو وظائف جاری کرنے میں کام آئیں، اگر تم انہیں بھی موجودہ لوگوں میں تقسیم کر دو گے تو ان کے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا۔

قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونے والے کا حکم:

وقد کنت امرتک ان تدعو من لقیبت الی الاسلام قبل القتال، فمن اجاب الی ذلك قبل القتال فهو رجل من المسلمین له مالہم وعلیہ ما علیہم، وله سهم فی الاسلام۔ ومن اجاب بعد القتال وبعد الهزيمة فهو رجل من المسلمین وماله لاهل الاسلام، لانہم قد احرزوا قبل اسلامہ، فهذا امری وعہدی الیک۔

میں تمہیں یہ حکم دے چکا ہوں کہ جس سے بھی مقابلہ ہوا سے جنگ سے پہلے اسلام لانے کی دعوت دو، جو شخص بھی جنگ سے پہلے یہ دعوت قبول کر لے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مسلمانوں کے جملہ حقوق اسے حاصل ہوں گے، مزید برآں جو ذمہ داریاں مسلمانوں پر عائد ہوتی ہیں اس پر بھی عائد ہوں گی، اور اسے بھی اسلام میں (ایک مسلمان ہونے کی حیثیت سے) مال غنیمت کا ایک حصہ ملے گا، جو شخص جنگ کرنے اور شکست کھا جانے کے بعد یہ دعوت قبول کرے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مگر اس کا مال اسلامی لشکر والوں کا مال قرار پائے گا کیونکہ وہ اس کے اسلام لانے سے پہلے اس پر قبضہ کر چکے ہیں، ”یہ ہے میرا حکم اور میری وصیت۔“



تدوین عمر رضی اللہ عنہ الدواوین والقول فی قسبہ الارض المفتوحة

عمر رضی اللہ عنہ کے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرانے اور

مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان

(۴۲)۔ قال ابو یوسف: وحدثنی غیر واحد من علماء اهل المدينة قالوا: لما قدم علی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جیش العراق من قبل سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ شاور اصحاب محمد ﷺ فی تدوین الدواوین. وقد کان اتباع رأی ابی بکر فی التسوية بین الناس. متعدد اہل مدینہ نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد بن ابوقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے عراق کی فوج (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئی تو انہوں نے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرنے کے بارے میں اصحاب محمد ﷺ سے مشورہ طلب کیا، اس سے پہلے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی رائے کی اتباع کرتے ہوئے (فنے کی تقسیم میں) جملہ افراد کو برابر برابر حصہ دینے کا طرز عمل اختیار کر رکھا تھا۔

فلما جاء فتح العراق شاور الناس فی التفضیل، ورأى انه الرأى، فأشار علیہ بذلك من رآه. وشاورهم فی قسمة الارضین التي افاء اللہ علی المسلمین من ارض العراق والشام، فتکلم قوم فیها وارادوا ان یقسم لهم حقوقهم وما فتحوها. فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

جب عراق فتح ہوا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے بعض افراد کو بعض سے زیادہ دینے کے بارے میں مشورہ کیا، ان کا خیال تھا کہ یہی رائے مناسب ہے، چنانچہ جن لوگوں کی رائے اس کے حق میں تھی، انہوں نے آپ کو یہی مشورہ دیا، پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے ان زمینوں کی تقسیم کے بارے میں مشورہ کیا جو اللہ رب العزت نے عراق و شام میں اہل اسلام کو دلوئی تھیں، اس سلسلہ میں اظہار خیال کرتے ہوئے ایک گروہ (رضی اللہ عنہم) نے یہ چاہا کہ ان کو ان کے حقوق دیئے جائیں اور جو کچھ انہوں نے فتح کیا ہے وہ ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

فکیف یمن یأتی من المسلمین فیجدون الارض یعلوها قد اقتسمت وورثت عن الآباء

وحیث، ما هذا برأى، فقال له عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه: فما لرأى، ما لارض
والعلوج الا ما افاء الله عليهم۔

پھر ان مسلمانوں کا کیا ہوگا جو آئندہ آئیں گیا در دیکھیں گے کہ زمین اس پر محنت کرنے والے دہقانوں سمیت تقسیم
کی جا چکی ہے اور بطور وراثت باپوں سے بیٹوں کو منتقل ہو چکی اور (انفرادی ملکیت بن کر) مخصوص ہو چکی ہے، یہ تو کوئی
مناسب رائے نہ ہوئی۔ اس پر (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے ان سے دریافت کیا کہ: ”پھر کیا رائے
ہے؟ زمین اور دہقان سوائے اس کے اور کیا ہیں کہ انہیں اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو دلوادیے ہیں۔“

فقال عمر: ما هو الا كما تقول (والصواب: ما هؤلاء كما تقول. ن)، ولست ارى ذلك، والله
لا يفتح بعدى بلد فيكون فيه كبير نبيل، بل عسى ان يكون كلا على المسلمين۔
(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

اس کی نوعیت تو وہی ہے جو تم بتا رہے ہو (درست عبارت یوں ہے ان کی نوعیت وہ نہیں ہے جو تم بتا رہے ہو۔ ن) اور
میں اس کی تقسیم کے حق میں نہیں ہوں، اللہ کی قسم میرے بعد کوئی ایسا شہر فتح نہیں ہوگا جس سے کچھ زیادہ فائدہ حاصل ہو،
بلکہ شاید وہ مسلمانوں پر بار ثابت ہوں۔

فاذا قسمت ارض العراق بعلوجها، وارض الشام بعلوجها فما يسد به الغور وما يكون
للذرية والارامل بهذا البلد وبغيره من ارض الشام والعراق؟
جب عراق کی زمین اپنے کاشت کاروں سمیت تقسیم کر دی جائے گی، اور اسی طرح شام کی زمین بھی کاشت کاروں
سمیت تقسیم کر دی جائے گی تو سرحدوں کی حفاظت کس ذریعہ سے کی جائے گی، اور اس ملک میں مزید برآں عراق و شام کے
دوسرے علاقوں میں جو کم سن بچے اور بیوائیں ہیں ان کا کیا ہوگا؟

فاكثروا على عمر رضى الله تعالى عنه وقالوا: اتقف ما افاء الله علينا باسيفنا على قوم لم
يحضر واو لم يشهدوا، ولا بناء القوم ولا بناء ابنائهم ولم يحضروا؟
اس پر حضرات نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے کافی بات چیت کی اور کہا: اللہ رب العزت نے جو علاقے ہمیں
ہماری تلواروں کے بل پر دلوائے ہیں ان کو کیا آپ ایسے لوگوں کیلئے روکے رکھیں گے جو نہ تو موجود تھے نہ جنگ میں شریک
ہوئے؟ آپ ان کو آئندہ نسلوں اور ان نسلوں کی آئندہ نسلوں کے لئے روک رکھنا چاہتے ہیں جو موجود بھی نہیں؟

فكان عمر رضى الله عنه لا يزيد على ان يقول: هذا رأى۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس سے زیادہ کچھ نہ کہتے تھے کہ: ”یہ میری رائے ہے۔“

قالوا: فاستشر۔ قال: فاستشار المهاجرين الاولين (رضى الله تعالى عنهم)، فاختلفوا، فأما

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فکان رأیہ ان تقسم لہم حقوقہم، ورأی عثمان وعلی وطلحہ وابن عمر رضی اللہ عنہم رأی عمر۔

اس پر تمام حضرات نے کہا: کہ آپ باقاعدہ اس کا مشورہ کر لیجئے۔“ (راوی) کا بیان ہے کہ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے مہاجرین اولین سے مشورہ کیا تو ان کی رائیں بھی مختلف تھیں، (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی کہ ان لوگوں کا حق ان کے درمیان تقسیم کر دیا جانا چاہئے، اور عثمان، علی، طلحہ، اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کی رائے وہی تھی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی۔

فارسل الی عشرة من الانصار: خمسة من الاوس وخمسة من الخزرج من کبرائہم و اشراہم، فلما اجتمعوا حمد اللہ واثنی علیہ بما ہوا لہ ثم قال:

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے انصار میں سے دس افراد کو بلا بھیجا، اوس اور خزرج (دونوں قبیلوں کے) اکابر و اشراف میں سے پانچ پانچ افراد، جب یہ لوگ جمع ہو گئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی ایسی حمد و ثناء بیان کی جس کا وہ مستحق ہے، اور پھر فرمایا:

انی لم ازعجکم الا لان تشترکوا فی امانتی فیما حملت من امورکم، فانی واحد کأحدکم وانتم الیوم تقررون بالحق، خالفنی من خالفنی ووافقنی من وافقنی، ولیس ارید ان تتبعوا هذا الذی ہوا، معکم من اللہ کتاب ینطق بالحق، فواللہ لئن کنت نطقت بأمر اریدہ ما اریدہ الا الحق۔

میں نے آپ حضرات کو فقط اس لئے تکلیف دی ہے کہ میرے کندھوں پر جو آپ کے معاملات کی ذمہ داری ہے اس میں آپ میرا ہاتھ بٹائیں، کیونکہ میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہوں، آج آپ حضرات کو حق متعین کرنا ہوگا بعض حضرات نے مجھ سے اختلاف کیا ہے اور بعض نے اتفاق۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ آپ حضرات بہر حال وہی رائے قبول کریں جو میں نے اختیار کی ہے، آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات کہتی ہے، اللہ کی قسم! اگر میں نے کوئی بات کہی ہے جس پر میں عمل کا ارادہ رکھتا ہوں تو اس سے میرا ارادہ سوائے اتباع حق کے کچھ اور نہیں۔

قالوا:

قل نسبح یا امیر المؤمنین!

قال:

ان حضرات نے کہا کہ:

امیر المؤمنین! آپ فرمائیے، ہم (بغور) سنیں گے۔“

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا اني اظلمهم حقوقهم. واني اعوذ بالله ان اركب

ظلماً، لمن كنت ظلمتهم شيئاً هولهم واعطيته غيرهم لقد شقيت.

آپ حضرات نے ان لوگوں کی باتیں سن لی ہیں جن کا خیال ہے کہ میں ان کی حق تلفی کر رہا ہوں، میں ظلم کے ارتکاب سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، اگر میں کوئی ایسی چیز جو ان لوگوں کا حق تھی ان کو نہ دی ہو اور دوسروں کو دے دی ہو تو میں بڑا ہی بد بخت ہوں۔

ولكن رأيت انه لم يبق شيء يفتح بعد ارض كسرى، وقد غنمنا الله اموالهم واراضهم

وعلوجهم فقسمت ما غنموا من اموال بين اهله واخرجت الخبس فوجهته على وجهه وانا في

توجيهه، وقد رأيت ان احبس الارضين بعلوجها واضع عليهم فيها الخراج وفي رقابهم

الجزية يؤدونها فتكون فينا للمسلمين: المقاتلة والذرية ولمن يأتي من بعدهم.

لیکن میرا خیال ہے کہ کسریٰ کی سرزمین کے بعد اب کوئی چیز نہیں رہ گئی ہے جو فتح ہو، اللہ رب العزت نے ان کے اموال، زمینیں اور کاشت کار ہمیں بطور غنیمت عطا کر دیئے ہیں ان لوگوں کو غنیمت میں جو مال ملا تھا اسے تو میں نے اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا ہے، اور جس نکال کر اسے اس کے مقررہ مصارف میں تقسیم کر دیا ہے، بلکہ ابھی تک اس کی تقسیم میں مصروف ہوں، میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ زمینوں کو مع کاشت کاروں کے سرکاری ملکیت قرار دے دوں اور اس کے کاشت کاروں پر خراج عائد کر دوں، اور ان پر فی کس جزیہ مقرر کر دوں جسے وہ ادا کرتے رہیں، اس طرح یہ جزیہ اور خراج مسلمانوں کے لئے (ایک مستقل) فئے کا کام کرے گا، جس (کی آمدنی) میں فوجی، کم سن افراد، اور آنے والی نسلیں حصہ دار ہوں گی۔

ارأيت هذه الثغور لا بدلها من رجال يلزمونها، ارأيت هذه المدن العظام كالشام

والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لا بدلها من ان تشحن بالجيوش، واحذر العطاء عليهم، فمن

ابن يعطى هؤلاء اذا قسبت الارضون والعلوج.

دیکھئے! ان سرحدوں کی حفاظت کے لئے بہر حال کچھ آدمی تعینات کرنے ہوں گے جو مستقلاً وہاں رہیں، یہ بڑے

بڑے شہر، جیسے شام، الجزیرہ، کوفہ، بصرہ، مصر، ان میں فوجی چھاؤنیاں قائم رکھنا اور ان کو وظائف دیتے رہنا ناگزیر ہے،

اب اگر یہ زمینیں اور ان پر محنت کرنے والے کاشت کار تقسیم کر دیے جائیں گے تو ان لوگوں کو کہاں سے دیا جائے گا؟

فقالوا جميعاً:

الرأى رأيت، فنعم ما قلت وما رأيت، وان لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال.

وتجری علیہم ما یتقوون بہ رجع اہل الکفر الی مدینہم۔

اس پر سب حضرات نے کہا کہ:

آپ کی ہی رائے (صحیح) رائے ہے، آپ نے جو فرمایا وہ خوب ہے، اور جو رائے قائم کی وہ بہت موزوں ہے، اگر ان شہروں اور سرحدوں میں افواج نہیں رکھی جائیں گی اور ان کے لئے بطور تنخواہ کچھ مقرر نہ کیا جائے تو اہل کفر اپنے شہروں پر پھر قابض ہو جائیں گے۔

فقال: قد بان لی الأمر فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها، ويضع على العلوج ما

يحتملون؛ فاجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا:

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ اب مجھ پر معاملہ واضح ہو گیا ہے، اب یہ بتاؤ کہ کون ایسا ماہر اور دانش مند ہے جو ان زمینوں کا مناسب طور پر بندوبست کر دے، اور کاشت کاروں پر ان کے برداشت کے مطابق (خراج) تجویز کر دے؟ سب حضرات نے بالاتفاق (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کا نام پیش کیا اور کہا:

تبعثه الى اهل ذلك، فان له بصرا وعقلا وتجربة، فأسرع اليه عمر فولاة مساحة ارض السواد.

آپ ان کو اس کام کا ذمہ دار بنا کر روانہ کر سکتے ہیں کیونکہ یہ صاحب فہم و بصیرت اور تجربہ کار ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے بلا تاخیر ان کو علاقہ سواد کی پیمائش کے کام پر مقرر کر دیا۔

فأدت جبيأة سواد الكوفة قبل ان يموت عمر رضي الله عنه بعأم مائة الف درهم،

والدرهم يومئذ درهم ودانقان، ونصف، وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المشقال.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی وفات سے ایک سال پہلے سواد کوفہ کی لگان دس کروڑ درہم تک ہو گئی تھی، اس زمانہ میں ایک درہم آج کے ایک درہم اور ڈھائی دانق کے برابر تھا، اس زمانہ میں درہم کا وزن ایک مشقال کے برابر ہوتا تھا۔

(۴۳)۔ قال: وحدثني الليث بن سعد عن حبيب بن ابي ثابت قال: ان اصحاب رسول الله ﷺ

وجماعة من المسلمين ارادوا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان يقسم الشام كما قسم

رسول الله ﷺ خيبر، وانه كان اشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن

رباح. فقال عمر رضي الله تعالى عنه:

حبیب بن ابوثابت نے کہا ہے کہ:

اصحاب رسول ﷺ اور (عام) مسلمانوں کے ایک گروہ نے چاہا تھا کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کو بھی اسی طرح تقسیم کر دیں جس طرح نبی کریم ﷺ نے خیبر کو تقسیم کیا تھا، اس مطالبہ میں سب سے زیادہ شدت (سیدنا) زبیر بن عوام اور (سیدنا) بلال بن رباح (رضی اللہ عنہما) نے اختیار کر رکھی تھی، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اذن اترك من بعدكم من المسلمين لاشيء لهم۔ ثم قال:
 ”اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارے بعد آنے والے مسلمانوں کو یوں ہی چھوڑ دینا پڑے گا، اور ان کے لئے کچھ بھی نہ
 بچے گا۔“

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اللهم اكفني بلالا واصحابه۔

قال: فرأى المسلمون ان الطاعون الذي اصابهم بعمواس عن دعوة عمر۔
 ”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“
 (راوی) کہتا ہے کہ اس پر مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ ان لوگوں کو عمواس میں جو طاعون ہوا تھا وہ (سیدنا) عمر (رضی
 اللہ عنہ) کی بدعا کے سبب ہوا تھا۔

قال: وتركهم عمر رضي الله عنه ذمة يؤدون الخراج للمسلمين۔
 (راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان ممالک کے باشندوں کو ذمی کی حیثیت دے کر چھوڑ دیا کہ یہ
 مسلمانوں کو خراج ادا کرتے رہیں۔

(۴)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 استشار الناس في السواد حين افتتح، فرأى عامتهم ان يقسمه وكان بلال بن رباح اشدهم
 في ذلك وكان رأي عمر رضي الله تعالى عنه ان يتركه ولا يقسمه۔ فقال:
 اللهم اكفني بلالا واصحابه۔

ومكثوا في ذلك يومين او ثلاثة اودون ذلك، ثم قال عمر رضي الله تعالى عنه:
 اني قد وجدت حجة، قال الله تعالى في كتابه:

وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَيِّطُ رُسُلَهُ عَلَى
 مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (الحشر: ٦)

حتی فرغ من شأن بنی نضیر فہذہ عامۃ فی القری کلہا۔ ثم قال:
 مَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
 السَّبِيلِ ۚ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا إِلَهُكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۚ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
 فَانْتَهُوا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ (الحشر: ۷)

ثم قال:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ
يَنْصَرُونَ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ (الحشر: ٨)

زہری سے روایت ہے کہ:

جب سواد کا علاقہ فتح ہوا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے مشورہ طلب کیا، عام لوگوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم کر دینا چاہیے، ان لوگوں میں سے بلال بن رباح نے زیادہ شدت اختیار کر رکھی تھی، جبکہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ علاقہ کو تقسیم نہ کریں بلکہ چھوڑ رکھیں، چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“

دو یا تین دن یا اس سے کچھ کم عرصہ تک لوگ اسی بحث میں مشغول رہے، پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اب مجھے دلیل مل گئی ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی فئے کے طور پر دلویا، اس کے لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرمادیتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ۶)

چنانچہ بولفسیر کا قصہ تمام ہو چکا ہے، اب یہ بات تمام بستیوں کے لئے عام ہے، آگے ارشاد ہوتا ہے:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوا دے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، وہ لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ۷)

پھر ارشاد ہوتا ہے:

”(نیز یہ مال فئے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ اور وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

ثم لم ير ض حتى خلط بهم غيرهم، فقال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ
حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ (الحشر: ۹)

اللہ تعالیٰ اتنا ہی کہہ کر راضی نہ ہو گیا تا آنکہ ان لوگوں کے ساتھ کچھ اور لوگوں کو بھی شامل کر لیا، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: ”(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ میں) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو کچھ ان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے نکل سے محفوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

فهذا فيما بلغنا والله اعلم للانصار خاصة. ثم لم ير ض حتى خلط بهم غيرهم فقال:
 وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ (الحشر: ۱۰)

چنانچہ یہ آیت جیسا کہ ہمیں معلوم ہوا ہے۔ واللہ اعلم۔ خاص طور پر انصار کی شان میں ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر راضی ہو کر بس نہیں کر دیا بلکہ ایک اور گروہ کو بھی ان کے ساتھ شامل کیا، اور فرمایا:

”(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کے لئے کوئی بغض نہ رکھے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

فكانت هذه عامة لمن جاء من بعدهم، فقد صار هذا الفء بين هؤلاء جميعاً، فكيف نقسبه لهؤلاء وندع من تخلف بعدهم بغير قسم، فاجمع على تركه وجمع خراجہ۔

چنانچہ یہ آیت ان لوگوں (مہاجرین و انصار) کے بعد آنے والے تمام لوگوں کے لئے عام ہے (اس آیت کی رو سے) اب یہ فئے ان تمام قسموں کے لوگوں کا مشترک حق قرار پا چکی ہے۔ اب یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ ہم اسے انہی لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیں اور ان کے بعد آنے والے لوگوں کو حصہ سے محروم کر دیں؟

قال ابو يوسف: والذى رأى عمر رضى الله عنه من الامتناع من قسمة الارضين بين من افتتحها عندما عرفه الله ما كان في كتابه من بيان ذلك توفيقاً من الله كان له فيما صنع، وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمة بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم، لان هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الاعطيات والارزاق لم تشحن الشغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد، ولما امن رجوع اهل الكفرانى مدنهم اذا خلت

من المقاتلة والمرزقة، والله اعلم بالخیر حیث کان۔

(امام الحدیث) ابو یوسف نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے زمینوں کو فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کرنے کے سلسلہ میں جو رائے اس وقت قائم کی جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سلسلہ کی ان تفصیلات کی طرف رہنمائی کر دی جو اس کتاب میں موجود تھیں، اور جو کچھ آپ نے کیا، وہ دراصل ایک منجانب اللہ توفیق تھی جو آپ کو عطا ہوئی، جب اللہ رب العزت نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ پر اپنی کتاب کا منشا منکشف کر دیا اور انہوں نے فتح کرنے والوں کے درمیان زمینیں تقسیم کرنے سے انکار کر دیا تو ان کا یہ اقدام جو سر اسر توفیق الہی کا فیضان تھا بالکل درست ثابت ہوا، کیونکہ اس میں سارے مسلمانوں کی بھلائی تھی، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان تمام زمینوں کا خراج وصول کروا کر اسے تمام مسلمانوں میں تقسیم کر دینے کی جو رائے قائم کی وہ اسلامی معاشرہ کے مفاد عامہ کی ضامن تھی، اگر یہ زمینیں عطیہ دینے اور روزینے جاری کرنے کیلئے سارے انسانوں پر وقف نہ قرار دے دی جاتیں تو نہ سرحدوں کی حفاظت کا بندوبست ہو سکتا تھا اور نہ ہی فوجیں اتنی طاقت ور ہو سکتی تھیں کہ جہاد جاری رکھ سکیں، فوجیوں اور تنخواہ دار محافظوں کی غیر موجودگی میں اس کی بھی کوئی ضمانت نہ تھی کہ اہل کفر اپنے ملکوں پر دوبارہ نہ قبضہ کر لیں، ”اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ بھلائی کس طرز عمل میں ہے۔“



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ما عمل به فی السواد؟ سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا؟

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف: اما ما سألت عنه یا امیر المؤمنین من امر السواد.
وما الذی کان اهلہ عوملوا به فی خراجہم وجزیة رؤسہم؟
وما کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرضہ علیہم ذلک؟
وہل یجری فی شیء منہ صلح؟
وما الحکم فی الصلح منہ والغنوة؟
امیر المؤمنین! اب (میں) آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے سواد کے بارے میں کیا ہے، یعنی یہ کہ:
☆ یہاں کے باشندوں سے خراج اور فی کس کے سلسلہ میں کن شرائط پر معاہدہ کیا گیا تھا؟
☆ اور (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں ان پر کیا شرائط عائد کی تھیں؟
☆ کیا سواد کے بعض علاقے صلح کے قانون کے تحت آتے ہیں؟
☆ صلح کے تحت آنے والے علاقوں اور بز و قوت مفتوح علاقوں کے علیحدہ علیحدہ احکام کیا ہیں؟
(۴۰) قال محمد بن اسحاق عن الزہری قال: افتتح عمر بن الخطاب العراق کلہا الا خراسان
والسند، وافتتح الشام کلہا ومصر الا افریقة.
زہری نے کہا ہے کہ:
(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے خراسان کے سوا سارا عراق اور سندھ فتح کر لیا تھا، اسی طرح آپ نے
سارا شام اور بحر افریقہ کے سوا مصر فتح کر لیا تھا۔

واما خراسان و افریقیة فافتتحنا فی زمان عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وافتتح عمر
السواد والأہواز، فأشار علیہ المسلمون ان یقسم السواد واهل الاہواز وما افتتح من

فما يكون لمن جاء من المسلمين؟

فترك الارض واهلها، وضرب عليهم الجزية، واخذ الخراج من الارض۔
چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے زمین اور اس کے باشندوں کو تقسیم نہیں کیا بلکہ ان باشندوں پر جزیہ عائد کر دیا اور زمین پر خراج۔

رضی منهم بالخراج صار لهم عهد۔

” (ابتداء میں) ان لوگوں سے کوئی معاہدہ نہیں تھا، بعد میں جب آپ (عمر رضی اللہ عنہ) ان سے خراج لینے پر رضا مند ہو گئے تو یہ ان کے حق میں ایک معاہدہ ہو گیا۔“

عبيدة ودلوة على شيء من غرة العدو، واهل الحيرة صالحهم خالد بن الوليد، وصالح اهل عين

التبر وأهل اليس-

عند (نے) صلح کی تھی۔

(٤٤) قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد قال: لما استغلف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه وجه ابا عبیدہ بن مسعود الی مہران فی اول السنۃ، وكانت القادسیۃ آخر السنۃ فجاء

رستم صاحب العجم یوم القادسیۃ فقال:

اسماعیل بن ابوالخالد نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے ابو عبیدہ بن مسعود کو مہران کی طرف بھیجا، اس وقت سال کا آغاز تھا، اور جنگ قادسیہ اسی کے آخر میں ہوئی تھی، جنگ قادسیہ کے موقع پر عجم کے سردار رستم نے کہا کہ:

انما کان مہران یعمل عمل الصبیان۔

مہران بچوں کی طرح کام کرتا تھا۔

فقال اسماعیل: فحدثنی قیس:

اسماعیل نے کہا ہے کہ پھر قیس نے مجھ سے بیان کیا:

ان ابا عبیدہ الثقفی عبد الی مہران الفرات فقطعوا الجسر خلفه فقتلوه واصحابه، فأوصی الی عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وولی امر الناس بعد ابی عبیدہ جریر فلقی مہران فہزمہ اللہ والمشرکین، وقتل مہران فرفع جریر رأسه علی رمح، ثم وجه عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی آخر السنۃ سعد بن مالک الی رستم فالتقوا بالقادسیۃ۔

کہ ابو عبیدہ ثقفی دریائے فرات پار کر کے مہران کے پاس گئے، ان لوگوں نے ان کے پیچھے پل کاٹ دیا اور ان کو اور ان کے ساتھیوں کو مار ڈالا، انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت کہلا بھیجی، ابو عبیدہ کے بعد لوگوں کی قیادت جریر کے سپرد کی گئی، انہوں نے مہران سے مقابلہ کیا اور اللہ نے اسے اور دوسرے مشرکین کو شکست دی، مہران مارا گیا اور جریر نے اس کا سر ایک نیزہ پر بلند کیا، اور سال کے آخر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سعد بن مالک کو رستم کی طرف روانہ کیا چنانچہ قادسیہ کے مقام پر ان دونوں کا مقابلہ ہوا۔

(۷۸)۔ قال: وحدثنی حصین عن ابی وائل قال: جاء سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی

نزل بالقادسیۃ ومعہ الناس۔ قال فما ادری لعلنا کنا لا نزید علی سبعة آلاف او ثمانية

آلاف بین ذلك والمشکون یومئذ ستون الفاً ونحو ذلك، معهم الفیول۔

ابو وائل نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) سعد بن ابوقاص رضی اللہ عنہ نے لشکر سمیت قادسیہ کے مقام پر پہنچ کر ڈیرے ڈال ڈالے (راوی کا بیان

ہے کہ) مجھے ٹھیک اندازہ نہیں شاید ہماری تعداد سات ہزار یا آٹھ ہزار سے زیادہ نہ تھی بلکہ انہی دونوں تعدادوں کے درمیان تھی، اور مشرکین کی تعداد آٹھ ہزار یا اس کے قریب قریب تھی، اور ان کے ساتھ ہاتھی بھی تھے۔

قال فلما نزلوا قالوا للناس:

راوی کا بیان ہے کہ جب مشرکین نے پڑاؤ ڈالا تو ہم سے کہا کہ:

”ارجعوا فاننا لانرى لكم عددا ولا نرى لكم قوة ولا سلاحا. فارجعوا۔“

”لوٹ جاؤ نہ تو تمہاری تعداد ہماری نظروں میں چمکتی ہے، نہ ہمیں تمہارے پاس کچھ طاقت یا ہتھیار نظر آتے ہیں،

لہذا تم واپس لوٹ جاؤ۔“

قال: فقلنا: مانحن براجعين. فجعلوا يضحكون بنبالنا ويقولون دوس يشبهوننا

بالمغازل. قال: فلما ابيننا عليهم الرجوع. قالوا: ابعثوا الينا رجلا عاقلا يخبرنا مالذي جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا عدة. قال: فقال المغيرة: انا لهم۔

راوی کا بیان ہے کہ اس پر ہم لوگوں نے جواباً کہا کہ ”ہم واپس جانے والے نہیں ہیں، یہ لوگ ہمارے تیروں کا

مذاق اڑانے لگے، اور انہیں سوت کا تنے کے ٹکڑوں سے تشبیہ دیتے ہوئے دوس کہنے لگے۔ راوی کا بیان ہے کہ جب ہم

نے واپس جانے سے انکار کر دیا تو انہوں نے کہا کہ کسی سمجھ دار شخص کو بھیجو جو ہمیں بتائے کہ آخر کیا چیز تم کو اپنے شہروں سے

نکال کر یہاں لائی ہے کیوں کہ ہماری نظر میں تمہاری تعداد اور تمہارا جنگی سامان سب ناقابل لحاظ ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ مغیرہ

نے کہا کہ ان لوگوں کے پاس میں جاؤں گا۔

فعبير اليهم. فجلس مع رستم على السرير فنخر ونخروا حين جلس معه على السرير. فقال

المغيرة: والله ما زادني مجلس هذا رفعة ولا نقص صاحبكم. فقال له رستم: انبئوني ما جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا عدة۔

چنانچہ مغیرہ ان کے پاس دریا پار کر کے گئے اور جا کر رستم کے ساتھ تخت پر بیٹھ گئے، رستم اور اس کے ساتھی یہ دیکھ

کر طیش میں آ گئے، اس پر مغیرہ نے کہا کہ: اللہ کی قسم! میری اس نشست نے نہ تو میری عزت میں کوئی اضافہ کیا ہے

اور نہ ہی تمہارے سردار کی عزت میں کوئی کمی کی ہے، پھر رستم نے کہا کہ: مجھے یہ بتاؤ کہ تمہیں کس چیز نے اپنے شہروں

سے نکال کر یہاں آنے پر ابھارا ہے کیونکہ ہماری نظروں میں نہ تو تمہارے پاس کوئی بڑا لشکر ہے اور نہ ہی کوئی خاص

جنگی ساز و سامان ہے۔

فقال له المغيرة: كنا قوما في شقاء وضلالة، فبعث الله فينا نبيا فهدانا الله به ورزقنا على يديه فكان فيما رزقنا حبة زعموا انها تنبت في هذه الارض، فلما اكلنا منها واطعمنا اهلينا قالوا الا صبر لنا حتى تنزلونا هذه البلاد فتأكل هذه الحبة.

(سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم بد بختی اور گمراہی کا لقمہ بنے ہوئے تھے، پھر اللہ نے ہمارے درمیان ایک نبی بھیجا جس کے ذریعے اللہ نے ہمیں ہدایت بخشی اور اسی کے ہاتھوں ہمیں رزق بھی عطا کیا، ہمیں جو رزق دیا گیا اس میں ایک غلہ ایسا تھا جس کے بارے میں لوگوں کا خیال تھا کہ وہ اس ملک میں پیدا ہوتا ہے، جب ہم نے اسے خود کھایا اور اپنے گھر والوں کو کھلایا تو وہ لوگ کہنے لگے کہ ہمیں اس وقت تک چھین نصیب نہیں ہوگا جب تک تم ہمیں اس شہر میں نہ پہنچا دو تا کہ ہم یہ غلہ کھا سکیں۔

فقال رستم: اخذن نقتلكم فقال: ان قتلتمونا دخلنا الجنة، وان قتلناكم دخلتم النار، والا فاعطونا الجزية، قال فلما قال اعطونا الجزية صاحوا ونخروا، وقالوا لاصلح بيننا وبينكم.

اس پر رستم نے کہا کہ پھر تو ہم تمہیں قتل کر دیں گے، انہوں نے جواب دیا کہ: اگر تم نے ہمیں قتل کیا تو ہم جنت میں جائیں گے، اور اگر ہم تمہیں قتل کر ڈالیں تو تم جہنم میں جاؤ گے، اگر قتال نہیں چاہتے ہو تو ہمیں جزیہ ادا کرو۔ راوی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہمیں جزیہ ادا کرو، تو یہ سن کر ان لوگوں نے شور مچانا شروع کر دیا اور آپ سے باہر ہو گئے اور انہوں نے کہا کہ ہمارے تمہارے درمیان صلح نہیں ہو سکتی۔

فقال: المغيرة اتعبرون الينا ام نعبير اليكم؟ فقال: رستم: نعبير اليكم مدلا قال فاستأخر عنهم المسلمون حتى عبر منهم من عبر، ثم حملوا عليهم فقتلوهم وهزموهم.

اس پر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ: تم لوگ دریا پار کر کے ہماری طرف آؤ گے یا ہم لوگ دریا پار کر کے ادھر آئیں۔ رستم نے زعم شجاعت میں جواب دیا کہ: ہم پار کر کے تمہاری جانب آئیں گے۔ راوی کا بیان ہے کہ مسلمان کچھ دیر کے رہے یہاں تک کہ ان کے کچھ لوگ دریا کو پار کر کے آ گئے، پھر مسلمان ان پر ٹوٹ پڑے ان کا قتل عام کیا اور ان کو شکست دے دی۔

قال حصين وكان ملكهم رستم من أذر بيجان. قال: فقال عبدالله بن جحش: لقد رأيتنا

نمشي على ظهور الرجال نعبير الخندق، مأمسهم سلاح قد قتل بعضهم بعضا.

حصین نے کہا ہے کہ ان کا سردار رستم آذر بیجان کا رہنے والا تھا، راوی کہتا ہے کہ پھر عبد اللہ بن جحش نے کہا کہ: میں نے خود دیکھا کہ ہم لوگ آدمیوں کی پشتوں پر سے گزر کر خندق پار کر رہے تھے، یہ ہمارے ہتھیاروں کا لقمہ نہیں ہوئے بلکہ

(مارے خوف و ہراس کے، اس بھگدڑ میں) ایک نے دوسرے کو چل ڈالا تھا۔

قال: ووجدنا جرابا فيه كافور. قال: فحسبنا ملحاً وطبخنا لحماً طر حنافية منه. فلم نجد له طعماً.

راوی کہتا ہے کہ اس موقع پر ہم نے ایک تھیلی پائی جس میں کافور تھا، ہم نے اسے نمک سمجھا اور گوشت پکانے میں اسے بطور نمک استعمال کیا تو کھانے میں کوئی ذائقہ نہیں آیا۔

فمر بنا عبادي معه قميص فقال: يا معشر المتعبدین لا تفسوا وادعواكم. فان ملح هذه الارض لا خير فيه فهل لكم ان اعطيكم به هذا القميص. قال: فأتانا به قميصاً فأعطيناها

صاحبنا فلبسه. فاذا ثمن القميص حين عرفت الثياب دره. ان پھر حیرہ کا ایک عبادی ہمارے پاس سے گزرا، اس کے پاس ایک قمیص تھی جس نے کہا کہ: اے عبادت گزار! اگر وہ اپنا کھانا خراب نہ کیا کرو کیونکہ اس سرزمین کا نمک بالکل بے کار ہوتا ہے اس کے لیے کہ تم یہ قمیص لینا پسند کرو گے؟ راوی کہتا ہے کہ چنانچہ اس نے کافور کی تھیلی کے بدلے ہمیں قمیص دے دی، ہم نے قمیص اپنے ایک ساتھی کو دے دی، ورنہ وہ پہن لی، جب کپڑے کی شناخت کی گئی تو معلوم ہوا کہ قمیص کی قیمت (فقط) دو درہم تھی۔

قال: ولقد رأيتني اشرت غلي رجل وعليه سواران من ذهب وسلاحه تحتة في قبر من تلك

القبور. فخرج اليها فمأكلنا ولا كلمنا حتى ضربنا عنقه. هزناهم حتى بلغوا الفرات

قال: فركبنا فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى سوار.

راوی کہتا ہے کہ مجھے خیال پڑتا ہے کہ میں نے ایک آدمی کی طرف اشارہ کیا جس نے سونے کے دو ٹنگن پہن رکھے تھے اور ہتھیار اپنے نیپے لئے ہوئے ایک گڑھے میں پڑا ہوا تھا، وہ شخص ہمارے طرف سے نکل کر آیا، نہ اس نے ہم سے کوئی بات کی نہ ہم نے اس سے کوئی بات کی، یہاں تک کہ ہم نے اس کی گردن مار لی، ہم نے ان کو پسپا کر دیا، یہاں تک کہ یہ لوگ پیچھے ہٹتے ہٹتے ریائے فرات تک پہنچ گئے، راوی کہتا ہے کہ پھر ہم گھوڑوں پر سوار ہو کر ان کے تعاقب میں چلے، یہ لوگ پیچھے ہٹتے رہے یہاں تک سورا جاپہنچے۔

قال: وطلبناهم فانهزموا حتى اتوا الصراة. فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى المدائن

فنزّلوا كوئي. وبها مسلحة لمشر كين بدير المسالحي فأتعبد. خذلنا فقاتلتهم. فانهزمت

مسلحة المشر كين. حتى لحقوا بالمدائن.

ہم نے تعاقب جاری رکھا، اور یہ لوگ پسپا ہوتے ہوتے صراۃ تک پہنچے، پھر بھی تعاقب جاری رہا، یہ مدائن پہنچے اور کوئی کے مقام پر انہوں نے پڑاؤ ڈالا، یہاں دیر المسالحي میں مشر کین کا آیا، اسلحہ خانہ تھا، ہمارے گھوڑوں و سواروں نے

انہیں آلیا اور لڑائی چھڑ گئی، مشرکین کی اس پھاؤنی کو بھی شکست ہوئی اور اب یہ لوگ مدائن کی طرف بھاگے۔

وسرنا حتی نزلنا علی شاذلی جلة فعبیر طائفة منا من علو الوادی او من اسفل المدائن
فحصرناهم حتی ما وجدوا طعنا الا کلابهم و سنانیرهم. فتحملوا فی لیلة حتی اتوا جلولا.
ہم بھی چلتے رہے تا آنکہ ہم نے دریا کے کنارے پہنچ کر پڑاؤ ڈالا، ہم میں کچھ حضرات نے وادی کے بالائی علاقے
یعنی مدائن کے زیرین علاقے سے دریائے نیل اور اس طرح ہم نے ان کا محاصرہ کر لیا (مناصرہ جاری رہا اور) نوبت یہاں
تک پہنچی کہ سوائے اپنے کتوں، بلیوں کے دشمن کو کوئی دوسرا خوراک کا سامان نہ ملا، چنانچہ ایک رات یہ لوگ بھاگ نکلے اور
جلولاء جا پہنچے۔

فسار الیهم سعد فی السار علی مقدمته هاشم بن عتبة قال: ففهی الوقعة التي كانت.
فأهلكهم الله وانطلق یهزمهم الی نہاوند.
پھر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے لے کر ان کی طرف بڑھے، مقدمۃ البعیت پر ہاشم بن عتبہ مقرر تھے، راوی کہتا
ہے کہ یہ تھی رونداد اس واقعہ کی، اللہ نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا اور (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) ان کو شکست دیتے ہوئے
نہاوند تک پہنچ گئے۔

قال: فكان کل اهل مصر یسرون الی حدودهم و بلادهم. قال حصین: فلما هزم سعد
المشرکین بجلولاء و لحقوا نہاوند و رجع.
راوی کہتا ہے کہ ہر علاقے کے لوگ اپنے علاقے میں سرحد تک لشکر کا ساتھ دیتے تھے، حصین نے کہا ہے کہ جب
(سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے جلولاء میں مشرکین کو شکست دے دیا اور یہ لوگ نہاوند پہنچ گئے تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ
عنہ) واپس آ گئے۔

فبعث عمار بن یاسر فسرحد نزل بالمدائن. فأراد ان ینزلها بالناس فاجتواها الناس
و کرھوها. فبلغ عمر رضی اللہ عنہ ذلك. فسأل: هل یصلح بها الابل قالوا: لا لان بها
البعوض.

اور انہوں نے (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو قائد بنا کر بھیجا، انہوں نے مدائن پہنچ کر ڈیرے ڈالے اور چاہا
کہ لشکروالوں کو لے کر یہیں قیام کریں لیکن انہوں کو اس مقام کی آب و ہوا نا سازگار معلوم ہوئی اور انہوں نے یہ جگہ پسند نہ
کی، یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) تک پہنچی تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ: کیا وہاں اونٹ ٹھیک رہتے
ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ: نہیں، کیونکہ وہاں مچھ پائے جاتے ہیں۔

فقال عمر رضي الله تعالى عنه:

اس پر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”ان العرب لا تصلح بأرض لا تصلح بها الابل۔“

”جو سرزمین اونٹوں کو اس نہ آئے وہ عربوں کیلئے سازگار نہیں ہو سکتی۔“

رجعوا. فلقى سعد عباديا فقال: انا ادلكم على ارض ارتفعت من البقعة وتطأطأت عن

السبخة وتوسطت الريف، وطمعت في انف البرية.

چنانچہ یہ لوگ وہاں سے لوٹ آئے، پھر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی برسات ایک عبادی سے ہوئی اور اس نے

کہا کہ: میں تمہیں ایک ایسی سرزمین کا پتہ بتاتا ہوں جو چمچر کی پہنچ سے بلند، شورت در، ناداب علاقہ کے درمیان اور صحراء کے کنارے واقع ہے۔

قالوا: هات: قال ارض بين الحيرة والفرات. فاحتط الناس الكوفة وزلوها.

لوگوں نے کہا کہ بتاؤ، اس نے کہا یہ حیرہ اور فرات کے درمیان کی ایک زمین ہے۔ چنانچہ لوگوں نے کوفہ میں

(خیموں کی ایک) ہستی بسائی اور وہیں پڑاؤ کیا۔

(۹) قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: حدثني مسعر عن سعد بن ابي حمزة قال: مروا على رجل

يوم القادسية وقد قطعت يداه ورجلاه. وهو يفحص ويقول:

مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالسَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ

رَفِيقًا (النساء: ۶۹)

فقال له رجل: من انت يا عبد الله؟ فقال: رجل من الانصار.

سعد بن ابراہیم نے کہا ہے کہ:

قادسیہ کے روز لوگ ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرے جس کے دونوں ہاتھ کٹ چکے تھے، وہ تڑپ رہا تھا اور

یہ کہہ رہا تھا:

”ان کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے، یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین اور وہ کتنے

اچھے ساتھی ہیں!“ (النساء: ۶۹)

ایک شخص نے اس سے کہا کہ: اے اللہ کے بندے تو کون ہے؟ اس نے کہا کہ انصار کا ایک فرد ہوں۔

(۱۰) قال: وحدثني عمرو بن مہاجر عن ابراهيم بن محمد بن سعد بن ابیہ ان ابا محجن اتی به

الى سعد. وقد شرب خمر ايوام القادسية. فأمر به الى القيد. وذا نت سعد جراحة فلم يخرج

یومئذ الی الناس فصعدوا فوق العذیب لینظر الی الناس

محمد بن سعد سے روایت ہے :-

قادسیہ کے روز ابوجحٰن کو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کیا گیا، انہوں نے شراب پی لی تھی، چنانچہ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے حکم دیا کہ اس کو قید کر دیا جائے، (راوی کا بیان ہے کہ سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کو زخم آ گیا تھا، اسی وجہ سے وہ اس دن باہر نکلے، میدان میں نہیں گئے تھے، لوگوں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کو عذیب پر چڑھا دیا تاکہ آپ لوگوں کو دیکھ سکیں۔

قال: واستعمل سعد یومئذ من الخیل خالد بن عرفطة. فلما التقى الناس قال ابو محجن:

راوی کا بیان ہے کہ اس روز (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے گھڑ سوار دستہ کا تمانڈر خالد بن عرفطہ کو بنایا تھا، جب دونوں طرف کے لوگوں میں مقابلہ شروع ہوا، ابوجحٰن نے کہا:

کفی حزنا ان تتردی الخیل بال..... واترك مشدودا علی وثاقیا

گھوڑے نیزوں کی آڑ میں پیسے سے گئے اور میں اپنے قید و بند میں گرفتار رہا ہوں! اتنی تم آئیں بات ہے!

ثم قال لامرأة سعد: اذ لمقبح. فلك الله على ان سلمني الله ان راجع حتى اضع رجلی فی القید

وان انا قتلت استرحتم منی ال: فاطلقتہ حین التقی الناس

پھر انہوں نے (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی سے کہا کہ: مجھے چھوڑ دو! میں اللہ کو ادا کر رہا ہوں تاکہ اللہ نے مجھے صحیح سلامت رکھا تو وہ اس آرزو کو اپنی بیڑیاں پہن لوں گا، اور اگر میں مارا گیا تو تم کو بھی یہ نجات حاصل ہو جائے گی۔ راوی کا بیان ہے کہ چنانچہ اب دونوں طرف کے لوگوں میں مقابلہ ہوا تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے ان کو رہا کر دیا۔

قال: فركب فرسا لسعد نثی خال لها البلقاء. واخذ رمحا وخرج فجعل لا يحمل علی ناحية من

العدو الا همهم فجعل لنا یتعجبون ویقولون: هذا ملک لها یرونه یصنع. وجعل سعد

ینظر الیه ویقول:

الصبر صبر البلقاء والطین

راوی کا بیان ہے کہ ابوجحٰن (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی ایک گھوڑی پر، جس کا نام بلقاء تھا، سوار ہو کر ایک نیزہ لے کر چل پڑا پھر حال یہ تھا کہ یہ جس طرف بھی دشمن پر حملہ آور ہوتا ان کو پسپا کر دیتا لوگوں کو اس پر تعجب ہوا اور اس کے کارنامے دیکھ کر کہنے لگے کہ، یہ تو فرشتہ ہے۔ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) بھی اس کو دیکھتے رہے اور کہنے لگے:

(گھوڑی جس ثابت قدمی کا مظاہرہ کر رہی ہے) وہ تو بلقاء کی ثابت قدمی معلوم ہوتی ہے اور نیزہ بازی تو ابوجحٰن کی ہی

ہے، حالانکہ ابوجحٰن تو قید میں ہے!

فلما هزم ابنه العدو ورجع ابو محجن حتى وضع رجه في القيد فأخذت امرأة سعد سعدا بالذئ
كان من امره.

جب اللہ رب العزت نے دشمنوں کو شکست دے دی اور ابوجحٰن نے واپس کر دیا، بارہ اپنے پاؤں میں بیڑیاں ڈال
نیں تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے سارا ماجرا (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کو کہہ سنایا۔

فقال: لا والله لا اضرب اليوم رجلا ابلى الله المسلمين على يديه: ابو
توانبوں نے کہا کہ اللہ کی قسم! یہ تو نہیں ہو سکتا کہ میں ایک ایسے شخص کو (کوئے) ماروں جس کے ہاتھوں اللہ رب
العزت نے مسلمانوں کو اتنا فائدہ پہنچایا!

قال فغلب سبيله فقال: ابو محجن: قد كنت حيث كان الحديقاء على: اطهر منها. واما اليوم
فوالله لا اشر بها ابدا.

راوی کا بیان ہے کہ پھر آپ نے ابوجحٰن کو آزاد کر دیا، اس پر ابوجحٰن نے کہا: اب نہ پر حد جاری کر کے مجھے گناہ سے
پاک کیا جاتا تھا تب تو میں شراب لیا کرتا تھا مگر اب تو اللہ کی قسم میں اسے کبھی بھی نہ لگاؤں گا۔

(۹۱) قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حمزة قال: كانت بجيلة يوم
القادسية ربيع الناس قال وحق رجل من ثقيف بالفرس عند: فقال لهم: ان بأس
الناس هاهنا لبجيلة. قال: فوجهوا اليها ستة عشر فيلا والى: من الناس فيلين.
قيس بن ابوحازم (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

قدسية کے روز بجیلہ کے لوگوں کی تعداد پورے لشکر کی چوتھائی تھی، راوی کہتا ہے کہ اس روز قبیلہ ثقیف کا ایک شخص
ایرانی لشکر سے جا ملا اور اس نے ان سے یہ کہا کہ مقابل لشکر کے اصل جنگ جوئے: کے لوگ ہیں راوی کا بیان ہے کہ ان
لوگوں نے ہماری طرف سولہ ہاتھی بھیجے اور باقی سارے لشکر کی طرف دو۔

قال: والله ان عمر ابن معد يكرب يحرض الناس، وهو يقول:

راوی نے کہا: اللہ کی قسم عمر و بن معد یکرِب لشکر والوں کو خوب جوش دلا رہے تھے۔ تھے۔ تھے:

يامعشر المهاجرين كوني اسدا عنايسة. فانما الفارسي تيس بعد: ن بقی نیز کہ

”مہاجر و! شیروں کی طرح لڑو، کیونکہ ایرانی (سپاہی) اپنے چھوٹے موئے نیزے ڈال دینے کے بعد محض کٹڑے

روہ جاتے ہیں۔“

قال: واسوار من اساورهم لا تقع له نشابة فقلت: اتقاء يا اباثو

راوی نے کہا: ان لوگوں کے نمائندہ ۱۰ میں سے ایک کمانڈر ایسا تھا جس پر تیرا اثر انداز نہیں ہو رہے تھے، لہذا میں نے کہا: ابو ثور ذرا سنبھل کر۔

ورماہ الفارسی فأصاب ربه . وحمل عليه عمرو فاعتنقه. وذبحه كذبح الشاة واخذ سلبه
سوارین من ذهب وقباء ديب . ج ومنطقة بالذهب .

اس ایرانی نے ان کو تیر چلا مارا، ان کے گھوڑے کو لگ گیا، عمرو نے اس پر تملہ کر کے اسے گردن سے پکڑ کر اس طرح ذبح کر دیا جس طرح بکری ذبح کی جاتی ہے، انہوں نے اس کا سلب لے لیا، یعنی سونے کے دو ٹکٹن، دیباچ کی ایک قبا، اور ایک زریفت کا پنکا۔

قال: فبما هزم الله المشركين . عطيت بحيلة ربع السواد فأكلوه ثلاث سنين . ثم وفد جرير
الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال له: يا جرير اني قاسم مسؤول . لولا ذلك لسلمت
لكم ما قسمت لكم .

راوی کہتا ہے کہ جب اللہ نے مشرکین کو شکست دے دی تو قبیلہ، بحیلہ کو سوا، کا چوتھا کی علاقہ دے دیا گیا، تین سال تک یہ لوگ اس کی آمدنی لیتے رہے پھر جریر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو آپ نے ان سے کہا: جریر! میں ایک تقسیم کنندہ ہوں، مجھ سے (اس تقسیم کے بارے میں) محاسبہ کیا جائے گا، یہ بات نہ ہوتی تو میں نے تم لوگوں کو جو کچھ دیا وہ تمہارے پاس نہ جاتا۔

ولكني اري ان يرد على الهنمين . فردة جرير فأجازه عمر رضي الله تعالى عنهما بثمانين
دينارا .

لیکن میرا خیال یہ ہے کہ وہ سلسلہ کو واپس مل جانا چاہئے۔ چنانچہ جریر نے یہ علاقہ واپس کر دیا اور عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اتنی (۸۰) دینار بطور عطیہ مرحمت فرمائے۔

(۸۲) قال: وحدثني حصين . عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان قد استعمل النعمان
بن مقرن على كسكو فكتب . الى عمر رضي الله تعالى عنه: يا امير المؤمنين ان مثلي ومثل
كسكو مثل رجل شاربه دمه مومسة تتلون وتتعطر . واني انشأت الله لما عزلتني عن
كسكو وبعثتني في جيش من حيوش المسلمين .

حصین نے مجھ سے بیان کیا ہے :

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نعمان بن مقرن کو کسکر کا عامل مقرر کیا تھا، انہوں نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ

کو لکھا کہ: امیر المؤمنین! میرا اور کسکر کا معاملہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کسی نوجوان شخص کے پاس ایک فاحشہ عورت بناؤ سنگار کر کے اور عطر لگا کر رہتی ہو۔ میں آپ کو اللہ کا واسطہ دے کر یہ درخواست کرتا ہوں کہ مجھے کسکر سے ہٹا دیجئے اور مجھے مسلمانوں کے کسی لشکر کے ساتھ جہاد پر بھیج دیجئے۔

فكتب اليه عمر بن الخطاب بنحو ما تقدمت عليه من
جلولاء فانت بها وند.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواباً ان کو لکھا کہ: نہاوند کے لشکر سے جا ملے، ان کے کمانڈر مقرر کئے جاتے ہو یہ اس وقت کی بات ہے جب کہ ایرانی جلولاہ میں شکست کھا کر وہاں سے پیچھے ہٹ چکے تھے۔

قال فسار اليهم النعمان فالتقوا فكان اول قتيل وجد سويدي من مغرب الراية ففتح الله
لهم وهزم المشركين فلم تقم لهم جماعة بعد يومئذ.

راوی نے کہا کہ نعمان ان لوگوں کے پاس چلے گئے، پھر جنگ ہوئی، اس دن ہند بلند رکھنے کا کام نعمان بن مقرن کے ذمے تھا اور یہی سب سے پہلے قتل ہوئے اللہ نے مسلمانوں کو فتح عطا کیا اور مشرکوں کو ریت دی، اس دن کے بعد پھر ان کی (طاقت اور) جمعیت بحال نہ ہو سکی۔

واما غير حصين فحدثني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما
واصبهان وأخذ بيحان فقال له الهرمزان: ان اصبهان الرأي وفارس وذر بيحان الجناحان.
فبدأ بالرأس أولا فدخل عمر الى المسجد فاذا هو بالنعمان بن معمر يسلي فقعدا الى جنبه.
فلما قضى صلاته قال: لا اراي الا مستعبدك قال اما جاييا فلا ولكن نازيا.
حصين کے علاوہ ایک (دوسرے شخص) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ: (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب ہرمزان سے فارس، اور آذربيجان کے بارے میں مشورہ طلب کیا تو ہرمزان نے ان سے ہذا: اصبهان سر ہے اور فارس اور آذربيجان دونوں بازو، آپ کو سب سے پہلے سر کی طرف توجہ کرنی چاہیے۔ اس کے بعد (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) مسجد میں گئے تو وہاں نعمان بن مقرن نماز پڑھتے ہوئے ملے، آپ ان کے قریب بیٹھ گئے جب وہ نماز پوری کر چکے تو آپ نے ان سے کہا کہ: آج میں نے طے کر لیا ہے کہ تمہیں عامل مقرر کروں۔ انہوں نے عرض کیا: یا یہ وصول کرنے پر نہیں، البتہ نازی (بن کر خدمت کرنے) کیلئے تیار ہوں۔

قال: فأنت غاز. فوجهه وكتب الى اهل الكوفة وذلك بعد ان اخذ الى الساس بهلا ونزلوا ان
يمدود. ومع النعمان بن مقرن عمرو بن معديكرب وحذيفة بن يمار وعبد الله بن عمرو
والاشعث بن قيس رضي الله تعالى عنهم

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ ان کی مدد کریں یہ اس وقت لکھا کہ ان کی مدد کریں یہ اس وقت مقرر کے ساتھ عمرو بن معدیکرہ، حذیفہ بن یمان، عبد اللہ بن عمرو، اشعث بن قیس رضی اللہ عنہم بھی تھے۔

فسار النعمان بالمسدين بما صاروا الى نها وندارسل المغيرة بن شعبة الى ملكهم وهو اذ

ذات ذوالجناحين، ففقدوا هم المغيرة بن شهرهم۔
نعمان مسلمانوں کو لے کر آئے۔ بڑھے جب نہاوند پہنچے تو (سیدنا) مغیرہ بن شعبہ (رضی اللہ عنہ) کو وہاں سے بادشاہ کے پاس مغیرہ بن کر بھیجا، اس وقت وہاں

فقیل لذی الجناحین: اذ رسول العرب ہا هنا۔ فشاو اصابہ ومن معہ فقیل: اترون ان اقعده فی بھجة الملت و یبة اور اقعده فی ہیئتہ الحرب، فقالوا: اقعده فی بھجة الملت و ہیئتہ فقعده علی سہ یرد و وضع تاجا علی راسہ واجلس ابناء الملوك عن یمینہ وعن یسارہ

علیہم اسورۃ الذهب و انرطۃ من الذهب والديبا ج۔
ذوالجناحین کو اطلاع دی گئی۔ عربوں کا سفیر آ گیا ہے، اس نے اپنے درباریوں اور ساتھیوں سے مشورہ طلب کیا کہ: تمہاری کیا رائے ہے، میرا اسیر کے لئے شاہانہ جاہ و جلال کے ساتھ بیٹھوں یا فوجی لباس میں بیٹھوں؟ ان لوگوں نے مشورہ دیا کہ آپ شاہانہ جاہ و جلال کے ساتھ اسے باریابی دیجئے، چنانچہ وہ اپنے سر پر تاج پہن کر تخت پر بیٹھا اور اپنے دائیں بائیں شہزادوں کو بٹھایا و سونے کے کنگن اور بالیاں اور دیہ کی عبا میں پہنے ہوئے تھے۔

ثم اذن للمغيرة: ولما دخل اخذ بضبعیه رجلان. ومع المغيرة سيفه ورمحه فجعل يطعن

برمحه فی بسطہم یخفه یتطیر وامن ذلك۔
پھر اس نے (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کو آنے کی اجازت دی، جب وہ داخل ہوئے تو دو آدمیوں نے ان کے دونوں بازو تھام لیے، (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) اپنی تلوار اور نیزہ لئے ہوئے تھے، انہوں نے وہاں بھی ہوئی قاتینوں کو نیزے مار مار کر پھاڑنا شروع کر دیا تاکہ وہ لوگ اسے برا شگون اختیار کریں۔

حتى قام بین یدہ۔ عل یكلبه والترجمان یتترجم بینما، فقل: انکم معشر العرب لما

اصابکم من الجوع و اید جنتم الینا، فان شئتم امرنا لکم ورجعتم۔
اسی شان سے چلتے: یہ بادشاہ کے سامنے جا کھڑے ہوئے، اور اس سے گفتگو شروع کی، ترجمان ان دونوں کے درمیان ترجمانی کر رہا تھا۔ بائنا بولا: کہ تم اہل عرب فاق اور تنگ حالی سے پریشان ہو کر ہماری طرف آئے ہو، اور چاہو تو ہم تمہیں کچھ دلوادیں و تمہیں لوٹ جاؤ۔

فتکلم البغیرة فحمد الله واثنی علیہ ثم قال: انا معشر العرب ساداتنا. يطونا الناس ولا نطوهم. فبعث الله منا نبیا فی شرف من اوسطنا حسبا واصدا. نادینا. فاخبرنا باشیاء وجدناها كما قال وانه وعدنا فیما وعدنا ان سنملك ماها هنا ونغلب بیه اس کے بعد (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے اپنی بات شروع کی، پہلے اللہ حمد ثناء بیان کی پھر کہا: ہم اہل عرب کمزور تھے لوگ ہمارے اوپر چڑھ آیا کرتے تھے لیکن ہم کسی پر چڑھائی نہ کرتے تھے، ہمارا اللہ نے ہمارے درمیان ایک نبی مبعوث فرمایا جو معزز تھا، ہمارے اندر بہترین حسب و نسب کا حال اور سب سے زیادہ اودھ تھا، اس نے ہمیں بعض باتوں کی خبر دی جو بالکل سچی نکلیں، ہم سے اس نے جو وعدے کئے تھے ان میں ایک یہ بھی تھا کہ ہم اس علاقہ پر غالب آئیں گے اور یہاں کے حکمران بن جائیں گے۔

واری ہا هنا اثره وهیئة ما من خلفی بتارکیھا حتی یصیبوھا۔ الـ بغیرة وقالت لیس نفسی لو جمعت جرامی زک فوثبت وقعدت مع العلیج علی السریر۔ الـ بغیرہ اور مجھے یہاں ایسے امتیازات اور ایسا کردار نظر آ رہا ہے کہ جو لوگ میرے پیچھے ہیں وہ ان چیزوں پر قبضہ کئے بغیر نہ مانیں گے۔ (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ یکا یک میرے پیچھے آئے۔ اس نے اپنے ہاتھ پاؤں سمیٹ کر ایک بار اچھل کر اس کافر کے پہلو میں جا بیٹھوں تاکہ یہ لوگ اس کو بھی برا شگون اختیار کریں۔

قال: فوثبت فاذا انا معہ علی السریر۔ قال فجعلوا یطوونہ بارجلھم۔ یعنی وہ بیاباں پر تھے کہتے ہیں کہ پھر میں اچھلا اور دوسرے لمحے میں بادشاہ کے پہلو میں تخت پر بیٹھ گیا تھا کہتے ہیں کہ اس پر سارے لوگ مجھے لائیں مارنے لگے اور دھکے دے کر ہٹانے کی کوشش کرنے لگے۔

قال فقلت: انا لا نفعل ہذا برسلکم۔ فان کنتم عجزتم فلا تؤاؤ۔ فی فان الرسل لا یفعل بنا ہذا۔ قال فکفوا عنی۔ (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ پھر میں نے کہا: ہم تمہارے سفیروں کے ساتھ ایسا سلوک نہیں کرتے، اب اگر تم لوگ (حسن تدبیر سے) عاجز رہو تو اس کا منہ اٹھو مجھ سے نہ کرو، کیونکہ سفیروں کے ساتھ اس طرح کا سلوک نہیں کیا جاتا، کہتے ہیں کہ اس پر لوگ میرے پاس سے ہٹ گئے۔

قال فقال البک: ان شئتم قطعنا الیکم وان شئتم قطعتم الی۔ قال فقال البغیرة: بل نقطع الیکم۔ قائل: فقطعنا الیہم۔

راوی کا بیان ہے کہ پھر بادناہ ہو: تم لوگ چاہتے ہو تو ہم دریا پار کر کے تمہاری جانب آ جائیں، اور اگر چاہو تو تم ادھر آ جاؤ، راوی کہتا ہے کہ اس پر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم ہی دریا پار کر کے تمہاری جانب آ جائیں گے۔ راوی نے کہا کہ پھر ہم لوگ دریا پار کر کے ان کی طرف گئے۔

قال: فتسلسلوا كل خمسة سبعة وثمانية وعشرة في سلسلة حتى لا يفروا. قال: فعبر

المسلمون اليهم فصارهم فرشقوا حتى اسروا فبينما

راوی نے کہا کہ ایرانی سپاہیوں نے خود کو پانچ پانچ، سات سات، آٹھ آٹھ، اور دس دس کی ٹکڑیوں میں بانٹ لیا اور پھر آپس میں ایک دوسرے کو زنجیروں سے باندھ لیا تھا تاکہ بھاگنا ممکن نہ رہے۔ راوی نے کہا کہ پھر مسلمانوں نے دریا پار کیا اور ان کے بالمقابل صف آرا ہوئے۔ ان لوگوں نے ہم پر تیر چلانے شروع کیے اور ہمیں کافی نقصان پہنچایا۔

قال فقال المغيرة للنعمان: انه قد اسرع في الناس وقد جرحوا فلو حملت. فقال له النعمان

انك لنومنا قب وقد مهدت مع رسول الله ﷺ فكان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر حتى

تزل الشمس وتهب الرياح وينزل النصر.

راوی نے کہا: یہ دیکھ کر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے نعمان سے کہا: لوگوں پر کافی اثر ہو چکا ہے اور کافی لوگ زخمی ہو چکے ہیں اب ہلا بول دینے تو اچھا ہوتا۔ نعمان نے ان سے کہا: آپ تو خود صاحب مناقب ہیں، میں بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لڑائی میں شریک ہوں، آپ سہیلؓ کا دستور یہ تھا کہ اگر صبح کو اول وقت لڑائی نہ شروع کرتے تو تاخیر فرماتے، اس قدر کہ سورج ڈھل دے اور ہوا چلنے لگے اور نصرت نازل ہو۔

ثم قال: اني هاز الراية ثلاث هزات. فاما اول هزة فليقتض الرجل حاجته والي جده وضوءا.

واما الثانية فينظر الرجل الى شسعه ويرم من سلاحه. فاذا هزرت الثالثة فاحملوا. ولا

يلوين احد على احد. وان قتل النعمان فلا يلوين عليه احد.

پھر انہوں نے کہا: میں جھنڈے۔ نو تین بار ہلاؤں گا، پہلی بار ہلانے پر ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی ضروریات سے فارغ ہو لے اور وضو تازہ کر لے۔ اور دوسرے بار ہلانے پر لوگوں کو اپنے لباس اور اسلحہ وغیرہ سب درست کر کے تیار ہو جانا چاہیے، پھر جب میں تیسری بار جھنڈا ہلاؤں گا حملہ کر دینا۔ پھر کسی شخص کو بھی دوسرے (کی خبر لینے) کے لئے پیچھے نہیں مڑنا چاہیے، اگر نعمان قتل ہو جائے تو بھی کسی کو پیچھے نہ کرنا چاہیے۔

وانى داع بدعوة فأقسمت لى كل امرء منكم لما امن عليها. ثم قال:

اب میں اللہ تعالیٰ سے اَبَد کرتا ہوں اور تم میں سے ہر ایک کو قسم دلاتا ہوں کہ میری اس دعا پر آمین کہے۔ پھر

انہوں نے یہ دعا کی:

اللهم ارزق النعمان شهادة اليوم في نصر وفتح على المسلمين.
اے اللہ! آج کے دن مسلمانوں کو فتح و نصرت کے ساتھ نعمان کو شہادت عطا فرما۔

قال: فامس القوم. قال: فهز الرية ثلاث هزات. قال: ثم حمل و حمل الناس فكان النعمان
اول صريع. قال: فمر عليه بعضهم وهو صريع. قال: فأسفت عليه ثم ذكرت عزيمة فلم
الو عليه واعلم علما حتى يعبر مكانه.

راوی کہتا ہے کہ سب لوگوں نے اس پر آمین کہی راوی نے کہا کہ پھر نعمان ... بھنڈے کو تین بار بلایا، راوی نے کہا
: پھر انہوں نے حملہ کیا اور سارے لشکر نے بھی حملہ بول دیا، سب سے پہلے گرنے والا۔ نعمان تھے۔ راوی نے کہا کہ یہ اسی
طرح پڑے ہوئے تھے کہ ایک آدمی ادھر سے گذرا، کہتا ہے کہ ان کا حال دیکھ کر بڑے افسوس ہوا، پھر مجھے ان کا لیا ہوا عہد
یاد آیا، اور میں پیچھے مڑ کر وہاں نہیں گیا بلکہ ایک علامت مقرر کر لی تاکہ یہ جگہ پہچانی جا سکے۔

قال: فجعل المسلمون اذا قاتلوا الرجل شغلوا عنه اصحابه. ووقع و انساحين عن بغلة له
شهباء انشق بطنه ففتح الله على المسلمين.

راوی نے کہا کہ پھر مسلمان یہ کرنے لگے کہ جب بھی دشمن کسی آدمی کو قتل کر دیتا۔ یہ وہ اس کے ساتھیوں کو اس سے
دور ہٹا لے جاتے۔ ذوالجناحین جس چیلے خچر پر سوار تھا اس سے نیچے گر پڑا اور اس کا بڑا بھٹ گیا اور اللہ نے مسلمانوں کو فتح
عطا کی۔

فاتي مكان النعمان فاذا به رمق. واتوه باداوة من ماء فغسل. جن. ثم قال: ما فعل
الناس، قال فقييل له: فتح الله عليهم فقال: الحمد لله. اكتبوا نك لي عمر. وقضى نحب
رضي الله تعالى عنه ورحمه.

پھر لوگ وہاں آئے جہاں نعمان پڑے ہوئے تھے، تو ان میں ابھی کچھ جان باقی تھی، لوگ ایک برتن میں پانی لائے
انہوں نے اپنا منہ دھویا اور کہا: لشکر نے کیا کیا؟ راوی نے کہا، ان کو بتایا گیا کہ ... نے ان کو فتح عطا فرمائی، نعمان
بولے: الحمد للہ، اس کی اطاعت عمر کو لکھ بھیجو۔ اس کے بعد انہوں نے جاں بحق تسلیم کی۔ ...

(۱۳) قال: وحدثني اسرئيل عن ابى اسحاق قال: حدثني من قرأ كتاب عمر الى النعمان بن
مقرن رضي الله عنهما بنها وند:

اذ القيتهم العدو فلا تفروا واذ اغنتم فلا تغلوا.

ابو اسحاق سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جس نے نہاوند میں نعمان بن مقرن کے نام (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کا خط پڑھا تھا مجھ سے بیان کیا ہے کہ (آئندہ میں لکھا تھا):

”جب دشمن سے مقابلہ ہوتا ہے تو فرار اختیار نہ کرنا، اور جب غنیمت حاصل ہو تو اس میں خیانت نہ کرنا۔“

قلما لقینا العدو وقد لانا النعمان: لا تواقعوہم ذلک فی یوم الجمعة حتی یصعد امیر المؤمنین فیستنصر: اعدو عنناہم، فکان النعمان اول صریح فقال: سجدونی ثوباً واقبلوا علی عدوکم ولا اھولنکم۔

جب دشمن سے ہماری مدد ہو۔ تو نعمان نے کہا: جب تک امیر المؤمنین منبر پر پہنچ کر فتح کی دعا نہ کر لیں۔ واضح رہے کہ یہ واقعہ جمعہ کے روز ہوا تھا۔ تک دشمن پر حملہ نہ بولن۔ راوی نے کہا کہ پھر ہم نے ان پر حمد کیا اور سب سے پہلے نعمان زخمی ہو کر گرے انہوں نے کہا: جسے کسی کپڑے سے ڈھانپ دو اور پھر دشمن کی طرف توجہ کرو، میری فکر نہ کرو۔

قال: ففتح اللہ علینا ثم فی عمر الخیر صعد المنبر فنعی النعمان الی الناس، وقد کان خیر نہاوند والمسلمین اطأ فی عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فکاھن یستنصر وکان

الناس مما یرون من استند بارہالیس لھم ذکر الانہاوند وابن مقرن راوی نے کہا کہ پھر اللہ نے ہم پر فتح عطا فرمائی بعد میں جب اس کی اطلاع (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کو ملی تو آپ منبر پر تشریف لائے اور لوگوں کو نعمان کی شہادت پر مبالغہ سنائی، نہاوند اور وہاں مسلمانوں کا جو حال رہا اس کی خبر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو کچھ تاخیر سے ملی اس دوران آپ رضی اللہ عنہ بارہا ان کے لئے فتح کی دعا کرتے رہے۔ آپ رضی اللہ عنہ کی ان دعاؤں کو دیکھ دیکھ لوگوں کا یہ حال ہو گیا تھا کہ ہر جگہ نہاوند اور ابن مقرن ہی کا چرچا تھا۔

(۸۴) فحدثنی بعض لھما هل المدینة شیخ قدیم قال: قدم اعرابی المدینة فقال ما

بلغکم عن نہاوند و ابن مقرن فقیل لہ: وما ذلک قال: لاشیء قال فأتی عمر کلیب الجرمی

فخبرہ بخبر الاعرابی فرسدا الیہ فقال: ما ذکرک نہاوند وابن مقرن الا وعندک خبر اخبرنا

علماء مدینہ میں سے ایک نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

ایک اعرابی مدینہ آیا اور لوگوں سے پوچھنے لگا کہ نہاوند اور ابن مقرن کے بارے میں تمہیں کیا اطلاع ملی ہے؟ لوگوں نے اس سے پوچھا: بتاؤ کیا بات ہے؟ اس نے کہا: کچھ نہیں۔ راوی نے کہا پھر کلیب جرمی (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے اور انہیں اس اعرابی کا واقعہ بتایا، آپ نے اسے بلا بھیجا اور اس سے فرمایا: تمہارے نہاوند اور ابن مقرن کے ذکر کرنے سے یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ ہمیں ضرور اس سلسلہ میں کچھ معلوم ہے، اس سے ہمیں بھی مطلع کرو۔

فقال يا امير المؤمنين انا فلان بن فلان الفلاني، خرجت مع جبرائيل الى الله جل ثناؤه والى رسوله عليه السلام باهل ومالي، فنزلنا موضع كذا وكذا، فلبسنا ثيابا فاذا رجل على جمل احمر لم ار مثله، قال: فقلنا له من اين اقبلت؟ قال: من العراق قلنا: فما خبر الناس؟ قال: التقوا فهزم الله العدو وقتل ابن مقرن، ولا والله ما تدري ما نهبوا ولا ابن مقرن.

اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں فلان بن فلان ہوں، اپنے گھروانوں اور مال کے ساتھ اللہ جل ثناؤہ اور اس کے رسول ملیہ السلام کی طرف ہجرت کے ارادہ سے چل پڑا تھا، راستہ میں ہم نے اس بلے قیام کیا جب وہاں سے چلے تو یکا یک ایک آدمی سرخ اونٹ پر سوار نظر آیا، میں نے ایسا اونٹ پہلے کبھی نہیں دیکھا۔ (عربی) نے کہا: پھر ہم نے اس سے پوچھا کہ تم کہاں سے آرہے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ عراق سے، ہم نے چھا کہ (الشکر کے) لوگوں کی کیا خبر ہے؟ اس نے کہا: مقابلہ ہوا، اللہ نے دشمن کو شکست دے دی، اور ابن مقرن مارے گئے۔ خدائی قسم مجھے کچھ نہیں معلوم کہ نہاوند کہاں ہے اور ابن مقرن کون ہے؟

قال: اتدري باي يوم ذلت من الجمعة؟ قال: لا والله ما ادري. كني ادري متى فعل ذلك قال: ارتحلنا يوم كذا فنزلنا موضع كذا بعد منازلنا قال فقال: يا ذاك يوم كذا هو الجمعة ولعلك ان تكون لقيت بريدا من برد الجن، فان لهم بردا.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا: کیا یہ جانتے ہو کہ یہ واقعہ جمعہ کے دن سے پہلے یا بعد میں پیش آیا؟ اس نے کہا: اللہ کی قسم! مجھے یہ بھی نہیں معلوم، البتہ یہ یاد ہے کہ (خبر دینے والے نے خبر دینے کا یہ کام کب کیا۔ (عربی) نے کہا: ہم فلاں دن روانہ ہوئے تھے، راستہ میں ہم نے کئی منزلوں کے بعد ایک منزل فلاں جگہ کی (جہاں یہ خبر دینے والا ملا) راوی نے کہا کہ اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: یہ فلاں دن تھا، رات دن جمعہ تھا، شاید تیری ملاقات جنوں کے کسی ڈاکے سے ہوئی تھی، کیونکہ ان کے بھی ڈاکے ہوتے ہیں۔

قال: فمضى ماشاء الله ثم جاء الخبر انهم التقوا يومئذ، فلما اتى ربيعة النعمان بن مقرن وضع يده على رأسه وجعل يبكي.

راوی کہتا ہے کہ پھر کچھ عرصہ، جتنا اللہ رب العزت نے چاہا گزرا، پھر خبر آئی کہ جنوں کے درمیان مقابلہ اسی دن ہوا تھا (یعنی جمعہ کے روز) پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو نعمان بن مقرن کی وفات کی براہ اطلاع ملی تو وہ اپنے ہاتھ سر پر رکھ کر رونے لگے۔

(۱۵) قال: وحدثني اسماعيل عن قيس عن مدرك بن عوف الاحمسي، قال: بينا انا عند عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اذ اتاد رسول النعمان بن مقرن، فجعل عمر يسأله عن الناس، فجعل الرجل يذکر من اصيب من ناس بنهاوند، فيقول: فلان بن فلان وفلان بن فلان، ثم قال الرسول: وآخرون لانعرفهم، قال فقال عمر رضي الله عنه لكن الله يعرفهم، مدرک بن عوف اُحسی نے کہا ہے:-

میں (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا کہ اسی دوران نعمان بن مقرن کا قاصدان کے پاس آیا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) لشکر کا حال دریافت کرے، گئے، وہ آدمی لشکر کے ان افراد کے نام بتانے لگا جو نبہاوند میں مارے گئے تھے، چنانچہ وہ فلاں بن فلاں، اور فلاں بن فلاں کر کے بتاتا رہا، پھر قاصد نے کہا ان کے علاوہ کچھ اور لوگ بھی (مارے گئے) ہیں جن کو ہم نہیں پہچانتے۔ راوی نے کہا: س (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: لیکن اللہ ان سے بخوبی واقف ہے۔

قال: ورجل شری نفسہ یعرف عوف بن ابی حیة اباشبل الاحمسی فقال مدرک بن عوف: ذاک

والله خانی یا امیر المؤمنین: عم الناس انه القی بیده الى التهلكة. پھر قاصد نے کہا کہ ایک آدمی اب بھی تھا جس نے اپنے ساتھ زیادتی کی اس کی مراد عوف بن ابی حیہ سے تھی جو شبل اُحسی کے والد تھے، اس پر مدرک بن عوف نے کہا: امیر المؤمنین! اللہ کی قسم! یہ میرے ماموں تھے، لوگوں کا دعویٰ ہے کہ انہوں نے جان بوجھ کر خود کو ہلاکت کے پردیا۔

فقال عمر: کذب اولئک، وکنہ رجل من الذین اشتروا الآخرة بال دنیا.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: لوگ جھوٹ کہتے ہیں، ایسا نہیں، وہ تو ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے دنیا دے کر آخرت خرید لی۔

قال اسماعیل: وکان اسید، وهو صائم فاحتمل وبه رمق فأبی ان یشرب الماء حتی مات رحمه الله تعالیٰ.

اسماعیل کہتے ہیں کہ ہوا یہ نہ کہ یہ روزے کی حالت میں زخمی ہو گئے، ابھی کچھ جان باقی تھی کہ یہ اٹھا کر لائے گئے، مگر انہوں نے پانی پینے سے انکار کر دیا یہاں تک کہ انتقال کر گئے، اللہ رب العزت ان پر رحم فرمائے۔

رأى الصحابة رضى الله عنهم فى تقسيم السواد تقسيم سواد کے بارے میں صحابہ کرام رضى الله عنهم کی رائے

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: فلما افتتح السواد شاور عمر رضى الله تعالى عنه الناس فيه
فرأى عامتهم ان يقسمه. وكان بلال بن رباح من اشد هم فى ذلك. وكان رأى عبدالرحمن بن
عوف ان يقسمه. وكان رأى عثمان وعلی وطلحة رأى عمر رضى الله تعالى عنه. وكان رأى
عمر رضى الله تعالى عنه ان يتركه ولا يقسمه حتى قال عند الحاحهم عذبه فى قسمته:
(امام الحدیث) ابو یوسف (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ جب سواد فتح ہو گیا تو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے
اس کے بارے میں مشورہ طلب کیا، عام مسلمانوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم کر دینا چاہیے، اس رائے پر اصرار کرنے
میں بلال بن رباح سب سے زیادہ شدت اختیار کئے ہوئے تھے، (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی بھی
رائے یہی تھی کہ اسے تقسیم کر دیا جائے مگر عثمان، علی اور طلحہ رضی اللہ عنہم کی رائے وہ نہ تھی، (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی تھی، عمر
رضی اللہ عنہ کی رائے تھی کہ اسے یوں ہی چھوڑ دیں، تقسیم نہ کریں، یہاں تک کہ: بال لوگوں نے تقسیم پر بہت اصرار کیا
تو آپ نے کہا:

اللهم اكفني بلالا واصحابه

فمكشوا بذلك اياما حتى قال عمر رضى الله تعالى عنه لهم: فقد وجدت حجة فى تركه وان لا

اقسمه قول الله تعالى:

”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“

چند دنوں تک یہی بحث جاری رہی، اس کے بعد (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں سے کہا: اس کو تقسیم نہ کرنے
اور یوں ہی چھوڑے رکھنے کے حق میں مجھے دلیل کے طور پر اللہ رب العزت کا یہ فرمان مل گیا ہے:

للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا

(فمثلا عليهم حتى بلغ الى قوله تعالى:

والذين جاءوا من بعدهم..

قال: فكيف اقسبه لك. وا ع من ياتي بغير قسم.
 ”(نیز یہ مال فئے) ان حادثہ رہباجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں۔“ (الحشہ: ۸)
 آپ نے اس سے آگے کی تیتیر ٹی پڑھ کر سنائیں تا آنکہ یہاں تک پہنچے:
 ”(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے۔“ (الحشہ: ۱۰)
 تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں یہ علاقہ تمہارے درمیان تقسیم کر دوں اور بعد میں آنے والوں کے لئے کوئی حصہ نہ باقی رکھوں۔

فاجع على تركه وجمع خراج واقراة في ايدي اهليه ووضع الخراج على ارضيهم والحزبة على رؤسهم.

چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے سہ کر لیا کہ یہ علاقہ تقسیم نہ کیا جائے بلکہ اسے بدستور اس کے مالکوں کے ہاتھ میں رہنے دیا جائے اور ان سے خراج وصول کیا جائے، آپ نے زمینوں پر خراج اور افراد پر جزیہ عائد کر دیا۔

(۸۶) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فحدثني السري بن اسماعيل عن عامر الشعبي (رحمہ اللہ تعالیٰ) ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مسح السواد فبلغ ستة وثلاثين الف جريب. وانه وضع على جريب الزرع درهما وقفيزا. وعلى الكرم عشرة دراهم. وعلى الرطبة خمسة دراهم. وعلى الرحل اربعة وعشرين درهما. وثمانية واربعين درهما عامر الشعبي (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سواد کی پیمائش کرائی تو معلوم ہوا ہے کہ اس کا رقبہ تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب ہے، آپ نے غلہ پیدا کرنے والی زرعی زمینوں پر فی جریب ایک درہم اور قفیز (غلہ)، انگور کے باغات پر فی جریب دس درہم، اور کھجور کے باغات پر پانچ درہم کے حساب سے مالیہ عائد کیا، جزیہ کی شرحیں ہر شخص کیلئے (باعتبار استطاعت) بارہ درہم، چوبیس درہم اور اڑتالیس درہم متعین کیں۔

(۸۷) قال ابو يوسف: وحدثني سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی مجلز قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عمار بن ياسر على الصلاة والحرب. وبعث عبد الله بن مسعود على القضاء وبيت المال. وبعث عثمان بن حنيف على مساحة الارضين. وجعل بينهم شاة كل

یوم شرطها وبطنها لعبار بن یاسر . وربعها لعبدالله بن مسعود . الربع الآخر لعثمان بن

حنیف

ابو جابر نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو نماز اور جنگ کا امیر بنا کر بھیجا، (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کو قضاء اور بیت المال کی ذمہ داری دی اور (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کے سپرد زمینوں کی پیمائش کا کام کیا۔ آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سب کیلئے ایک بکری روزانہ کا وظیفہ مقرر کیا، پیٹ اور نصف بکری (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کیلئے، چوتھائی حصہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کیلئے، اور باقی چوتھائی حصہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کیلئے۔

وقال:

اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

انی انزلت نفسي واياكم من هذا المال بمنزلة والى اليتيم فان الله تبارك وتعالى قال:

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَغْفِرْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ (النساء: ۶)

”میں نے اس مال میں اپنے اور تمہارا حق دیا ہی رکھا ہے جیسا کہ یتیم کے لئے۔“

چنانچہ (یتیم کے مال کے بارے میں) اللہ رب العزت نے فرمایا ہے کہ:

”اور (یتیموں کے سرپرستوں میں سے) جو خود مال دار ہو وہ تو اپنے آپ (ذہیم کا مال کھانے سے) بالکل

پاک رکھے، ہاں اگر وہ خود محتاج ہو تو معروف طریق کار کو ملحوظ رکھتے ہوئے۔“ (النساء: ۶)

واللہ ما رى ارضا يؤخذ منها شاة فى كل يوم الا استسرع خرابها

اللہ کی قسم! جس زمین سے روز ایک بکری لی جاتی ہو میرے خیال میں وہ مدت جدا جڑ جائے گی۔

قال: فمسح عثمان الارضين.

وجعل على جريب العنب عشرة دراهم.

وعلى جريب النخل ثمانية دراهم.

وعلى جريب القصب ستة دراهم.

وعلى جريب الحنطة اربعة دراهم.

وعلى جريب الشعير درهمين.

وعلى الراس اثني عشر درهما واربعة وعشرين درهما وثمانون درهما وعطل من

ذالك النساء والصبيان

راوی کہتا ہے کہ عثمان (رضی اللہ عنہ) نے زمینوں کی پیمائش کر کے حسب ذیل شریعوں کے مطابق خراج عائد کیا:

☆ انگور کے باغ پر فی جریب درہم۔

☆ کھجور پر فی جریب آٹھ درہم۔

☆ بانس اور زکل پر فی جریب چھ درہم۔

☆ گیہوں کے کھیت پر فی جریب بارہ درہم۔

☆ اور جو کے کھیت پر فی جریب درہم۔

☆ مزید برآں افراد پر بارہ درہم، چوبیس درہم کے حساب سے (جزیہ) عائد کیا، انہوں نے

عورتوں اور بچوں کو اس سے مستثنیٰ رکھا۔

قال سعيد وخالفني بعض صحابي فقال: على جريب النخل عشرة دراهم. وعلى جريب

العنب ثمانية دراهم.

سعيد کہتے ہیں کہ میرے بعض ساتھیوں کا بیان اس سے مختلف ہے، انہوں نے کہا ہے کہ: کھجور کے باغ پر دس درہم

فی جریب، اور انگور پر آٹھ درہم فی جریب۔

(۱۸). قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني محمد بن اسحاق عن جارية بن مضر بن عمر

بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه اراد ان يقسم السواد بين المسلمين فامر بهم ان يحصوا

فوجد الرجل يصيب الاثني والثلاثة من الفلاحين. فشاور اصحاب محمد فقال علي

رضي الله تعالى عنه: دعوه بكون مادة للمسلمين. فبعث عثمان بن حنيف فوضع عليهم

ثمانية واربعين درهما. وربعين وعشرين درهما. واثنى عشر درهما

جارية بن مضر سے روایت ہے:

”(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (پہلے) سواد کا علاقہ تقسیم کر دینے کا ارادہ کیا، اور حکم دیا کہ

لوگوں کو شمار کیا جائے، معلوم ہوا کہ ہر شخص نے حصہ میں دو یا تین کاشت کار آئیں گے۔ اس کے بعد آپ (رضی اللہ عنہ) نے

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا تو (حضرت سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ان (کاشت کاروں) کو

(اپنے حال) پر چھوڑ دیجھینا کہ یہ مسلمانوں کیلئے طاقت کا ذریعہ بنے رہیں۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے (حضرت سیدنا)

عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو واپس بلا دیا اور انہوں نے ان لوگوں پر اڑتالیس، چوبیس اور بارہ درہم فی کس (کی شریعوں)

سے جزیہ (عائد کیا۔“

(۸۹) قال: وبلغنا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال:

”لولا ان يضرب بعضكم وجوه بعض لقسمت السواد بينكم“

ہمیں (سیدنا) علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم لوگ، ایک دوسرے سے جھگڑنے لگو گے تو میں سواد - علاقہ تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا۔“

وشكا اهل السواد اليه فبعث مائة فارس، فيهم ثعلبة بن يزيد الحماني فلما رجع ثعلبة قال:

اہل سواد نے آپ کے پاس شکایت کہلا بھیجی تو آپ نے سوگھوڑے سواروں بھیجے، ان سواروں میں ایک ثعلبہ بن

یزید حمانی بھی تھے، جب ثعلبہ واپس آئے تو کہنے لگے!

لله على ان لا ارجع الى السواد ابدا. لما فيه من الشر.

میں اللہ کی قسم کھا کر یہ عہد کرتا ہوں کہ اب کبھی سواد نہیں جاؤں گا، ان کے اس عمر کی وجہ وہ خرابیاں تھیں جو انہوں

نے وہاں دیکھی تھیں۔

(۹۰) قال: وحدثني الاعمش عن ابراهيم بن المهاجر عن عمرو بن ميمون قال: بعث عمر

رضي الله عنه حذيفة بن اليمان على ما وراء دجلة. وبعث عثمان بن حنيف على ما دونه. فأتيا

فسألهما:

عمر وبن ميمون نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) حذیفہ بن ایمان رضی اللہ عنہ کو دجلہ کے علاقہ میں اور (سیدنا) عثمان بن

حنیف (رضی اللہ عنہ) کو اس سے ادھر کے علاقہ پر مامور کیا تھا، جب یہ دونوں آپ رضی اللہ عنہ کے پاس واپس آئے تو

آپ نے ان سے دریافت کیا کہ:

كيف وضعتما على الارض. لعلكما كلفتما اهل عملكما مالا يسبقن، فقال حذيفة: لقد

تركت فضلا. وقال عثمان: لقد تركت الضعف. ولو شئت لا خذناه. فقال عمر عند ذلك: اما

والله لن بقيت لارامل اهل العراق لادعنهم لا يفتقرون الى اميد بعدى“

”تم دونوں نے زمین پر مالیہ کس حساب سے عائد کیا ہے؟ شاید تم نے اپنی ملکہاری کے باشندوں پر اتنا بوجھ ڈال

دیا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتے؟ (حضرت سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ میں نے کچھ فاضل چھوڑ دیا ہے،

اور (حضرت سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے دو گنا چھوڑ دیا ہے، میں چاہتا تھا اسے بھی وصول کر لیتا۔ یہ

سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم! اگر میں عراق کی بیواؤں کی خدمت کیلئے نہ رہا ہوتا تو اس حال میں چھوڑ جاؤں گا

کہ وہ میرے بعد کسی امیر کی محتاج نہ رہے۔“

(۹۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني السري عن الشعبي (رحمہ اللہ تعالیٰ) ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه -رض على الكرم عشرة دراهم. وعلى الرطبة خمسة وعلى كل ارض يبلغها الماء عملا او -تعمل درهما ومختوما شعبي سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اٹھارہ سو درہم، کھجوروں پر پانچ درہم، درہم ایسی زمین پر جس تک پانی پہنچتا ہو، خواہ وہ زیر کاشت لائی جائے یا نہ لائی جائے، ایک درہم اور مختوم (غلہ کا) مقرر کر دیا۔“

قال عامر (رحمہ اللہ تعالیٰ): -الحجاجة وهو الصاغ. وعلى ما سقت السماء من النخل العشر وعلى ما سقى بالدلو نصف العشر. وما كان من نخل عملت ارضه فليس عليه شيء. عامر نے کہا (مختوم) حجاجی ہے، ساق ہے۔ اور آپ نے بارش سے سیراب ہونے والے کھجوروں پر عشر اور نخل سے سینچے جانے والے کھجوروں پر نصف (تر) بمسواں حصہ) عائد کیا، کھجور کے جن باغات کی زمینوں میں کسی اور چیز کی کاشت بھی کی جائے تو اس پیداوار کوئی حصہ نہیں عائد ہوگا۔“

(۹۲) قال: وحدثني حصن بن عبد الرحمن عن عمرو بن ميمون الاودي قال: شهدت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فبين ان يصاب بثلاث او اربع واقفا على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وهو يقول لهم: عمرو بن ميمون اودي نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی وفات سے تین یا چار دن پہلے ان کے پاس حاضر ہوا تو عمر رضی اللہ عنہ حذیفہ بن یمان (رضی اللہ عنہ) اور عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کے پاس کھڑے ان سے کہہ رہے تھے:

”لعلكمما حملتما الارض ما لاتحقيق“

”شاید تم نے زمین پر اتنا بوجھ ڈال یا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتی۔“

وكان عثمان عاملا على شط العرب. وحذيفة على ما رواء دجلة من نخوي وما سقت. فقال عثمان: حملت الارض امرأه مطيقة ولو شئت لاضعفت ارضي. وقال حذيفة: وضعت عليها امرأه له محتملة. وما فها كثيرة فضل. فقال عمر رضي الله عنه:

عثمان (رضی اللہ عنہ) شط الفرات پر عامل مقرر ہوئے تھے اور حذیفہ (رضی اللہ عنہ) دجلہ کے اس پار جوخی کے علاقہ پر اور دجلہ سے سیراب ہونے والے دوسرے علاقوں پر مقرر تھے، عثمان (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا: میں نے زمین پر اتنا ہی مالیدہ عائد کیا ہے جسے وہ برداشت کر سکتی ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین اس سے دو ٹننا بارہا لے سکتا تھا۔ حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: میں جو شرجیں عائد کی ہیں انہیں یہ علاقہ برداشت کر سکتا ہے۔ اب جو فضل بپار ہے گا وہ بہت زیادہ نہ ہوگا۔ مگر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

انظر الاتكونا حملها الارض ما لا تطيق . اما لتن بقيت لاهل اهل العراق لا دعهن
لا يحتجن الى احد بعدى

”غور کر لو، ایسا نہ ہو کہ تم نے زمین پر اتنا بارہا لے دیا ہو جو اس کی برداشت سے بہرہ ہو، اگر میں عراق کی بیواؤں کی خدمت کیلئے زندہ رہتا تو انہیں ایسے حال میں چھوڑ جاؤں گا کہ میرے بعد کسی کی محتاج نہ رہے گی۔“

وكان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) حذیفہ علی ختم جوخی و عثمان بن سنیب (رضی اللہ عنہ) علی ختم اسفل الفرات ختم الاعناق. قال: و اوصی عمر رضی اللہ عنہ وصيته باهل الذمة ان يوفى لهم بعدهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم وان يقاتل من ورائهم
حذیفہ رضی اللہ عنہ جوخی میں اور عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ فرات کے زیرِ علاقہ میں مہربندی پر مامور تھے، یعنی گردنوں پر مہر لگانے والے۔ راوی نے کہا کہ پھر عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وصیت میں اہل ذمہ کے بارے میں یہ تلقین فرمائی کہ ان کے ساتھ جو معاہدہ کیا گیا ہے، اسے پورا کیا جائے، ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، اور ان کا دفاع کیا جائے۔

(۴۳) قال: وحدثنا المجاہد بن سعید عن عامر الشعبي قال لما ارسل الى حذيفة: ان ابعت الى بدقار من جوخی. وبعث الى عثمان بن حنيف: ان ابعت الى بدقار من قبل العراق. عامر الشعبي نے کہا ہے:۔

جب (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سواد کی پیمائش کرنی چاہی تو حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس کہا: بھیجا کہ: جوخی کے کسی دہقان کو میرے پاس بھیج دو، اسی طرح آپ نے عثمان بن عفان کے پاس بھی بھیجا کہ عراق کے کسی دہقان کو میرے پاس بھیج دو۔

فبعث اليه كل واحد منهما يوحد ومعه ترجمان من اهل الحيرة. فباعوا على عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كيف كنتم تؤدون الى الاعاجم في ارضهم. قالوا: سبعة وعشرين درهما.

فقال عمر رضي الله تعالى عنه: لا ارضى بهذا منكم. ووضع على جريب عامر او غامر يناله الماء قفيزا من حنطة او قفیه من شعير ودرهما فمسحا على ذلك فكانت مساحتها مختلفة چنانچہ ان میں سے ہر ایک نے ایک آدمی بھیجا، ہر ایک کے ساتھ حریر کے باشندوں میں سے ایک ترجمان بھی آیا، جب یہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ نے پایا آئے تو آپ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: تم لوگ بیسیوں کو ان کی زمینوں کے بارے میں کیا ادا کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ستائیس درہم۔ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے تم سے یہ شرح لینا پسند نہیں۔ آپ نے ہر کارآمد زمین اور ہر زمین پر، جس تک پانی پہنچتا ہو، ایک قفیز گےہوں، یا ایک قفیز جو اور ایک درہم نقد عائد کیا۔ دونوں نے اسی بنیاد پر پیش کش کر دی۔ مردوں کی پیمائش کا حال مختلف تھا۔

كان عثمان عالما بالخراج فمسحها مساحة الديباج. واما حذيفة فكان اهل جوخي قوما منا كبر فلعبوا به في مساحة. وكانت جوخي يومئذ عامرة فخربت بعد ذلك وغارت مياهها وقلت منافعها. وصارت وذا بفتها يومئذ هينة لها كانوا يعملوا على حذيفة في مساحتها عثمان رضي الله عنه كوخراج کے حالات کی اچھی مہارت تھی، لہذا انہوں نے زمین کی پیمائش اسی طرح (ٹھیک ٹھیک) کی جس طرح کپڑا ناپا جاتا ہے۔ جوخی کے باشندے بد اطوار تھے، انہوں نے پیمائش میں حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ خوب چالیں چیں، اس وقت جب اس کی زمین آباد و کارآمد تھی مگر اس واقعہ کے بعد سے اجڑ گئی، اس کا پانی زمین میں اتر گیا، اس کے منافع گھٹ گئے، اور پھر اس کا مالیہ کم ہو گیا، یہ سب اس لئے ہوا کہ باشندگان جوخی نے پیمائش میں حذیفہ رضی اللہ عنہ کو دھوکا دیا تھا۔

(۹۳) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحسن بن علي بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن عمرو بن ميمون ومبارك بن مضر قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عثمان بن حنيف على السواد. وان يمسحه فوضع على كل جريب عامر او غامر مما يعمل مثله درهما وقفيزا. والغى الكرم والنخل والرطاب وكل شيء من الارض وجعل على كل رأس ثمانية واربعين درهما. وفي سنة ثلاثه ايام لمن مر بهم من المسلمين. وجباهم عثمان ثلاث سنين. ثم رفعه الى عمر رضي الله تعالى عنه وقال: انهم يطيقون اكثر من ذلك عمرو بن ميمون اور جارية بن مضر نے کہا ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کو سواد بھیجا اور انہیں اس کی پیمائش کا حکم دیا۔ انہوں نے تمام قابل کاشت زمینوں پر، خواہ وہ از وقت آباد ہوں یا بے کار پڑی ہوں، فی جریب ایک درہم نقد اور ایک قفیز غلہ بطور خراج عائد کر دیا، انہوں نے انگور، کھجور کے درختوں اور تازہ کھجور اور زمین سے پیدا ہونیوالی تمام دوسری اشیاء کو محصول سے

(٩٥). قال: وحدثني الحجاج بن ارطاة عن ابن عوف ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مسح السواد ما دون جيب حدوان فوضع على كل جريب عامر ودرهما يئالة الماء بدلوا وبغيره زرع او غطل درهما و ققيزا واحدا. ومن كل راس موسر ثمانية واربعين درهما ومن الوسط اربعة وعشرين درهما ومن الفقير اثني عشر درهما وخذ من على اعناقهم رصا صا. والغى لهم النخل عوناً لهم واخذ من جريب الكرم عشرة دراهم. ومن جريب السهم خمسة دراهم. ومن الحضر من غلة الصيف من كل جريب ثلاثة دراهم. ومن جريب القطن خمسة دراهم.

(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حلوان نامی پہاڑی سے ادر کے مارے علاقہ سواد کی پیمائش کرائی، اور تمام ایسی زمینوں پر جن کو ذول یا کسی اور ذریعہ سے پانی ملتا تھا فی جریب ایک درہم اور ایک قفیز غلہ عائد کیا۔ خواہ یہ زمینیں زیر کاشت رکھی جائیں یا انہیں بے کار چھوڑ رکھا جائے۔ آپ (رضی اللہ عنہ) نے ہر خوشحال شخص پر اڑتالیس درہم، متوسط حال کے آدمیوں پر چوبیس درہم، اور غریب آدمیوں پر بارہ درہم (جزیہ) عائد کیا۔ اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کی گردنوں پر سید سے مہر لگوائی، کھجور کے درختوں کو آپ نے انہیں سہارا دینا، خالص مستثنیٰ رکھا، البتہ انکو رکے باغات پر فی جریب دس درہم، سمس پر فی جریب پانچ درہم، فصل خریف کی سبزیوں پر فی جریب تین درہم، اور کپاس پر فی جریب پانچ درہم خراج عائد کیا۔

(٩١). قال: وحدثني عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد عن جده أن حم بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان إذا صالح قوماً اشترط عليهم أن يؤدوا من الخراج كذا، وإن يقرؤا ثلاثة أيام، وإن يهدوا الطريق ولا يمالئوا عينا عدونا ولا يثبوا لنا محدثاً. فافعلوا ذلك فهم آمنوا على دماءهم ونساءهم وأبنائهم وأموالهم. ولهم بذلك ذمة الله ورسوله ﷺ ونحن براء من معرفة الجيوش.

ابوسعید سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سب بن قوم سے صلح کرتے تھے تو یہ شرائط طے فرما لیتے تھے کہ وہ لوگ اتنا خراج ادا کریں گے، تین دن میزبانی کیا کریں۔ راستہ دکھا دیا کریں گے، ہمارے خلاف ہمارے دشمنوں سے ساز باز نہ کریں گے، اور ہمارے کسی مجرم کو پناہ نہ دیں گے۔ ان شرائط کی پابندی کرنے پر ان کو جان و مال اور بیوی بچوں کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو جاتی ہے، اور یہ (حفاظت) ادا۔ اور اس کے رسول ﷺ کی ذمہ داری قرار پا جاتی ہے لیکن اگر لشکر ان کی فصل سے ہمارے علم کے بغیر کچھ لے لے۔ انوار کے سلسلہ میں ہم ذمہ دار نہیں ہوں گے۔



فصل: فی ارض الشام والجزیرہ

فصل: شام اور الجزیرہ کی زمین۔ لے بیان میں

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر الشام والجزيرة وفتوحهما وما كان جرى عليه الصلح فيما صلح عليه اهلها، منها.

امیر المؤمنین! اب آپ اس سوال کو لیجئے جو آپ نے شام اور الجزیرہ اور ان کے فتح کئے جانے کی کیفیت کے بارے میں کیا ہے اور (اب آپ کا یہ کہنا بھی صحیح ہے کہ) ان دونوں علاقوں میں جن نامات کے باشندوں سے صلح کی گئی تھی ان کے ساتھ صلح کی کیا شرائط طے ہوئی تھیں۔

فأني كتبت الى شيخ من اهل الحيرة له علم بامر الجزيرة والشام فحكما أسأله عن ذلك. فكتب الي: حفظك الله وعافاك.

میں نے یہ سوال حیرہ کے رہنے والے ایک شیخ کو جو الجزیرہ اور شام اور ان کے فتح ہونے کی کیفیت سے واقف ہیں کو لکھ بھیجا تو انہوں نے مجھے یہ لکھا کہ: اللہ تمہیں سلامت رکھے۔

قد جمعت لك ما عندي من علم الشام والجزيرة وليس بشيء حفي عنه عن الفقهاء، ولا عن يسنده عن الفقهاء، ولكنه حديث من حديث من ويصف بعلم ذلك، وحر أسأل عن أسناده احد منهم.

شام اور الجزیرہ کے بارے میں اپنی تمام معلومات اکٹھا کر کے تمہیں ارسال کر رہا ہوں، یہ معلومات ایسی نہیں جنہیں میں نے فقہاء سے محفوظ کیا ہو، اور نہ ان کا ذریعہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے فقہاء کا والدہ دے کر یہ معلومات مجھ سے بیان کی ہیں، یہ ایسے لوگوں سے ملی ہیں جن کو ان امور کا عالم تسلیم کیا جاتا ہے، میں۔ ان میں سے کسی سے یہ نہیں دریافت کیا کہ ان کو یہ معلومات کن راویوں کے ذریعہ حاصل ہوئی ہیں۔

فتح سے پہلے الجزیرہ کی زمین کی تقسیم کا بیان:

ان الجزيرة كانت قبل الاسلام طائفة منها للروم، وطائفة لفاران، والكل فيما في يدها منها جند وعمال، فكانت رأي العين فما دونها الى الفرات للروم، ونص بيرو وما وراءها الى دجلة

لفارس، وکان سهل مار دین و دار الی سنجا و الی البریة لفارس و جبل مار دین و دار اوطور
عبدین للروم و كانت سبعة مابین الروم و فارس حصنا یقال له حصن سرجة بین دارا

وبین نصیبین

اسلام سے پہلے الجزیرہ کی چھ آری رومی سلطنت کے تحت تھی اور کچھ ایرانی سلطنت کے تحت، دونوں سلطنتوں نے
اپنے اپنے علاقہ میں افسران اور فوجیں رکھ رکھی تھیں، رنی العین اور اس سے پہلے کا حصہ دریائے فرات تک روم کے قبضہ
میں تھا اور نصیبین اور اس سے آگے کا حصہ، دجلہ کے کنارے تک، فارس کے قبضہ میں تھا، اسی طرح صحرائے مار دین اور
دار اسنجا اور صحرائے فارس کا تھا اور روم اور دارا کی پہاڑیاں اور طور عبدین روم کے قبضہ میں تھے، رومی اور فارسی
علاقوں کی درمیانی سرحد کی فوجی چوٹی دارا اور نصیبین کے درمیان واقع سرجہ نامی ایک قلعہ میں تھی۔

من فتح الشام (فتح شام کا بیان):

فلما توجه ابو عبیدة بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ ومن معه الی الشام وکان ابو بکر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ قد بعث معاشر حبیل بن حسنة وسمی له ولایة الاردن ویزید بن ابی سفیان
وسمى له دمشق وخال بن الولید امدہ به من الیمامة وسمی له حمص و امدہ بعد ما شارف
الشام بعمر و بن العاص

شام کی مہم پر (حضرت سیدنا) ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی گئے تھے۔ ان کے ساتھ (سیدنا)
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے شرحبیل بن حسنة (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو اردن کا والی بنا کر (حضرت سیدنا) یزید بن ابی سفیان (رضی اللہ
تعالیٰ عنہ) کو دمشق کا والی بنا کر، و (حضرت سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو جنہیں آپ نے یمامہ سے کوچ
کر کے (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے لشکر سے ملنے کی ہدایت کی تھی حمص کا والی بنا کر بھیجا تھا۔ جب یہ لوگ شام
کے قریب پہنچ گئے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عمرو بن العاص کو بھی ان کے ساتھ جا ملنے کی ہدایت کی۔

فلما فتح الله عليهم امامهم و عبیدة باطراف الشام ومضى شرحبیل الی الاردن ویزید بن ابی
سفیان الی دمشق و خالد بن الولید الی حمص فلما انتظم لهم الامر واستنقام وجه ابو
عبیدة شرحبیل الی قنسرین ففتحها

جب اللہ نے ان لوگوں کو فتح فرمایا تو ابو عبیدہ نے شام کے علاقوں کا انتظام سنبھالا، شرحبیل اردن چلے گئے اور
یزید بن ابی سفیان دمشق اور خال بن ولید حمص چلے گئے۔ جب ان کی عملداریوں میں نظم و نسق معمول پر آ گیا تو ابو عبیدہ نے
شرحبیل کو قنسرین کی مہم پر بھیجا، انہوں نے قنسرین فتح کر لیا۔

دخول الرها وما صولح عليه اهلها دخول رها اور اہل رها سے شرائط صلح کا بیان

ووجه عياض بن غنم الفهری الى الجزيرة ومدينة ملك الروم يروى: نزل الرها فعمد لها عياض بن غنم، ولم يتعرض لشيء مما مر به من القرى والرساتيق، وريدن كيدا ولا جندا حتى نزل الرها فأغلق اصحابها ابو ايها واقام عياض عليها لبثا لم يسم لي، فلما رأى صاحبها الحاصر ويئس من المدد فتح لها بابا من الجبل ليلا فهرب. آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے عیاض بن غنم فہری (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو الجزیرہ کی طرف روانہ کیا، اس وقت رومی علاقہ کا مرکزی شہر رھا تھا، عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے اسی کا قصد کیا اور راستہ میں: تصبّت اور گاؤں پڑے ان سے کوئی چھیڑ چھاڑ نہ کی، راستہ میں کسی جھڑپ کی نوبت پیش نہیں آئی یہاں تک کہ یہ رھا پہنچے، وہاں کے باشندوں نے شہر کے دروازے بند کر لئے، اور عیاض ”مجھے یہ نہیں بتایا گیا کتنا عرصہ“ وہاں محاصرہ کئے پڑے رہے، جب قلعہ کے سردار نے دیکھا کہ محاصرہ جاری ہے اور اس کو کسی جانب سے کوئی کمک آنے کی بھی امید نہ رہی تو آپ رات و دوپہاڑی کی طرف ایک دروازہ کھول کر بھاگ نکلا۔

واكثر من كان معه من الجند وبقي في المدينة اهلها من الانبياء - وهم كثير، ومن لم يرد الهرب من الروم وهم قليل، فارسلوا الى عياض بن غنم يسأونه الصلح على شيء سموه فكتب عياض بذلك الى ابي عبيدة بن الجراح، فلما اتاه الكتاب عفا به الى معاذ بن جبل فأقرأ اياه.

اس کے ساتھ جو فوجی تھے ان میں سے بھی اکثر بھاگ گئے، شہر میں وہاں بچے رہ گئے جن کی تعداد کافی تھی، کچھ رومی بھی رہ گئے جنہوں نے بھگنا پسند نہیں کیا مگر ان کی تعداد کم تھی، اب ان لوگوں نے عیاض بن غنم (رحمہ اللہ تعالیٰ) کے پاس ایک قاصد بھیجا اور اپنی طرف سے متعین کردہ رقم (خراج) کی ایک کٹی (کی شرط) پر صلح کی درخواست کی۔ عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے یہ بات (حضرت سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو لکھ بھیجی، جب یہ خط ان کو ملا تو انہوں نے (حضرت سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) کو بلایا اور انہیں بھی یہ خط دکھایا۔

فقال له معاذ: انك ان اعطيتهم الصلح على شيء مسمى فعبوا به، والله لا يمكن لك ان تقتلهم ولم تجد بدا من اب طال ما شتطرت عليهم من التسمية - معاذ نے کہا: اگر آپ ان سے کسی متعین چیز پر صلح کر لیتے ہیں اور بعد میں یہ سے انکار کرنے سے عاجز رہیں تو آپ کو

یہ حق حاصل نہیں ہوگا کہ اس بناء پر اس کو قتل کر دیں۔ آپ کیلئے عملاً صرف یہی صورت رہ جائے گی کہ جس متعین رقم کی ادائیگی طے پائی ہو اسے منسوخ کر دیں۔

وان ایسر والادوا علی غار الذی امر الله به فیهم، فأقبل منهم الصلح واعطهم ایاد علی ان یزودوا الطاقة، فان اسر او اعسر والم یکن لک علیهم الا ما یطیقون وتم للشرطک ولم یطل۔

اور اگر بعد میں یہ زیادہ خوش حال ہو جاتے ہیں تو اس متعین رقم کو بغیر اس طرح کی زبردستی کئے ہوئے ادا کر دیں گے جس کے محسوس کرانے کا اللہ نے تمہارے لیے مناسب یہ ہوگا کہ آپ ان کی درخواست صلح تو منظور کر لیں لیکن اس شرط پر کہ یہ لوگ اپنی قوت برداشت کے مطابق خراج ادا کریں گے، پھر خواہ یہ آئندہ خوش حال ہو جائیں یا بد حال، آپ ان سے ان کی استطاعت کے مطابق ہی وصول کریں گے، آپ کی شرط ہر حال میں پوری ہوگی، اسے منسوخ کرنے کی نوبت ہی نہ آئے گی۔

فقبل ذلك ابو عبیدة: کتبت الی عیاض بن غنم، فلما اتی عیاض بن غنم الكتاب اعجبهم ما جاء فیہ، فاختلف - نیہ - هذا الموضع، فقال قائل: قبلوا الصلح علی قدر الطاقة وقال آخر: انکروا ذلك وعدوا، فی ایدئهم اموالا وفضولا تذهب ان اخذوا بالطاقة وایوا الا شینا مسمی۔

(حضرت سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) نے ان کا یہ مشورہ قبول کر لیا اور یہی بات عیاض بن غنم کو لکھ بھیجی، جب یہ خط عیاض بن غنم کو ملا تو انہوں نے اس کے مضمون سے مطلع کیا، اس کے بعد کہیہ ہوا، اس کے بارے میں لوگوں کی روایتیں مختلف ہیں، ایک صاحب نے بتایا ہے کہ ان لوگوں نے حسب استطاعت ادائیگی کی شرط پر صلح منظور کر لی، دوسرے صاحب نے کہا ہے کہ ان لوگوں نے یہی شرط منظور پسند نہیں کی، وہ یہ جانتے تھے کہ ان کے پاس ضرورت سے زیادہ مال و دولت کافی مقدار میں موجود تھا، اگر حسب استطاعت ادا کرنے کی قید لگاتے ہیں تو یہ سب چلا جاتا ہے، چنانچہ انہوں نے رقم خراج کو متعین کر دینے پر ہرگز راضی نہ ہوئے۔

فلما رأى عیاض اباءہ و... صانۃ مدینتہم وایس من فتحها عنوة صالحہم علی ما سألوا

والله اعلم ای ذلک کان لا از الصبح قد وقع وفتحت علیہ المدینۃ لا شک فی ذلک۔

عیاض نے جب ان کا یہ اذرا وصرار دیکھا اور ان کے قلعہ کی مضبوطی کے پیش نظر انہیں اس کو بڑی قوت فتح کرینے میں امید نظر نہیں آئی تو انہی کی پیش کردہ شرط پر صلح کر لی، اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ دونوں صورتوں میں سے کون سی صورت اختیار کی گئی تھی، البتہ اتنی بات میں کئی شک نہیں ہے کہ صلح ہوئی اور شہر ان کے ہاتھوں فتح ہوا۔

دخول حران والصلح مع اهلها دخول حران اور اہل حران سے صلح کا بیان

ثم سار عياض بن غنم الى حرام اوبعث. وكانت اقرب اليه. فن اليه فأغلقها اهلها من الانباط ونفر يسير من الروم وكانوا بها. فعرض عليهم ماعه اهل الرها فلما رأوا مدينة ملكهم قد فتحت اجابوا الى ذلك اجمعون.

یہاں سے قریب ترین شہر حران تھا عیاض بن غنم اس کے بعد یہاں خود نے یا نہیں نے کسی اور کو اس مہم پر بھیجا، یہاں بھی یہی ہوا کہ پہلی باشندے اور تھوڑے بہت رومی جو یہاں رہتے تھے قلعہ ہو کر بیٹھے رہے، جن شرائط پر رھا فتح ہوا تھا وہی ان کے سامنے بھی پیش کی گئیں، ان لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ ان کا دار سلطنت فتح ہو چکا ہے تو سب نے یہ پیش کش قبول کر لی۔

فاما القرى والرساتيق فان احدا منهم لم يدع ولم يمنع. وان اهل كل كورة كانوا اذا فتحت مدينتهم يقولون نحن اسوة اهل مدينتنا ورؤسائنا. و نريد بغنى ان عياضا اعطاهم ذلك ولا اباه عديهم. فاما من ولى من خلفاء المسلمين بعد نبينا فانهم قد جعلوا اهل

الرساتيق اسوة اهل المداين الا في ازراق الجند فانهم حملوها. بعد دون اهل المداين. رہے دوسرے تھے اور گاؤں تو ان میں سے بھی کسی کو نہیں چھوڑا گیا اور کہنے لگے۔ کی مزا امت نہ کی، جب کسی علاقہ کا شہر فتح ہو جاتا ہے تو اس علاقہ کے لوگ یہ کہتے کہ ہماری حیثیت بھی وہی رہے۔ جو رہے شہر اور ہمارے سرداروں کی ہے۔ مجھے اس بارے میں کوئی خبر نہیں مل سکی کہ عیاض نے ان کی یہ بات منظور کیا یا نہ کر دی، البتہ ان عداوتوں کی فتح کے بعد یہاں جن مسلمان خلفاء کی نمداری رہی انہوں نے گاؤں والوں سے بھی شہر ہاں کے برابر سلوک کیا، مگر لشکر کیلئے رسد ہم پہنچانے کا بوجھ انہوں نے شہریوں پر نہیں بلکہ تمام تر دیہاتی علاقوں پر ڈالا۔

وقال بعض اهل العلم ممن زعم ان له علما بذلك: انما فعل اذ ان اهل الرساتيق اصحاب الارضين والزرع. وان اهل المداين ليسوا كذلك فاهل العلم بالحجة يقولون: حقنا في ايدينا حملنا عليه من كان قبلكم وهو ثابت في دواوينكم. وجعلتم وجهنا كيف كان

اول الامر فكيف تستعجزون ان تحدثوا علينا مالهم يكن مما ليس لكم به ثبوت وتنقضون هذا الامر الثابت في ايديكم لنذی لم نزل عليه.

بعض علماء جن کو اس بارے میں رکھنے کا دعویٰ ہے، یہ کہتے ہیں کہ ایسا اس لئے کیا گیا تھا کہ دیہات والوں کے پاس زمین اور کھیت تھے۔ مگر شہر یوں کا رہا جس سے مختلف تھا۔ چنانچہ اب ان کے صاحبزادے لوگ کہتے ہیں کہ: ہمارا حق ہمارے ہاتھ میں ہے اور وہی ہے جس سے پہلے کے لوگ بھی ہم سے وصول کرتے رہے ہیں۔ وہ تمہارے رجسٹروں میں بھی درج ہے۔ رہی یہ بات کہ تداریک یا طریقہ اختیار کیا گیا تھا تو اس سے تم بھی ناواقف ہو اور ہم نجی۔ جب صورت حال یہ ہے تو تم لوگ اسے کس طرح جائز سمجھتے ہو کہ موجودہ طریقہ کو چھوڑ کر جس پر عرصہ سے عمل درآمد چلا آ رہا ہے۔ اب کوئی ایسا طریقہ اختیار کرو جو نہ تو پیچیدہ ہو اور نہ اس کا تمہارے پاس کوئی ثبوت موجود ہے۔

ما وضع علی اهل الفارس الامیر یوں پر کیا عائد کیا گیا؟

واما ما كان في ايدي اهل فارس من الجزية فانه لم يبلغني فيه شيء. احفظه الا ان فارس لما هزمت يوم القادسية. بلغ ذلك من كان هنالك من جنودهم فحملوا مجيعاتهم وعطلوا ما كانوا فيه

الجزيره کے جو حصے ایرانیوں کے ہاتھ میں تھے ان کے بارے میں میری یادداشت کے مطابق کوئی بات نہیں پہنچی ہے، بس اتنا معلوم ہے کہ جنگ قادسیہ میں ایرانیوں کو شکست ہوئی اور اس کی اطلاع الجزیرہ میں تعینات فوجوں کو ملی تو وہ لوگ، سب کے سب، اپنے ملاقوں دیورہن چھوڑ کر وہاں سے چلے گئے۔

الا اهل سنجار فاتهم وضعها مسدعة يذبون عن سهلها وسهل ماردین ودارا فاقاموا في مدينتهم

صرف سنجار کے لوگ رہ گئے، انہوں نے وہاں ایک اسلحہ خانہ قائم کر رکھا تھا جہاں سے وہ سنجار، ماردین اور دارا کی وادیوں کا دفاع کرتے تھے، یہ لوگ اپنے شہر میں جمے رہے۔

فلما هلكت فارس وانهم من يدعوهم الى الاسلام اجابوا واقاموا في مدينتهم ووضع عياض بن غنم الفهر و على مجاجم الجزية على كل جمجمة دينار او مدين قمحا وقسطين خلا. وجعلهم جميعا طبقة واحد. فلم يبلغني ان هذا على صلح ولا على امر اثبتته. ولا برواية عن الفقهاء. ولا باسناد ثابت.

جب ایرانی تباہ ہو گئے اور ان لوگوں کو اسلام کی دعوت دینے والے یہاں آئے تو انہوں نے یہ دعوت قبول کر لی اور بدستور اپنے شہر میں آباد رہے۔ عیاض بن غنم فہری نے الجزیرہ کے سرداروں پر فی کس دو دینار، دو مد گندم، دو قسطار تینوں کا

تیں، اور دو قسط سرکہ (بطور خراج) مقرر کر دیا، انہوں نے (محصول عائد کرنے میں سرکار کے ماتحت) لوگوں کو ایک طبقہ شمار کیا تھا، مجھے اس بارے میں کوئی خبر نہیں ملی یہ بطور صلح کیا گیا تھا یا اس معاملہ کی نوعیت کچھ اور تھی، اس باب میں میں نے نہ توفیق ہوا، سے کوئی روایت سنی ہے نہ کسی دوسرے مستند واسطہ سے مجھے کوئی خبر ملی ہے۔

فلما ولی عبد الملك بن مروان بعث الضحاک بن عبد الرحمن الشعمی فاستقل ما یؤخذ منهم فأحصی الجماجم وجعل الناس کلهم عمالا بأیدیهم حسب ما یکسب العامل سنته کلها ثم طرح من دالت نفقته فی طعامه وادمه وکسوته و عذابه و طرح ایام الاعیاد فی السنة کلها

جب عبد الملك بن مروان حکمران مقرر ہوا تو اس نے ضحاک بن عبد الرحمن الشعمی کو بھیجا، ان لوگوں سے جو کچھ وصول کیا جا رہا تھا وہ ان کو کم معلوم ہوا، لہذا انہوں نے سرداروں کا از سر نو شمار کر دیا، اور سارے عوام کو ان کے تحت کام کرنے والے محنت کاروں کی حیثیت دی، انہوں نے حساب لگا کر معلوم کیا کہ ایک ہفتہ شش سال بھر کتنا پیدا کرتا ہے پھر اس مقدار میں سے وہ اخراجات گھٹا دیئے جو وہ نلہ، سالن، لباس اور جوتے پر کرتا تھا۔ اور تین باروں کے دنوں کو سال کے ایام کا رتے کم کر دیا۔

فوجد الذی یحصل بعد ذلک فی السنة لكل واحد اربعة دینار فی موسم ذلک جمیعاً وجعلها طبقة واحدة. ثم حمل الاموال علی قدر قربها وبعدها فجعل فی کل مائة جریب زرع ما قرب دینارا وعلی کل الف اصل کرم ما قرب دینارا. وعلی کل الف اصل ما بعد دینارا. وعلی الزیتون علی کل مائة شجرة ما قرب دینارا

اس حساب سے یہ معلوم ہوا ہے کہ سال بھر میں ہر فرد کے پاس چار دینار فی سال رہتے ہیں، انہوں نے یہی شرح ہر ایک پر عائد کر دی اور اس معاملہ میں سب کو برابر شمار کیا، پھر انہوں نے (شہر۔۔۔) اور قرب کے لحاظ سے بھی مختلف املاک پر مختلف شرحیں عائد کیں، چنانچہ انہوں نے قریب کے ہر سو جریب کے کھیت ایک دینار، اور دور کے ہر دو سو جریب کے کھیت پر ایک عائد کیا۔ قریب کی ہر ایک ہزار انگور کی بیلوں پر ایک دینار، اور دو ہزار بیلوں پر ایک دینار، مزید برآں قریب کے زیتون کے سو درختوں پر ایک دینار۔

وعلی کل مانتی شجرة ما بعد دینارا وکان غایة البعد عندهم بركة یوم والیومین واکثر من ذلک وما دون الیوم فهو فی القرب وحمى الشام علی مثله وحمى الموصل علی مثل ذلک۔

اور دور کے دو سو درختوں پر ایک دینار عائد کیا۔ اور دور کی کا معیار انہوں نے ایک یا دو دن یا اس سے زیادہ کی مسافت کو رکھا۔ (محصول عائد کرنے کا) یہی طریقہ شام اور موصل میں بھی اختیار کیا۔

فصل: کیف کان فردن عمر لاصحاب رسول اللہ ﷺ ورضی عنہم

فصل: (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول ﷺ کے لئے عطا کیا کس طرح مقرر کئے تھے

(۹۷) قال ابو یوسف رحمہ اللہ: وحديثی ابن ابی نجیح قال: قدم علی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مال فقال: من ذلک له عند النبی ﷺ عدة فلیأت. فجاءه جابر بن عبد اللہ فقال: قال لی رسول اللہ ﷺ: لو جاء مال البحرین اعطیتک هکذا وهکذا وهکذا یشیر بیده فقال له ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: خذ فأخذ بکفیه ثم عدة فوجدہ خمس مائة. ابن ابی شیح نے کہا ہے کہ:

(حضرت سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس کچھ مال آیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جس کسی سے بھی رسول اللہ ﷺ نے کوئی وعدہ فرمایا ہے وہ آجائے، چنانچہ جابر بن عبد الملک آپ سے پاس آئے اور اپنی دونوں ہتھیلیاں ملا کر کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: اگر بحرین کا مال آیا تو میں تجھے اس طرح اس طرح دوں گا، (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا اے ابو بکر! انہوں نے دونوں ہاتھوں سے (سکے) اٹھائے پھر انہوں نے اسے شمار کیا تو وہ پانچ سو (درہم) تھے۔

فقال: خذ الیہا الف. فخذ لفائیم اعطی کل انسان کان رسول اللہ ﷺ وعدہ شیئاً. وبقیت بقیة من المال فقسمنابیہ الناس بالسویة علی الصغیر والکبیر. والحرم والمملوک. والذکر والانثی. فخرج علی سبعة درہم وثلاث لکل انسان.

آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ایک ہزار (اور) لے لو، چنانچہ انہوں نے ایک ہزار (اور) لے لیا، اس کے بعد آپ نے ہر اس شخص کو دیا جس سے رسول اللہ ﷺ نے کچھ دینے کا وعدہ کیا تھا، اس کے بعد بھی کچھ مال بچ رہا، اس کو آپ نے تمام لوگوں میں، جو بڑے، آزاد و غلام، مرد و عورت کا لحاظ کئے بغیر برابر تقسیم کر دیا، اس طرح ہر آدمی کے حصہ میں سات درہم اور ایک نمائی (درہم) آئے۔

فلما كان العام المقبل جاء مال كثير هو اكثر من ذلك، ففقد بين الناس فأصاب كل انسان عشرين درهما. قال فجاء ناس من المسلمين فقالوا: يا خديف - ربه ولله! اس سے اگلے سال بہت سامان آیا، جو اس سے زیادہ تھا، اسے بھی آپ - سارے سارے لوگوں پر تقسیم کر دیا، ہر آدمی کو بیس درہم ملے۔ راوی نے کہا: مسلمانوں میں سے کچھ لوگوں نے آپ کے پاس آ کر یہ عرض کیا کہ: اے اللہ کے رسول کے نائب!

انك قسيت هذا المال فسويت بين الناس. ومن الناس اناس هم فضل وسوابق وقدم. فلو فضلت اهل السوابق والقدم والفضل بفضلهم. آپ نے اس مال کی تقسیم میں تمام لوگوں کو برابر رکھا ہے، حالانکہ ان لوگوں میں بعض لوگ وہ ہیں جنہیں دوسروں پر شرف ہے، وہ دعوت اسلام پر لبیک کہنے میں سبقت رکھتے ہیں اور قدیم الاسلام سے بہتر ہوتا کہ آپ اپنے اصحاب فضل و سبقت اور پیش قدمی کرنے والے افراد کو دوسروں سے زیادہ دیتے۔

قال: اما ما ذكرتم من السوابق والقدم والفضل فما اعرفني ذلك. وانما ذلك شيء ثوابه على الله جل ثناؤه. وهذا معاش فالاسوة فيه خير من الاثر. راوی کہتا ہے کہ اس پر آپ فرمایا: تم نے سابقیت، اولیت اور فضل کا جو ذکر کیا ہے تو میں اس سے اچھی طرح واقف ہوں، یہ ایسی چیزیں ہیں جن کا ثواب اللہ جل ثناؤہ دے گا، مگر (تقسیم مال کا) یہ حامل دنیا میں سے ہے اور اس میں ترجیح و امتیاز کی بجائے برابری بہتر ہے۔

فلما كان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه. وجاءت الفتوح فدخل. وقال: لا اجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل مع. ففرض لاهل السوابق والقدم من المهاجرين والانصار من شهد بدر خمسة آلاف وخمسة آلاف. ولمن لم يشهد بدر اربعة آلاف اربعة آلاف. وفرض لمن كان له اسلام كاسلام اهل بدر دون ذلك. انزلهم على قدر دينهم من السوابق. جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا اور متعدد فتوحات ہوئیں تو آپ - تقسیم میں ترجیحی سلوک کیا، اور فرمایا: جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کی ہے ان کو میں ان لوگوں کے برابر قرار دے سکتا جنہوں نے آپ کے ساتھ مل کر جنگ کی ہے، آپ نے مهاجرین و انصار میں سے سبقت و قدامت کو - رکھنے والوں میں سے ان لوگوں کو جو جنگ بدر میں شریک تھے فی کس پانچ ہزار دیا، اور جنہوں نے جنگ بدر میں شرکت نہیں کی تھی ان کو فی کس چار ہزار دیا، اس کے بعد جن لوگوں کا اسلام اہل بدر کے اسلام کی طرح (سچا اور ممتاز) تھا ان کا - سارے سے کچھ کم رکھا، آپ نے ان لوگوں کو ان کے سابقیت کے اعتبار سے مختلف رتبوں میں رکھا۔

(۹۸) قال ابو یوسف: وحدثنا ابو معشر قال: حدثني مولى عمرة وغيره قال: لما جئت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بالفتوح وجاءت الاموال قال: ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه رأى في هذا المال رأيا وذا فيه رأى آخر لا اجعل من قاتل رسول الله ﷺ كمن قاتل معه عمره کے غلام اور دوسرے ارادہ کیا ہے کہ:

جب (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو فتوحات ہوئیں اور مال آیا تو آپ نے فرمایا: ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس مال (کی تقسیم) کے سلسلہ میں خاص رائے قائم کی تھی، مگر میں اس بارے میں ایک دوسری رائے رکھتا ہوں، جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ کی ہے انہیں میں ان لوگوں کے برابر قرار نہیں دوں گا جنہوں نے آپ کے ساتھ مل کر جنگ کی ہے۔

ففرض للمهاجرين والانس من شهد بدرا خمسة آلاف وخمسة آلاف وفرض لمن كان اسلامه كاسلام اهل بدر و يشهد بدرا اربعة آلاف اربعة آلاف
چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے بدر میں شریک ہونے والے مہاجرین و انصار کو فی سس پانچ ہزار دیا، پھر جن لوگوں کا اسلام اہل بدر ہی کے اسلام کی طرح تھا مگر وہ جنگ بدر میں شریک نہیں تھے ان کو فی سس چار ہزار دیا۔

وفرض لازواج النبی ﷺ عشر الف اثني عشر الف الاصفية وجویریة فانه فرض لهما ستة آلاف ستة آلاف فأب ان يقبلا فقال لهما: انما فرضت لهن للمهجرة فقد لنا: لانما فرضت لهن لكانهن من رسول الله ﷺ وكان لنا مثله فعرف ذلك عمر ففرض لهما اثني عشر الفاً

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات (رضی اللہ تعالیٰ عنہن) کے لئے بارہ بارہ ہزار کا حصہ مقرر کیا سوائے (سیدہ) صفیہ (رضی اللہ عنہا) اور (سیدہ) جویریہ (رضی اللہ عنہا) کے ان دونوں کو آپ نے چھ ہزار دیا، مگر ان دونوں نے اتفاقاً قبول کرنے سے انکار کر دیا، آپ نے ان سے کہا: دوسری بیویوں کا حصہ مقرر کرنے میں میں نے ان کی ہجرت کا لحاظ کیا ہے۔ ان دونوں نے جواب دیا: آپ نے تو اس مقام کا لحاظ کرتے ہوئے ان کے حصے مقرر کئے جو رسول اللہ ﷺ کے نزدیک انہیں حاصل تھا اور بعینہ وہی مقام ہمیں بھی حاصل تھا۔ عمر (رضی اللہ عنہ) نے یہ بات تسلیم کر لی اور انہوں نے ان دونوں کے حصے بارہ بارہ ہزار کر دیے۔

وفرض للعباس عمر رسول الله ﷺ اثني عشر الفاً وفرض لاسامة بن زيد (رضي الله عنه) اربعة آلاف

رسول اللہ ﷺ کے چچا عباس کو بھی آپ نے بارہ ہزار دیا، اسامہ بن زید ۱۰ حصہ چار ہزار رکھا۔

وفرض لعبد اللہ بن عمر ابنہ ثلاثۃ آلاف، فقال: یا ایت، لم زدہ علی ألفا، ما کان لابیه من الفضل ما لم یکن لابی، وما کان له ما لم یکن لی، فقال: ان ابانا امة کان احب الی رسول اللہ ﷺ من ابیک، وکان اسامة احب الی رسول اللہ ﷺ منك، وفرض لعبد بن والحسین خمسة آلاف خمسة آلاف، الحقهما بأبیہما لیکانہما من رسول اللہ ﷺ.

اور اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمر کا حصہ تین ہزار مقرر کیا، انہوں نے پوچھا: اے ابی! آپ نے اسامہ کو مجھ سے ایک ہزار زائد کیوں دیا؟ ان کے والد محترم کو کوئی ایسی فضیلت تو نہیں حاصل تھی جو میرے والد کو حاصل نہ ہو، نہ خود ان کو کوئی ایسی فضیلت حاصل ہے جو مجھے حاصل نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: اسامہ کا والد رسول اللہ ﷺ کے بیٹے کو تیرے والد سے زیادہ محبوب تھا اور خود اسامہ بھی رسول اللہ ﷺ کے نزدیک تجھ سے زیادہ محبوب ہیں۔ (بنا حسن اور حسین (رضی اللہ عنہما) کیلئے آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، رسول اللہ ﷺ کے نزدیک ان دونوں کو جو اسامہ حاصل تھا اس کے پیش نظر آپ نے ان کو) (حصہ کے لحاظ سے) ان کے والد ہی کے درجہ میں رکھا۔

وفرض لابناء المهاجرین والانصار ألفین ألفین، فمر عمر بن ابی سلمة فقال: زید وده ألفا، فقال له محمد بن عبد اللہ بن جحش: ما کان لابیه ما لم یکن لابی، وما کان له ما لم یکن لنا، فقال: انی فرضت له بأبیہ ابی سلمة ألفین وزدته بامہ ام سلمة ألفا، فان کان لك ام مثل

ام سلمة زدتك ألفا

مہاجرین و انصار (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کے لڑکوں کو آپ نے دو ہزار فی سہ حساب سے دیا، ابو سلمہ کے بیٹے عمر آپ کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: ان کے حصہ میں ایک ہزار کا اضافہ کر دو، اس پر محمد بن عبد اللہ بن جحش نے آپ سے کہا: ان کے والد کو کوئی ایسا شرف تو نہیں حاصل تھا جو ہمارے باپوں کو حاصل نہ رہا ہو، نہ خود ان میں کوئی ایسی خوبی ہے جو ہم میں موجود نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: میں نے ان کو ان کے باپ ابو سلمہ کے حصے سے صرف دو ہزار دیا ہے، لیکن ان کی ماں ام سلمہ کا لحاظ کرتے ہوئے ایک ہزار کا اضافہ کر دیا ہے، اگر تیری ماں بھی ام سلمہ کے ہم پلہ ہوتی تو میں تجھے بھی ایک ہزار اور دے دیتا۔

وفرض لاهل مکة والناس ثمانمائة ثمانمائة، فجاء طلحة بن عوف بن عبد اللہ بأخیہ عثمان ففرض له

ثمانمائة فمر به النضر بن انس فقال عمر: افرضوا له ألفین

مکہ والوں اور عام لوگوں کا حصہ آپ نے فی کس آٹھ سو رکھا، طلحہ بن عوف نے اپنے بھائی عثمان کو آپ کے پاس لائے تو آپ نے ان کا حصہ آٹھ سو مقرر کر دیا، پھر نضر بن انس آئے تو عمر نے کہا: اے ابی! اس کا حصہ دو ہزار رکھو۔

فقال له طلحة: جنتك مثله. ففرضت له ثمانمائة وفرضت لهذا ألفين. فقال: ان ابا هذا لقيني يوم احد فقال: ما نعر. رسول الله ﷺ: فقلت: ما أراه الا قد قتل. فسل سيفه وكسر غمده. وقال: ان كان رسول الله ﷺ قد قتل فان الله حي لا يموت. فقاتل حتى قتل. وابو هذا يبرع في الشاء في مكان كذا وكذا. فعمل عمر بهذا مدة خلافته.

اس پر طلحہ نے آپ سے عرض کیا: میں بھی ان ہی کی طرح کے ایک آدمی (عثمان) کو آپ کے پاس لایا تو آپ نے اس کا حصہ آٹھ سو رکھا اور انصر کیلئے آپ کو دو ہزار مقرر کر کے؟ اس پر آپ نے فرمایا: ان کے والد احد کے روز مجھے ملے تو انہوں نے پوچھا: رسول اللہ ﷺ کا کیا؟ میں نے بتایا کہ میرے خیال میں تو آپ مارے گئے، یہ سن کر انہوں نے اپنی تلوار کھینچ لی اور میان توڑ دیا اور بولے: رسول اللہ ﷺ مارے جا چکے ہیں تو امد زندہ ہے، وہ بھی نہیں مرے گا، اس کے بعد وہ لڑتے رہے یہاں تک کہ مارے گئے، اور (اس وقت) ان (عثمان) کے والد قذاں جا۔ بکریاں چرا رہے تھے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے ان اسی پابسی پر عمل کیا۔

(۹۹) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر ان عمر رضي الله عنه لما اراد ان يفرض لسانا. وكان رأيه خيرا من رأيهم قالوا له: ابد، بنفسك قال: لا فبدء بالا قرب من رسول الله. ففرض للنعباس ثم لعلي رضي الله عنهما حتى والى بين خمس قبائل حتى انتهى الى بني سبي. كعب ابو جعفر سے روایت ہے کہ:

جب عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کیلئے (وظائف) مقرر کرنے کا ارادہ کیا اور اس سلسلہ میں آپ کی رائے عام لوگوں کی رائے سے زیادہ مناسب تھی تو لوگوں نے کہا کہ تقسیم اپنی ذات سے شروع کیجئے۔ آپ نے فرمایا: نہیں۔ آپ نے تقسیم کی ابتداء ان لوگوں سے کی جو رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ قریب کا رشتہ رکھتے تھے۔ چنانچہ آپ نے عباس کا حصہ مقرر کیا، پھر علی کا رضی اللہ عنہما، اور طرکیے بعد دیگرے آپ نے پانچوں قبائل کو لیا، تا آنکہ بنو عدی بن کعب تک پہنچ گئے (اور تقسیم مکمل ہو گئی)۔

(۱۰۰) قال: وحدثنا المجاهد بن سعيد عن الشعبي عن شهد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال: لما فتح الله عليه فتح فارس والروم جمع اناسا من اصحاب رسول الله ﷺ فقال: ماترون. فاني اريد ان جعل عطاء الناس ي كل نة واجمع المال فانه اعظم للبركة قالوا: اصنع ما ربت. فانك ان شاء الله موفق. قال: ففرض الاعطيات. فدعا باللوح فقال: بمن ابدء؟ فقال: عبد الرحمن بن عوف: ابدء بنفسك. فقال: لا والله

تبعی نے ایک ایسے شخص سے جو عمر بن خطاب کے پاس حاضر ہوا تھا سے روا: کیا ہے کہ اس نے کہا: جب اللہ نے آپ (رضی اللہ عنہ) کو فتوحات عطا فرمائیں اور فارس اور روم فتح ہو گئے تو آپ نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے کچھ لوگوں کو جمع کر کے ان سے یہ فرمایا: تم باری کیا راہ۔؟ میری رائے تو یہ کہ میں لوگوں کے عطیے سالہ سال ادا کیا کروں اور (دوران سال میں آنے والے) مال کو جمع کرتا رہوں کیوں اس طرح زیادہ برکت ہوگی۔ لوگوں نے کہا آپ نے جو رائے قائم کی ہے اسی پر عمل کیجئے، کیوں کہ آپ ﷺ واللہ توفیق ازوی حاصل رہے گی۔ راوی نے کہا پھر آپ نے وظائف مقرر کئے، آپ نے تختی منگوائی اور پوچھا: اس سے شروع کروں؟ عبدالرحمن بن عوف نے کہا: خود اپنی ذات سے ابتداء کیجئے۔ آپ نے فرمایا: واللہ یہ نہیں ہوگا۔

ولكن ابدء ببني هاشم رضى الله عن النبي ﷺ. فكتب من شهد بدرا من بني هاشم من مولى او عربي لكل رجل منهم خمسة آلاف خمسة آلاف، وفرض للعباس بن عبدالمطلب اثني عشر ألفا ثم فرض لمن شهد بدرا من بني امية بن عبدشمس. ثم الاقرب فالاقرب الى بني هاشم. بلکہ میں نبی کریم ﷺ کی برادری بنو ہاشم سے شروع کروں گا، چنانچہ آپ نے بنو ہاشم کے ان تمام لوگوں کا ”خواہ وہ عرب تھے یا موالی“ نام لکھا جو جنگ بدر میں شریک تھے ان میں سے ہر فرد کیسے: پانچ پانچ ہزار کے حصے مقرر کئے، مگر عباس بن عبدالمطلب کا حصہ بارہ ہزار رکھا۔ اس کے بعد بنو امیہ بن عبدالمطلب میں سے ہر فرد شریک ہونے والوں کے حصے طے کئے، اور ان کے بعد بنو ہاشم سے قرابت کے لحاظ سے دوسرے قبائل کو لیا اور ان کے حصے مقرر کئے۔

وفرض للبدریین اجمعین عربیہم ومولاهم خمسة آلاف خمسة آلاف، وفرض للانصار اربعة آلاف اربعة آلاف، فكان اول انصاری فرض له محمد بن مسلمة، وفرض لازواج النبی ﷺ عشرة آلاف عشرة آلاف وفرض لعائشة رضى الله عنها اثني عشر ألفا سارے بدری لوگوں کیلئے ”عربی اور موالی سب کیلئے“ آپ نے پانچ پانچ ہزار کے حصے مقرر کئے۔ انصار کیلئے آپ نے فی کس چار ہزار مقرر کیا، چنانچہ سب سے پہلے انصاری جن کا حصہ مقرر کیا گیا محمد بن مسلمہ تھے۔ آپ نے نبی ﷺ کے بیویوں کیلئے دس دس ہزار مقرر کیا، مگر عائشہ کا حصہ بارہ ہزار رکھا۔

وفرض للمهاجرة الحبشة اربعة آلاف اربعة آلاف لكل رجل منهم فرد بن العمل بن ابی سلمة لمكان ام سلمة اربعة آلاف فقال محمد بن عبد الله بن جحش: بلکہ تفصل عمر علينا الهجرة ابیه فقد هاجر أبأؤنا وشهدوا بدرا فقال عمر رضى الله عنه: افضلنه لمكانه من رسول الله ﷺ. فلیأت الذی يستعقب بام مثل امه اعقبه۔ جن لوگوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کیلئے فی کس چار ہزار مقرر کیا۔ سلمہ (رضی اللہ عنہا) کے رتبہ کا لحاظ

کرتے ہوئے آپ نے عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کیلئے بھی چار ہزار مقرر کیا، اس پر محمد بن عبد اللہ بن جحش نے کہا: آپ عمر کو ہم پر ترجیح کیوں دے رہے ہیں؟ کیا ان کے والد کے ہجرت کرنے کے سبب؟ اگر ایسا ہے تو ہمارے باپوں نے بھی ہجرت کی تھی، اور وہ بھی جب بارہ میں شریک تھے، عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں ان کو اس مقام کے پیش نظر ترجیح دے رہا ہوں جو ان کو رسول اللہ ﷺ کے نزدیک حاصل تھا، اب جسے اعتراض ہو وہ ان کے جیسی ماں لے آئے تو میں ان کی شکایت رفع کر دوں گا۔

وفرض للحسن والحسين . ستة آلاف خمسة آلاف لمكانهما من رسول الله ﷺ . ثم فرض

للناس ثلاثمائة ثلاثمائة واربعمائة اربعمائة للعربي والمولى .

(سیدنا) حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کیلئے آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، اس میں بھی آپ نے اس مقام کی رعایت فرمائی تھی جو ان دونوں حضرات کو رسول اللہ ﷺ کے نزدیک حاصل تھا، اس کے بعد آپ نے عربی اور موالی، سارے عوام کیلئے فی کس تین سو، چار سو کے حصے مقرر کئے۔

وفرض لانساء المهاجرين والانصار ستمائة ستمائة . واربعمائة اربعمائة وثلاثمائة

ثلاثمائة ومائتين مائتين . وفرض لانس من المهاجرين والانصار ألفين ألفين . وفرض

للمرقال حين اسلم آفغير . وقال له: دع ارضي في يدي امرها واودى عنها الخراج ما كانت

تؤدى . ففعل .

مہاجرین اور انصار کی عورتوں کے لئے بھی آپ نے چھ سو، چار سو، تین سو، اور دوسو فی کس کی شرحوں سے وظائف مقرر کئے، مہاجرین اور انصار میں سے کچھ لوگوں کیلئے آپ نے فی کس دو ہزار مقرر کئے، جب مرقال مسلمان ہوئے تو آپ نے ان کیلئے بھی دو ہزار کا حصہ مقرر کیا، انہوں نے آپ سے کہا: میری زمین میرے ہی پاس رہنے دیجئے میں اسے آباد کیے رہوں گا اور جو خراج وہ دیا کرتی تھی وہ اکرنا رہوں گا، چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا۔

قال مجالد: فكانت عمة لوط اعطاها مائتين . فلما امر سعيد بن العاص على الكوفة الغي

احدهما فلما قدم على رضا الله عنه دخل على عائدة الجدي فكلمته فيها فأثبتها لها .

مجالد نے کہا ہے کہ: میرا ایک چچی تھیں جن کو آپ نے دوسو دیئے تھے جب سعد بن العاص کوفہ کے امیر مقرر ہوئے تو انہوں نے اس وظیفہ میں ایک سو کی تخفیف کر دی، پھر جب علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو میرے دادا کی عیادت کرنے کیلئے میرے یہاں آئے، اس وقت میں نے اس سلسلہ میں گفتگو کی تو انہوں نے اس (ایک سو) کو دوبارہ جاری کر دیا۔

(۱۰۱) قال ابو يوسف: وحدثني محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة بن عبد الرحمن ابن

عوف عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قدمت من البصریۃ بخمسائۃ ألف درهم فأتیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ممسیا فقلت: امیر المؤمنین اقبض هذا المال قال: وکم هو؟ قلت: خمسائۃ ألف درهم قال: وتدری کم خمسائۃ الف قال قلت: نعم مائۃ الف ومائۃ الف خمس مرات قال: انہ ناعس، اذهب فبت اللیلۃ حتی تصبح.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ:

میں بحرین سے پانچ لاکھ درہم لے کر آیا، شام کے وقت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا: امیر المؤمنین! یہ مال سنبھال لے۔ آپ نے فرمایا یہ کتنا ہے؟ میں نے کہا: پانچ لاکھ درہم۔ آپ نے فرمایا: جانتے بھی ہو کہ پانچ لاکھ جتنا ہوتا ہے؟ کہتے ہیں کہ میں نے سو ہزار، سو ہزار پانچ مرتبہ کہا۔ آپ نے فرمایا: تم غنودگی کی عالم میں ہو، جاؤ رات گزار لو، پھر صبح میرے پاس آنا۔

فلما أصبحت اتیتہ فقلت: اقبض منی هذا المال قال: وکم هو قلت: خمسائۃ ألف درهم قال: امن طیب هو قال قلت: لا اعلم الا ذاك فقال عمر رضی اللہ عنہ: ایہا الناس انہ قد جاء مال کثیر فان شئتم ان نکیل لکم کلنا وان شئتم ان نعد لکم عددنا وان شئتم ان نزن لکم وزننا لکم فقال رجل من القوم: یا امیر المؤمنین! دون للناس دواوین یعطون علیہا فاشتہی عمر ذلک.

چنانچہ صبح ہوئی تو میں ان کے پاس گیا اور کہا: یہ مال مجھ سے لے لیجئے۔ چھتا ہوا ہے؟ میں نے کہا: پانچ لاکھ درہم۔ آپ نے فرمایا: کیا یا پاکیزہ طریقہ سے حاصل ہوا ہے؟ (ابو ہریرہ) کہتے ہیں کہ: عرض کیا کہ میری معلومات کی حد تک تو ایسا ہی ہے۔ پھر عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لوگو! ہمارے پاس بہت سا مال آیا ہے، اب اگر تم چاہو کہ ناپ ناپ کر تمہیں دیں تو ہم ایسا کریں، اگر چاہتے ہو کہ شمار کر کے دیں تو ہم شمار کریں، اور اگر تمہاری خواہش ہو کہ وزن کر کے دیا جائے تو ہم تول تول کر تم کو دیں۔ اس پر حاضرین میں سے ایک شخص بولا: امیر المؤمنین! لوگوں کیلئے رجسٹر مرتب کیجئے، جس کے (اندراجات کے) مطابق ان کو دیا جائے۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے یہ مشورہ پسند کیا۔

ففرض للبہاجرین خمسۃ آلاف خمسۃ آلاف ولانصار ثلاثۃ آلاف ثلاثۃ آلاف ولا زواج النبیین اثنتی عشر ألفا اثنتی عشر ألفا قال: فلما اتی زینب بنت جحش مالہا قالت: غفر اللہ لامیر المؤمنین لقد کان فی صواحبائی من ہوا قوی علی قسمة هذا المال منی فقیل لہا: ان هذا کلہ لک

فأمرت به فصب وغطا به ب ثم قالت لبعض من عندها: ادخلي يديك لآل فلان وآل فلان. فلم تزل تعطى لآل فلان وآل فلان حتى قالت لها التي تدخل يدها لا اراك تذكريني ولى عليك حق. فقالت: لئلا ماتحت الثوب قال: فكشفت الثوب فاذا ثم (هناك) خمسة وثمانون درهما قال: ثم رفته يدها فقالت:

اے اللہ! اس سال کے بعد مجھے، مہربن خطاب رضی اللہ عنہ کا وظیفہ پانے کی نوبت کبھی نہ آئے۔

راوی نے کہا: چنانچہ نبی کریم ﷺ کی بیویوں میں سے آپ رضی اللہ عنہا سب سے پہلی بیوی تھیں، جو حضور سے جا ملیں، ہمیں بتایا گیا ہے کہ آپ ہی ﷺ کی بیویوں میں سب سے زیادہ سخی اور فیاض تھیں۔

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عسار کے وظائف کی تقسیم زید بن ثابت کے سپرد کر دی، انہوں نے عوالی (یعنی مدینہ کے بالائی علاقہ) کے رہنے والے اہل راء کی، پہلے بنو عبد الاشہل، اور ان کے بعد اوس (کے نام لکھے) کیوں کہ ان لوگوں

(۱۰۲) قال ابو يوسف: وحدثني عبدالله بن الوليد المديني عن سفيان بن يزيد قال: حمل ابو موسى الاشعري الى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ألف ألف. فقال عمر: بكم قدمت؟ فقال: بألف ألف. قال فأعظم ذلك عمر. وقال: هل يدرك ما تقول؟ قال: نعم. قدمت بمائة ألف ومائة ألف حتى عد عشر مرات. فقال عمر: ان الله صادق لأياتين الراعي نصيبه من هذا المال وهو باليمن ودمه في وجهه.

موسیٰ بن یزید نے کہا ہے کہ:

(۱۰۳) قال ابو يوسف: وحدثني شيخ من اهل المدينة عن اسماء بن محمد بن السائب عن يزيد عن ابيه قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: وادبه الذي لا به هو ما احدث الا وله في هذا المال حتى اعطيه او منعه. وما احدث احق به من احدث الا به سلوك. وما انا فيه الا كاحدكم. ولكننا غني منازلنا من كتاب الله عز وجل وقسمنا من رسول الله ﷺ. يزيد کے والد کا بیان ہے کہ میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کرتا تھا:

(١٠٣) مسند احمد بن حنبل: ٢٩٢، الاحديث المختاره للمقدسي: ٢٤٥، مسند ق لابن كثير: ج ٢ ص ٤٤٥.

فالرجل وتلاده في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناه في الاسلام .
والرجل وحاجته في الاسلام . والله لئن بقيت لياتين الراعي بجبل صنعاء حظه من هذا
المال وهو مكانه قبل ان يروجهه يعني في طلبه قال: وكان ديوان حمير على حدة وكان
يفرض لامراء الجيوش والذين في العطاء ما بين تسعة آلاف وثمانية آلاف وسبعة آلاف على
قدر ما يصلحهم من العاد وما يقومون به من الامور

لہذا تقسیم میں افراد کے دعوت نامے ہم کو سب سے پہلے لیک کر کے، ان کی پیش قدمیوں اور ان کے صاحب مال ہونے
یا حاجت مند ہونے کا بھی لحاظ رکھ جائے گا، اللہ کی قسم! اگر میں زندہ رہا تو صفاء کی پہاڑی پر موشی چرانے والے کو بھی اپنی
جگہ پر بیٹھ بیٹھے اس مال میں سے اس کا حصہ پہنچ جائے گا، بغیر اس کے کہ اس کا چہرہ سرخ ہو۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ بغیر اس
کے کہ اسے اپنا حق حاصل کرنے کیلئے کسی بھاگ دوڑ کرنی پڑے (جس میں اس کا چہرہ تھما اٹھے)۔ راوی نے کہا: تمہارے
رجسٹر متحدہ تھا، فوجوں اور ستیوں کے لئے کیلئے نو ہزار، آٹھ ہزار، اور سات ہزار کے۔ مگر بھگ اس قدر وظیفہ مقرر فرماتے
تھے جو ان کی غذائی ضروریات کے لئے کافی ہو اور جس کے ذریعہ وہ اپنی دوسری ذمہ داریوں کو بھی ادا کر سکیں۔

قال: وكان للمنفوس انما ينته امه مائة درهم. فاذا ترعرع ترعرع بلغ به مائتين. فاذا بلغ
زاده. قال: ولما رأى المال قد كثر قال لئن عشت الى هذه الليلة من قابل لا أحقق اخرى
اهناس بأولاهم حتى يكفوا في الطاء سواء

راوی نے کہا: بچہ کیلئے ولادت کے بعد ہی سے سو درہم مقرر تھے، جب وہ بڑا ہو جاتا تو اس کا وظیفہ دو سو کر دیتے، اور
جب بالغ ہو جاتا تو اس میں اور اضافہ کرتے، یہی راوی کہتا ہے: جب آپ نے دیکھا کہ مال بہت زیادہ ہو گیا ہے تو فرمایا: اگر
میں آئندہ سال اس شب زندہ رہا تو رجسٹر کی فہرست میں (آخر کے لوگوں کو ضرورت کے لوگوں میں شامل کر دوں گا تاکہ
تمام افراد کو برابر برابر وظائف ملنے لگیں۔

قال: فتوفي رحمه الله قلى ذب .

راوی کہتا ہے: آپ اس سے پہلے ہی فوت ہو گئے، اللہ آپ پر اپنی رحمت کا نزول فرمائے۔

(۱۰۰) قال ابو يوسف وحشي على بن عبد الله عن الزهري عن سعيد بن المسيب رضي الله

تعالى عنه قال: لما قدم عمر رضي الله عنه بأخماس فارس قال: والله لا يجنّها سقف دون

السماء حتى اقسىها بين الناس

سعيد بن مسيب نے کہا: کہ

جب فارس کے خمس کا مال عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! جب تک میں اسے تقسیم نہ

کردوں آسمان کے سوا، کوئی دوسری چھت اس کو نہیں ڈھانپ پائے گی۔

قال: فأمر بها فوضعت بين صفى المسجد وأمر عبدالرحمن بن عوف وعبدالله بن ارقم فباتا عندها. ثم غدا عمر رضى الله عنه بالناس عليه فأمر بلجلابيب فشفقت عنها فنظر عمر الى شيء لم تر عيناه مثله من لؤلؤ والذهب والفضة فبكى فقال له عبدالرحمن بن عوف: هذا من مواقف الشكر. فما يبيكيك؟

راوی نے کہا: پھر آپ کے حکم سے یہ مسجد کی دو صفوں کے درمیان رکھ دیا، آپ نے عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن ارقم کو حکم دیا، اور انہوں نے رات بھر اس کی نگرانی کی، صبح کو عمر رضی اللہ عنہ لوہے کے ہمراہ وہاں آئے اور اس پر جو چوہ دریں ڈھکی ہوئی تھیں انہیں آپ کے حکم سے ہٹا دیا گیا، آپ رضی اللہ عنہ نے جوابات، موتیوں اور سونے چاندی کے ڈھیر کا ایک ایسا منظر دیکھا جسے آپ کی آنکھوں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا، چنانچہ آپ رونے لگے، عبدالرحمن بن عوف نے آپ سے کہا: یہ شکر کا موقع ہے، آپ کو رونا کس بات پر آ رہا ہے؟

فقال: اجل. ولكن الله لم يعط قوما هذا الا القى بينهم عداوة والبغضاء. ثم قال: انحشولهم نكيل لهم بالصاع. قال: ثم اجمع رأيه على ان يحشولهم فحشالهم قال: وهذا قبل ان يدون الدواوين.

فرمایا: بجا کہتے ہو، لیکن جب بھی اللہ نے کسی قوم کو یہ سب دیا تو اس نے قوموں میں آپس کے بغض و عناد کی تخم ریزی بھی کر دی۔ پھر آپ نے پوچھا: ہم لوگوں کو ہاتھوں سے اٹھا اٹھا کر دیں یا صاع سے پاندیں؟ راوی نے کہا: پھر آپ نے یہ طے کیا کہ ہاتھوں ہی سے تقسیم کریں، چنانچہ آپ نے ہاتھوں سے اٹھا اٹھا یہ دولت تقسیم کی، راوی نے کہا: یہ رجسٹروں کی ترتیب سے پہلے کی بات ہے۔

(۱۰۵) قال ابو يوسف: وحدثنا الاعمش عن ابى اسحاق عن جارية - مضرب ان عمر رضى الله تعالى عنه سأل: كم يكفى العيل. قال: وأمر بجريب يكون سبعة افقرة فخذ وجع عليه ثلاثين مسكينا فأشبعهم وفعل بالعشى مثله قال: فمن ثم عمل للعيل جريبين في الشهر

جاریہ بن مضرب سے روایت ہے:

کہ (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سوال اٹھا یا تھا کہ: ایک غریب آٹے کے لئے کتنا کافی ہوتا ہے؟ راوی نے کہا: آپ نے ایک جریب آٹا، جو سات قفیز کے برابر ہوتا ہے، پکوا۔ اس کی روٹیاں تیس مسکینوں کو بلا کر پیٹ بھر کر رکھ لیا، رات میں پھر ایسا ہی کیا۔ راوی کہتے ہیں: چنانچہ اس تجربہ کی بناء پر آپ نے غریب آدمی کیسے (جو تنہا ہو) مہینہ میں

دوجریب مقرر کر دیا۔

(۱۰۶)۔ قال: وحدثني شيخ - قديم قال حدثني اشياخي قالوا: كان لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اربعة آلاف فرس موسومة في سبيل الله تعالى، فاذا كان في عطاء الرجل خفة او كان محتاجا اعطاه الفرس وقال له: ان اعيتته او ضيعته من عطف او شرب فانت ضامن وان قاتلت عليه فاصيب واصبت فديس عيك شيء

ہمارے ایک قدیم شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ مجھ سے میرے شیوخ نے بیان کرتے ہوئے کہا ہے: کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے پاس اللہ کے راستے (میں جہاد) کیلئے مخصوص چار ہزار نشان زدہ گھوڑے تھے، جس کسی آدمی کا وظیفہ اس کیلئے کم پڑتا ہو وہ ضرورت مند ہوتا تو اسے ایک گھوڑا دے دیتے اور فرماتے: اگر تم نے چارہ پانی میں کمی کر کے اسے ہلاک کر دیا یا ناک کر دیا تو اس کے ذمہ دار قرار دیئے جاؤ گے، اور اگر تم نے اس پر سوار ہو کر جنگ میں حصہ لیا اور یہ راگیا، یا تم مار گئے، تم سے کوئی مطالبہ نہ ہوگا۔



فصل: ما ینبغی ان یعمل به فی السواد

فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا مناسب ہوگا صلی اللہ علیہ وسلم

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ: نظرت فی خراج السواد و ال جودہ التي یحبی علیہا .
وجمعت فی ذلک اهل العزم بالخراج و غیرہم و ناظر تہم فیہ و کل قد قال فیہ بما لا یحل
العہل بہ .

میں نے سواد کے خراج اور اس کے محاصل وصول کرنے کے طریقوں پر غور کیا، اس سلسل میں میں نے خراج کے
متعلق ممبر رکھنے والوں اور دوسرے حضرات کو جمع کر کے ان سے بحث و مذاکرہ بھی کیا، یہ نکتہ ہر ایک نے اس باب میں ایسی
رائیں ظاہر کی ہیں جن پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

فناظر تہم فیما کان وظف علیہم فی خلافة عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی خراج
الارض و احتمال ارضہم اذ ذلک لتلك الوظيفة . حتی قال عمر عذیمة و عنان بن حنیف
رضی اللہ تعالیٰ عنہم: لہ ملکما حمتما الارض ما لا تطیق و کان . فمان عامہ اذ ذلک علی شط
الفرات و حذیفة عاملہ تہی ما وراء دجلة من جوخی و ما سقت

میں نے ان سے محمل کے متعلق گفتگو کی جو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔ مہمدت میں ان لوگوں پر زمین کے
خراج کے طور پر عائد کئے گئے تھے، اور یہ بات سامنے رکھی کہ اس وقت ان کی زمینیں ان محاصل کا بوجھ برداشت کر سکتی
تھیں (اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ، عمار عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے
فرمایا تھا: شاید تم نے زمین پر اتنا بوجھ ڈال دیا ہے جسے وہ برداشت نہیں کر سکتی۔ اور وقت عثمان رضی اللہ عنہ فرات کے کنارہ
کے علاقہ میں، اور حذیفہ رضی اللہ عنہ جبل پر کے علاقوں، جوخی اور دجلہ سے سیر کرنے والے دوسرے علاقوں پر آپ
کے محمل تھے۔

فقال عثمان: حمت الارض امر اہی لہ مضیقة . ولو شئت لاش غت و قال حذیفة: وضعت
علیہا امر اہی لہ محتمة و ما فیہا کثیر فضل . و ان ارضیہم کذا . و تہمل ذلک الخراج الذی
وظف علیہا . اذ کان صاحبا لرسول اللہ ﷺ اخبرا بذلك . ولم یسأل من احد من الناس فیہ

اختلاف

عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: میرے زمین پر جو بوجھ ڈالا ہے اسے وہ برداشت کر سکتی ہے، اگر میں چاہتا تو اس سے دو گن بوجھ ڈال سکتا تھا۔ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: میں نے اس پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جس کی وہ آب آسانی تکمیل ہو سکتی ہے، اس کے بعد جو کچھ فضل بن ابی ہاشم نے کہا: میں نے اسے وہ برداشت کر سکتی تھیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان دونوں صحابیوں نے یہی اطلاع دی تھی، اور ہمارے علم کے مطابق کسی شخص نے بھی اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں کیا۔

فذكروا ان العامر كان من ارضين في ذلك الزمان كثيرا وان المعطل منها كان يسيرا. ووصفوا كثرة العامر الذي يعمل وقلة العامر الذي يعمل. وقالوا لو اخذنا بمثل ذلك الخراج الذي كان حتى بلزده للعامر المعطل مثل ما يلزم للعامل المعطل ثم تقوم بعمارة ما هم الساعة غاروا. فخرته لضعفنا عن اداء خراج ما نم نعبله وقلة ذات ايدينا. لیکن ان لوگوں نے یہ کہا کہ اس زمانہ میں زیادہ تر زمینیں آباد تھیں اور ایسی زمینیں کم تھیں جن پر کاشت نہ کی جاتی ہو، اور اب ایسی کارآمد زمینیں زیادہ ہیں۔ اور کسی کارآمد زمینیں کم ہیں جن پر کاشت بھی کی جا رہی ہے، انہوں نے کہا کہ اگر ہم اسے اب بھی خراج کی وہی شرحیں وصول کی گئیں جو (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مقرر کی گئی) تھیں تو ان کا آمدنیوں پر جو زیر کاشت نہیں ہیں وہی مالیہ عائد ہوگا جو زیر کاشت زمینوں پر عائد ہوگا، اور پھر ہمیں ان زمینوں کی آباد کاری کا انتظام کرنا ہوگا جو آج بالکل بخر ہو چکی ہیں، حالانکہ ان کی کاشت ہم نہیں کر سکتے کیونکہ ایک تو ہم ان زمینوں کا خراج ادا کرنے سے بھی قاصر ہو رہے ہیں جو زیر کاشت نہیں ہیں اور دوسرا ہمارے پاس سرمایہ بھی بہت کم ہے۔

فاما ما تعطل منذ ما دنا منة واكثر واكل فليس يمكن عمارته ولا استخراجه في قريب ولمن يعمر ذلك حاجة الامم. ونفقة لا تمكنه. فهذا عذرنا في ترك عمارة ما قد تعطل رہی وہ زمینیں جو کم و بیش سال سے بے کار پڑی ہیں، تو بھی مستقبل قریب میں ان کی بازیافت اور آباد کاری کا امکان نظر نہیں آتا، ایسی زمینوں کو آج کے زمانے کے لئے زیادہ مصروف برداشت کرنے والوں کے جو سر دست استطاعت سے باہر ہیں، معطل زمینیں آباد کاری سے گریز کا ہمارے پاس یہی عذر ہے۔

فرايت ان وظيفة من الطعاء. كيلا مسمى او دراهم مسبة توضع عليهم مختلفا فيه دخل على السلطان وعلى بيت له. وفيه مثل ذلك على اهل الخراج بعضهم من بعض (ان تمام باتوں پر غور کرنے کے بعد) اب میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ حصول کے طور پر غلہ کی کوئی متعین مقدار،

یاد رہوں گی کوئی متعین تعداد مختلف شرحوں کے ساتھ، ان پر عائد کرنا سلطان اور بیت مال کیلئے نقصان کا باعث ہوگا، یہ صورت خراج ادا کرنے وان، رعایا کے باہمی معاملات کیلئے بھی مضر ہوگی۔

اما وظيفة الضعفاء فان كان رخصا فاحشاً لم يكتف السلطان بأرضي وظيف عليهم ولم يطب نفساً بالحد عنهم. ولم يقو بذلك الجنود ولم تشحن به شغور. واما غلاء فاحشاً لا يطيب السلطان نفساً بتول ما يستفضل اهل الخراج من ذلك. وارضى والغلاء بيد الله تعالى لا يقومان على امر واحد

جہاں تک متعین مقدار غلہ کی صورت میں خراج عائد کرنے کا سوال ہے، تو رخصہ بہت زیادہ سستا ہوا تو سلطان اس مقدار کو کافی نہیں سمجھے گا جو ان پر عائد کی گئی ہے، اور نہ وہ بطیب خاطر اس تخفیف کو ادا کرے گا، ان (تھوڑے حاصل) کے ذریعے فوجوں کی ضروری قوت نہ ہم پہنچائی جاسکے گی اور سرحدوں پر فوجی چاروں قیام و انتظام ٹھیک طرح نہ ہو سکے گا، اگر غلہ بہت زیادہ گراں ہوا تو خراج ادا کرنے والوں کو مقدار مقررہ زیادہ معذور ہوگا لیکن سلطان کو اس میں تخفیف گوارا نہیں ہوگی، ارزانی اور گرانی اللہ کے ہاتھ میں ہے، ان کا حق یکساں نہیں رہتا۔

وكذلك وظيفة الدراهم مع اشياء كثيرة تدخل في ذلك تفه رخص يطول. وليس الرخص والغلاء حد يعرف ولا ينفام عليه. انما هو امر من السماء لا يدرك كلف هو وليس الرخص من كثرة الطعام ولا غلاؤه من قلته. انما ذلك امر الله وقضاه. وقد يكون قليلاً رخصاً.

درہموں کی متعین تعداد کی صورت میں محصول عائد کرنے کا معاملہ بھی ایسا ہے اس سلسلہ میں اور بہت سے عوامل کو بھی دخل ہے لیکن ان کی تفصیل و تشریح باعث طوالت ہوگی۔ ارزانی اور گرانی زرعی ایک حد نہیں جسے معلوم کیا جاسکے اور جس پر قنم رہا جاسکے، (اشیاء کے نرخ کا) معاملہ آسمان سے طے ہوتا ہے، نہ زمینر جانتا کہ یہ کس طرح طے پاتا ہے۔ ارزانی غلہ کی کثرت کے سبب نہیں ہوتی، اور نہ ہی گرانی اس کی کمی کے سبب ہوتی ہے۔ رزانی اور گرانی اللہ کے فیصلے اور حکم کے تحت ہے، بس اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ غلہ بہت زیادہ ہو مگر گراں ہو اور بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ غلہ کم ہو مگر سستا ہو۔

(۱۰۰) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی (رحمه الله تعالى) عن الحكم بن عتيبة (رحمه الله تعالى) عن رجل حدثه قال: قال عمر غلا في زمن رسول الله ﷺ فقال الناس لرسول الله: ان السعر قد غلا فوظف وذهبة غلة قوم عيها. ان الرخص والغلاء بيد الله ليس لنا ان نجوز امر الله وقضاءه.

حکم بن عتیبہ نے یہ شخص جس نے ان سے حدیث بیان کی ہے سے روایت کی ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں (ب دفعہ) نرخ گراں ہو گئے تو لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ نرخ گراں ہو گئے ہیں۔ لہذا آپ ہمارے لئے ایک شرح متعین مقرر کر دیجئے تاکہ ہم اپنی پر قائم رہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ارزانی اور گراں اللہ رب العزت۔ ہاتھ میں ہے۔ ہمارے لئے یہ درست نہیں کہ اللہ رب العزت کے فیصلہ اور اس کے حکم سے تجاوز کریں۔

(۱۰۸) قال ابو یوسف: وحدث ثابت ابو حمزة الیمانی عن سالم بن ابی الجعد قال سمعته یقول

: قال الناس: الرسول الله ﷺ ان السعر قد غلا. فسعر لنا سعرا فقال: ان السعر غلا و

ورخصه بيد الله. وانی اری ان حق الله وليس لاحد عندي مظلمة یطلبني بها

سالم بن ابو الجعد کہتے ہیں کہ

لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: نرخ گراں ہو گئے ہیں لہذا آپ ہمارے لئے ایک نرخ مقرر فرما دیجئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نرخ گراں کی رانی اور ارزانی اللہ کے ہاتھ میں ہے، میں چاہتا ہوں کہ اللہ سے اس حال میں ملوں کہ مجھ سے کسی کو کوئی شکایت نہ ہو۔ جس کو مجھ سے وہاں بدلہ چاہے۔

(۱۰۹) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ): وحدثني سفیان بن عیینة عن یوب عن الحسن (رحمہ

الله تعالى). قال: غلا المعر علی عهد رسول الله ﷺ فقال الناس: یا رسول الله ﷺ لا تسعر

لنا، فقال ﷺ: ان الله هو القابض. ان الله هو الباسط. وانی والله ما اعطیکم

شیئا ولا امنعکموه. ولکن ما انا خازن اضع هذا الامر حیث امرت. وانی لا رجوا ان القی الله

ولیس احد یطلبني بمظلمة ذمتها ایاة فی نفس ولا دم ولا مال.

حسن نے کہا ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں نرخ گراں ہو گئے تو لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا آپ ہمارے لئے نرخ مقرر نہ فرما دیں گے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ ہی نرخ مقرر کرنے والا ہے، اللہ ہی نئی پیدا کرنے والا ہے، اللہ ہی فراخی پیدا کرنے والا ہے، اللہ ہی غم کی فراخی پیدا کرنے والا ہے، اور نہ تم سے کسی چیز کو روک سکتا ہوں، بلکہ میں صرف خازن ہوں، جیسا حکم ملتا ہے، یسا کرتا ہوں، میں یہ چاہتا ہوں کہ اللہ سے اس حال میں ملوں کہ کوئی مجھ سے کسی ایسی زیادتی کا مواخذہ کرنے والا نہ ہو جو میں نے اس پر جان، خون یا مال کے سلسلہ میں کی ہو۔

قال ابو یوسف: واما مدین علی اهل الخراج فیما بینهم. فلا بد لها تین الطبقتین من

مساحة او ضراطة وای ذلك كان غلب عليه اهل القوة اهل الضعف . واستأثروا به وحملوا
الخراج على غير اهلہ وعلى الانكار مع اشیاء كثيرة تدخل فی ذلك ولا تنطول لفسترتها
ولكنی قد بینت لك من ذلك ما ارجو ان یكتفی به جبابرة راجع والعشور والصدقات
والجوالی وفي العمل فیما سوی ذلك ان شاء الله .

(غلہ کی مقررہ مقدار یا دراہم کی متعینہ تعداد وصول کرنے کی صورت میں خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے
سے جو نقصان پہنچتا ہے اس کی نوعیت یہ ہے کہ ان محاصل کی تحصیل کیسے (کھیتورن) یا کش، یا کسی اور طرح کے نشانات
قائم کرنا ناگزیر ہوگا۔ ان میں سے جو صورت بھی اختیار کی جائے طاقت ور لوگ وروں پر مسلط ہو جائیں گے، یہ کام خود
اپنے ہاتھ میں لے لیں گے، اور خراج کا بوجھ ان لوگوں کے سر ڈال دیں گے جس پر اس کا بوجھ نہیں پڑنا چاہیے، باوجود ان
کے احتجاج و انکار کے ایسا ہی ہوگا۔ اس کے علاوہ اس سلسلہ میں اور بہت سی قابلِ جدہ تیں سامنے آتی ہیں، اگر طوالت کا
اندیشہ نہ ہوتا تو میں ان سب کو کھول کھول کر بیان کرتا۔

لیکن میں نے یہ بات آپ کیلئے قدرے تفصیل سے (ذیل میں) بیان دی ہے کہ خراج، عشور، اور جوالی (یعنی
جزیہ) کی تحصیل، نیز دوسرے مالی امور میں کیا طریقے اختیار کرنے ”انشاء اللہ“ فی ہاں گئے۔

ولم اجد شیء اوفر علی بیت المال ولا اعفی لاهل الخراج من التظالم فیما بینہم . وحمل
بعضہم علی بعض . ولا اعفی لہم من عذاب ولا تہم وعمالہم . من مقاسمة عادلة خفیفة
فیہا للسلسان رضا ولا لاهل الخراج من التظالم فیما بینہم . وحمل بعضہم علی بعض راحة
وفضل .

میرے خیال میں پیداوار کے اندر ایک منصفانہ بلکی سے نسبت سے حصہ رہا۔ جان بیت المال کی آمدنی بڑھانے،
خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے کی دست درازیوں، اور ایک دوسرے کے بوجھ ڈالنے سے بچانے، نیز ان کو
والیوں اور دوسرے افسر ان حکومت کی ظلم و زیادتی سے محفوظ رکھنے کا بہتر طریقہ۔ اس طریقہ سے سلطان بھی راضی رہے
گا۔ اور خراج ادا کرنے والے بھی ایک دوسرے کی ظلم و زیادتی سے ہموں رہے۔ ہوئے سکھ چین اور کشادہ حالی کی زندگی
بسر کر سکیں گے۔

وامیر المؤمنین اطال الله بقاءہ اعلیٰ بذالك عینا واحسن فینہ نظر للموضع الذی وضعہ الله
به من دینہ وعبادہ . والله اسأل لامیر المؤمنین التوفیق فیہ نعوذ من ذلك واحب . وحسن

المعونة علی الرشاد . وصلاح الدین والرعیة

امیر المؤمنین، اللہ انہیں عمر دراز بخشے اس مقام کی بدولت جو اللہ نے انہیں عطا کیا۔ بنے دین اور اپنے بندوں کی نسبت عطا

کر رکھا ہے، اس سلسلہ میں زیادہ بلند نگاہ صاحب بصیرت ہیں، اور میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ امیر المؤمنین اس سلسلہ میں جو ارادہ فرمائیں، اور جس طریقہ و پیمانہ مانگیں اس میں ان کو (حسن انتخاب کی) توفیق عطا فرمائے، اور راستبازی پر قائم رہنے اور دین اور رعایا کی خیر خواہی میں ان کی بطریق احسن مدد فرمائے۔

رأيت ابقی الله امیر المؤمنین یقاسم من عمل الحنطة والشعیر من اهل السواد جميعا على خمسين للسبيح منه. واما والی فعلى خمس ونصف. واما النخل والكرم والرطاب

والبساتین فعلى الثلث. اما لزال الصیف فعلى الربع

امیر المؤمنین کو اللہ باقی رکھے میرے رائے یہ ہے کہ وہ سارے باشندگان سواد سے یہاں اور جوئی کاشت پرچشموں سے بہتے ہوئے پانی سے سیراب ہونے، زمینوں کی پیداوار کے ۱/۵ پر معامہ کریں، اور رہت سے یہ آبائی جانیوالی زمینوں میں پانچ اور نصف (یعنی ۱/۱۰) پیداوار پر، الجھور کے درختوں، انگور، پختہ کھجور، اور باغات میں ایک تہائی (۱/۳) پر اور گرمی میں پیدا ہونے والوں میں سے چوتھائی (۱/۴) پر معامہ کریں۔

ولا يؤخذ بالخرص في شيء من ذلك. ولا يحوز عليهم شيء من يبايع منه يبايع من النجار ثم تكون المقاسمات في اثمان ذلك او بخوم ذلك قيمة عادلة لا يكون فيها حمل على اهل الخراج ولا يكون على السلطان دهر ثم يؤخذ منهم ما يلزمهم من ذلك. ان ذلك كان اخف فعل ذلك بهم

ان میں سے کسی چیز پر بھی راز نہ وصولی اندازہ کر کے نہ ہو، نہ ہی کوئی چیز تخمینہ سے لٹے کی جائے (بلکہ پیداوار) تاجروں کے ہاتھ فروخت ہونے پر اس کی مجموعی قیمت میں سے حصے تقسیم کر لئے جائیں، اس کی ایک منصفانی قیمت لگائی جائے جس میں: نوخرن ادا کرنے والوں پر کوئی زیادتی ہو نہ حکومت کا کوئی نقصان، اور پھر اس حساب سے ان کے ذمہ جو کچھ نکلتا ہو وہ لے لیا جائے، ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت خراج ادا کرنے والوں کے لئے آسان تر ہو وہی اختیار کی جائے، اگر (پیداوار کو) فروخت کر کے اس کی قیمت کو ان کے درمیان تقسیم کر دینا زیادہ آسان ہو تو ان کے ساتھ یہی طریقہ اختیار کیا جائے۔

(۱۱۰). قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا مسلم الخزامی عن انس بن مالك (رضی اللہ

تعالیٰ عنہ) ان رسول اللہ ﷺ دفع خيبر الى اليهود مساقاة بالنصف. وكان يبعث اليهم

عبد الله بن رواحة فيخرص عليهم ثم يخيرهم اى النصفين شاءوا. او يقول لهم: اخرصوا

انتم وخيروني فيقولون: هذا مت السهاوات والارض

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ کو نصف (پیداوار لینے کی شرط) پر بنائی گا۔ اہل مکہ کے یہود کے جواب کر دیا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم (حضرت سیدنا) عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو ان کے پاس بھیجتے تھے، ہاندازہ سے (دو حصے) کر دیتے اور پھر انہیں اختیار دے دیتے تھے کہ دونوں حصوں میں سے جس کو چاہیں خود رکھیں، آپ ان سے یہ کہتے: تم اندازہ (سے تقسیم) کرو اور مجھے اختیار دو (کہ جو آدھا چاہوں لے لوں) اس پر وہ لوگ کہہ رہے تھے: اسی (عدل) کی وجہ سے آسمان و زمین قائم ہیں۔

(۱۱۱) قال: وحدثني الحجاج بن ارطاة عن نافع عن عبد الله بن عمر بن رسول الله: دفع خيبر

الى اهل خيبر بالنصف. فكانت في ايديهم في حياة رسول الله. ص. ۱۱۱ ابی بکر وعامة ولاية

عمر. ثم كان عمر هو الذي نزعها من ايديهم.

(سیدنا) عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ کو نصف (پیداوار خود لینے کی شرط) پر خیمہ والوں کے واپس کر دیا تھا۔ چنانچہ خیمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس، پھر (حضرت سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے دور میں اور پھر (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے دور حکمرانی میں بیشتر حصہ میں انہی لوگوں کے پاس رہا، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ہی نے اسے ان لوگوں کے ہاتھوں سے نکال لیا۔

(۱۱۲) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا محمد بن السائب الكلبي عن ابي صالح عن

عبد الله بن العباس (رضي الله تعالى عنهما) قال: لما فتح رسول الله خيبر اقالوا: يا محمد انا

ارباب الاموال ونحن اعلم بما منكم فعاملونا بها. فعاملهم رسول الله على النصف على

انا اذا شئنا ان نغركم خراجناكم. فلما فعل ذلك اهل خيبر مع ذلك اهل فدك فبعث

اليهم رسول الله في محبصة بن مسعود (رضي الله عنه) فنزلوا على سائر اهل خيبر على

ان يصونهم ويحقق دماهم. فآقروهم رسول الله في مثل حاله اهل خيبر. فكانت

فدك لرسول الله وذلك انه لم يوجف عليها المسلمون بخيل ولا كراع.

(سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ فتح کیا تو ان لوگوں نے کہا: اے محمد! ہمارے ممالک کے مالک رہے ہیں اور ہمیں ان

کے بارے میں آپ لوگوں سے زیاں دہم ہے، لہذا آپ لوگ اس سلسلہ میں ہمارے ساتھ معاملہ طے کر لیجئے۔ چنانچہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے آدھی پیداوار پر معاملہ طے کر لیا۔ اس شرط کے ساتھ کہ ہم جب تم کو نکالنا چاہیں گے نکال

دیں گے۔ جب اہل خیمہ نے یہ معاملہ طے کر لیا تو باشندگان فدک کو اس کی خبر ملی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت

سیدنا) عیصہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ان کے پاس بھیجا تو انہوں نے بھی وہی معاملہ طے کر لیا جو باشندگان خیبر نے کیا تھا، اس شرط کے ساتھ کہ آپ ان کی حفاظت کریں گے اور ان کا خون نہ بہائیں گے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اہل خیبر کی طرح ان کے معاملے پر برقرار رکھا، فداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت قرار پایا کیونکہ مسلمانوں نے اونٹ یا گھوڑے نہیں دوڑائے تھے۔

(۱۱۳) قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن عبد الله بن العباس رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر فقال له اهلها: انحن اعلم بعيبها منكم فاعطاهم ارباباً بالنصف. ثم بعث عبد الله بن رواحة (رضي الله تعالى عنه) يقسم بينه وبينهم. فهدى اليه فرد هديتهم وقال: لم يبعثني النبي ﷺ لاكل اموالكم. وانما بعثني لاقسم بينكم وبينه. ثم قال: ان شئتم عملتم وعاجت وكلت لكم النصف وان شئتم عملتم وعاجت وكلتم لنا النصف فقالوا: بهذا قامت السماوات والارض (سیدنا) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب برفتح کر لیا تو اس کے باشندوں نے آپ سے پوچھا کہ ہم اس کی کاشت کے سلسلہ میں آپ لوگوں سے زیادہ وقفہ ہمارے ہیں۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نصف (پیداوار خود لینے کی شرط) پر انہی لوگوں کو دے دیا۔ پھر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو بھیجا تاکہ وہ آپ کے اور ان لوگوں کے درمیان (پیداوار) تقسیم عمل میں لائیں۔ ان لوگوں نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ہدیتا پنچھ دیا تو انہوں نے ان کا ہدیہ واپس کر دیا۔ اور فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارا ماں بھائی کیسے نہیں بھیجا ہے۔ بلکہ اس لئے کہ جب اسے تمہارے اور ان کے درمیان (پیداوار کی) تقسیم عمل میں لائیں۔ توں۔ پنچھ انہوں نے کہا: اگر تم چاہو تو میں محنت کر کے غلہ اس کی بالوں سے میچدہ کروں اور آدھا غلہ ناپ کر تمہیں دے دوں۔ یا تم لوگ محنت کر کے غلہ نکالو اور آدھا ناپ کر لگے۔ اردو۔ اس پر اہل خیبر نے کہا: اسی (عدل) کی بدولت آسمان و زمین قائم ہیں۔

(۱۱۴) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن نافع عن عبد الله بن عمر (رضي الله تعالى عنهما) ان قال: قام عمر خطيباً فقال قال: النبي ﷺ: انا صالحنا اهل خيبر على ان نخرجهم متى اردنا وانهم عدوا على عبد الله بن عمر مع عدوهم على الانصارى قبته فلانعلم لنا. ثم (هناك) عدوا غيرهم فمن ذلك انه بخيبر مال فليصدق به فاني نخرجهم

(سیدنا) عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

(ایک مرتبہ) (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خطبہ دینے کھڑے ہوئے تو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ہم نے خیبر والوں سے اس شرط پر صلح کی ہے کہ ہم جب چاہیں گے ان کو وہاں سے نکل دیں گے۔ بان لوگوں نے عبداللہ بن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) پر دست درازی کی ہے۔ اور اس سے قبل یہ نصاریٰ پر، وہاں چکے ہیں۔ ہمارے مہم کی حد تک اس سرزمین پر ان کے سوا ہمارا کوئی اور دشمن نہیں (جو زیادتی کرتا ہو) اب خیبر: جن لوگوں کے اموال و املاک ہوں وہ وہاں جا کر انہیں خود سنبھال لیں کیونکہ میں ان لوگوں کو نکالنے والا ہوں۔

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: فاما القطائع فما کان منها سید: فعن العشر وما سقی منها

بالدلو والغرب والسانية فعلى نصف العشر لمؤنة الدالية والغرب و سانية.

(امام الحدیث قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) قطع (ا) امریہ ست کی طرف سے عطاء کردہ قطعہ زمین، کی تفصیل یہ ہے کہ (جو زمینیں بہتے پانی سے سیراب ہوتی ہوں) مشرق قرار پائیں گی، اور جن کی سینچائی ڈول، بڑے ڈول، یا پانی کھینچنے والے جانوروں کے ذریعہ کی جاتی ہو ان پر زر، ڈول، اور پانی لانے والی اونٹنی (پر مصارف اور محنت) کے بوجھ کے پیش نظر بیسواں حصہ عائد ہوگا۔

واما العشر والصدقة في الثمار والحراث من ارض لعشر فما جاء به الاثار والسنة العشر من

ذلك ما سقى سيحاً ونصف العشر على ما سقى بالغرب والدالية و سانية

اور عشر اور صدقہ عشری زمینوں پر پیدا ہونے والے پھل اور کھیتی پر (واجب) ہوتا ہے آثار اور سنت سے معصوم ہوتا ہے کہ مشرق صرف ان زمینوں پر عائد ہوگا جو بہنے والے پانی (چشمہ، نہر وغیرہ)۔ سیراب ہوں اور نصف عشر ان پر جن کی سینچائی بڑے ڈول، رہٹ یا پانی لانے والے جانوروں کے ذریعے کی جائے۔

فهذا المجمع عليه من قول من ادر كنا من علمائنا وما جاء به الاثار. ولست ارى العشر الا

على ما يبقی فی ایدی الناس. ليس على الخضر التي لا بقاء لها ولا على الاعلاف ولا على الحطب

عشر. والذي لا يبقی فی ایدی الناس هو مثل البطيخ والعقل. الخمار والقرع والباذنجان

والجزر والبقول والرياحين واشباه هذا. فليس في هذا عشر

اپنے جن عام، جو ہم نے پایا ہے وہ اس بات پر اتفاق رکھتے ہیں، اور آثار: بھیجی ہوئی مذکور ہے، میری رائے میں عشر صرف انہی پیداواروں پر عائد ہوگا جو لوگوں کے پاس باقی رہتی ہوں (ذخیرہ کر لیں)۔ زرکھی جا سکنے والی سبزیوں، چارہ اور ایندھن پر عشر نہیں، جو چیزیں لوگوں کے پاس باقی نہیں رہتیں مثلاً تربوز، مکڑ، مکد، بیٹلن، گاجر، ترکاریاں، تلسی اور خوشبودار پودے اور اس طرح کی دوسری چیزیں، ان چیزوں میں عشر (واجب) نہیں ہوگا۔

واما ما يبقى في ايدي الناس مما يكال بالقفيز ويوزن بالارطال فهو مثل الحنطة والشعير
والذرة والارز والحبوب ولسه سم والشهدانج واللوز والبندق والجوز والفسق والزعفران
والزيتون والقرطم والكثير: الكراويا والكبون والبصل والثوم وما اشبه ذلك
اور جو چیزیں لوگوں کے پاس باقی رہتی ہیں اور قفیز سے ناپی اور رطل سے تولی جاتی ہیں مثلاً آبیہوں، جوہنی، چاول،
دوسرے غلے، سم، پٹ سن، بادام چلغا، خرث، پستہ، زعفران، زیتون، قرطم، دھنیا، زیرہ رومی، زیرہ، پیاز، لسن اور
اسی قسم کی دوسری چیزیں۔

فاذا اخرجت الارض من ذلك خمسة اوسق او اكثر ففيه العشر اذا كان في ارض تسقى سيعا او
سقتها السماء. واذا كان في ارض تسقى بغرب او دالية او سانية ففيه نصف العشر. واذا
نقص عن خمسة اوسق لم يد فيه شيء
جب زمین ان اشیاء کی پانچ سق اس سے زیادہ مقدار پیدا کرے تو اس پیداوار میں عشر واجب ہوگا، بشرطیکہ یہ
ایسی زمین ہو جو بہتے ہوئے پانی یا رش کے پانی سے سیراب ہوتی ہو۔ پیداوار اگر بڑے ڈول، رہٹ یا جانوروں سے
ذریعہ پہنچی جانے والی زمین میں ہوں، تو اس میں بیسواں حصہ واجب ہوگا، اور اگر پیداوار پانچ سق سے کم ہو تو اس میں
کچھ بھی واجب نہ ہوگا۔

واذا اخرجت الارض نصف ستة اوسق حنطة ونصف خمسة اوسق شعير اكان فيها العشر.
وكذلك لو اخرجت قدر ستة اوسق حنطة وقدر وسق من شعير وقدر وسق من تمر وقدر وسق
من زبيب. وتم ذلك خمسة اوسق كان في ذلك العشر.
اگر کسی زمین سے ڈھائی سق آبیہوں اور ڈھائی سق جو پیداوار ہو تو بھی اس میں عشر واجب ہوگا، اسی طرح اگر ایک سق
گیہوں، ایک سق جو، ایک سق دھن، ایک سق کھجور، اور ایک سق کشمش پیداوار ہو اور سب مل کر پانچ سق پورا ہو جائے تو
اس میں بھی عشر ہوگا۔

وان نقص عن خمسة اوسق وسق او اقل او اكثر لم يكن فيه العشر ما خلا الزعفران. فانه اذا
كان في ارض في ارض العشر اخرج الله (تعالى) منه من اياكون قبيته قيمة خمسة اوسق. من
ادنى ما تخرج الارض من الحب بما عليه العشر. ففيه العشر. اذا كان يسقى سيعا او تسقيه
السماء. واذا سقى بغرب ودية فنصف العشر. واذا كان في ارض الخراج ففيه الخراج. على
هذه الصفة. واذا لم تبلغ قيمة خمسة اوسق فلا شيء فيه.
اگر پیداوار پانچ سق سے کم ہو یا اس سے تھوڑی یا زیادہ کم ہو تو اس سے مستثنیٰ ہے، زعفران اگر مشرقی زمین میں

پیدا ہو اور اللہ اتنی زعفران پیدا کر دے کہ جس کی قیمت زمین سے پیدا ہونے ہو۔ وارے سب سے کم قیمت غلہ کے جس پر عشر یا جاتا ہو پانچ وسق کی قیمت کے برابر ہو جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا، بارش میں جب کہ زمین بہتے پانی یا بارش کے پانی سے سیچائی کی جاتی ہو تو اس میں سے بیسواں حصہ واجب ہوگا۔ (زعفران اگر خراجی زمین میں پیدا ہو تو اس پر اسی تفصیل کے مطابق خراج عائد ہوگا، البتہ اس کی قیمت پانچ وسق (غلہ کی قیمت کے برابر نہ ہو اس میں کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔

(۱۵) وکان ابو حنیفۃ رحمہ اللہ یقول: اذا کان الزعفران فی ارض عشر ففیہ العشر، وان لم

تخرج الارض منه الارطلا واحدا، وان کان فی ارض الخراج ففیہ العشر۔

اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ:

زعفران اگر مشرعی زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، خواہ زمین سے صرف ایک ہی زطل

زعفران کیوں نہ پیدا ہو، اور اگر خراجی زمین میں پیدا ہو تو اس پر خراج عائد ہوگا۔

پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء

واختلف اصحابنا (رحمہم اللہ) فی وقت اداء ما اخرجت الارض فقال ابو حنیفة (رحمہ اللہ) تعالیٰ) فی القلیل والکثیر وقال غیرہ حتی یبلغ ادنی ما یخرج من الارض خمسة اوسق. فلا صدقة فیما لحد یبلغ خمسة اوسق

زمین کی پیداوار (کے محاصل، یعنی خراج) کی ادائیگی کب کی جانی چاہیے، اس باب میں ہمارے اصحاب کی رائیں مختلف ہیں، چنانچہ (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ: (پیداوار) کم ہو تو بھی اور زیادہ ہو تو (اس میں سے حکومت کا حصہ نکالا جائے گا)۔ جبکہ دیگر ائمہ نے کہا ہے: اس وقت (عشر کے احکامات جاری ہوں گے) جب کہ زمین کی پیداوار کم سے کم پانچ اوسق ہو، جو پیداوار پانچ اوسق سے کم اس پر صدقہ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱۶) وكان ابو حنیفة رحمہ اللہ یقول: فی کل ما اخرجت الارض من قلیل او کثیر العشر اذا کان فی ارض العشر وسنہ حاء ونصف العشر اذا سقی بغرب او دالية اوسانية اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے:

زمین سے تھوڑا یا زیادہ جو کچھ پیدا ہو اس میں عشر (واجب) ہے بشرطیکہ یہ پیداوار مشرقی زمین میں اور اس وقت بنتے ہوئے پانی (چشمہ وغیرہ) سے سیرجائے، اگر سیرجائی بڑے ڈول، رہٹ، یا پانی لانے والی اونٹنی کے ذریعہ کی جائے تو بیسواں حصہ (واجب) ہوگا۔

والخراج اذا کان فی ارض الخراج من الحنطة والشعیر والتمر والزبيب والذرة والحبوب وانواع البقول وغیر ذلک من اصناف غلات الشتاء والصیف مما ینکال ولا ینکال اور خراج اس وقت لیا جائے گا: جب کہ خراجی زمین میں گیہوں، جو، کھجور، کشمش، مٹی، دوسرے اجناس مختلف اقسام کی سبزیاں، اور سردی اور گرمی میں پیدا ہونے والے مختلف قسم کے دوسرے پھل، خواہ وہ ناپ جاتے ہوں یا نہ ناپ جاتے ہوں پیدا ہوں۔

فاذا اخرجت الارض شیئ من ذلک قلیلا او کثیرا ففیہ العشر ولا نحسب منه اجرة العبال ولا نفقة البقر اذا کان یسقى سیحا او تسقیہ السماء وان کان یسقى بغرب او دالية اوسانية

فہمی نصف العشر

جب ان میں زمین سے کوئی چیز تھوڑی یا زیادہ پیدا ہو تو اس پر عشر واجب ہوگا اور (عشر کا حساب لگانے سے پہلے) اس میں سے محنت کاروں کی اجرت، یا نیل پر آنے والا صرفہ نہیں وضع کیا جائے گا۔ شریک یہ زمین بہتے ہوئے پانی سے پہنچی جاتی ہو یا اسے بارش سیراب کرتی ہو، اگر زمین کی پہنچ (اُنی بڑے ڈول، ریل یا بانوروں کے ذریعہ کی جاتی ہو تو اس کی پیداوار میں بیسواں حصہ واجب ہوگا۔

(۱۱۰) وحدثنا بذلك عن حماد عن ابراهيم النخعي انه قال: ما اخذ جند الارض من قليل او كثير من شيء، ففيه العشر وان لم يخرج الا دستجة بقل، فكأن ابو حنيفة يأخذ بهذا. ويقول: لا تترك ارض تعتمل لا يؤخذ منها ما يجب عليها من الخراج اذا كان في ارض الحر اجوماً يجب عليها من العشر اذا كان في ارض العشر قليلاً اخره تاد. كثيره وقال غيره: لا صدقة فيما يخرج الارض حتى يبلغ خمسة اوسق. راجع، في ذلك عن رسول الله ﷺ

ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

زمین تھوڑا یا زیادہ جو کچھ بھی پیدا کرے اس میں عشر واجب ہے خواہ وہ نصف اُساس کا ایک تو وہ پیدا کرے، (امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اسی بات کو اختیار کرتے ہیں تھے اور فرماتے تھے کہ: جو زمین بھی زیر کاشت ہے وہ اگر خراجی ہو تو اس پر واجب ہونے والا خراج وصول کئے بغیر نہ چھوڑا جائے گا، اور اگر وہ مشتری زمین ہو تو اس پر واجب ہونے والا عشر ضرور وصول کیا جائے گا، خواہ وہ کم پیداوار دے یا زیادہ۔

اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہا ہے: کہ زمین کی پیداوار جب تک پہنچ سق کے بقدر نہ ہو اس پر صدقہ (واجب) نہیں ہے، (اس مسک کی بناء) وہ روایت ہے جو رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے۔

(۱۱۱) حدثنا ابان بن ابي عياش عن الحسن البصري عن انس بن مالك عن النبي ﷺ انه

قال: ليس فيما دون خمسة وسق من البر والشعير والذرة والتب والزيب صدقة. ولا فيما

دون خمس اواق صدقة. ولا فيما دون خمس من الابل صدقة

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ: آپ ﷺ نے فرمایا:

”بیہوں، جو مٹی، کھجور، اور کشمش جب پانچ وسق سے کم (پیدا) ہو تو اس پر صدقہ نہیں، نہ ہی پانچ اوقیہ سے کم (چاندی) میں ہے، اور نہ پانچ سے کم اونٹوں میں زکوٰۃ ہے۔“

(۱۱۲) قال: وحدثنا يحيى بن ابي انيسة عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما

عن النبی ﷺ انه قال: لبس بما دون خمسة اوسق صدقة (سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو (پیداوار) پانچ اوسق سے کم، اس میں صدقہ نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف: والقول هذا على هذا، والوسق ستوعا صاعا بصاع النبي ﷺ، فالخمسۃ اوسق ثلاثمائة صاع والباع خمسة ارطال وثنت. وهو مثل قفيز الحجاج ومثل الربعي الهاشمي والمختوم الهشمي الاول اثنان وثلاثون رطلا. ہمارے نزدیک مختار قول ہی ہے، وسق نبی کریم ﷺ کے صاع کے لحاظ سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اس طرح پانچ وسق تین سو صاع کے برابر ہے، ایک پانچ اور ایک تہائی رطل طلکے برابر ہوتا ہے، اور وہ حجان کے قفیز ربع ہاشمی اور ہاشمی مختوم کی طرح ہوتا ہے، حجاج کا قفیز تیس رطل کا ہوتا ہے۔

فاذا اخرجت الارض ثلاثمائة صاع من هذا الانواع، فأكل رب الارض من ذلك شيء، او اطعم اهله او جاره او عبده، فصار ما بقى ينص عن ثلاثمائة صاع كان فيما بقى العشر اذا كان يسقى سيعا. اگر زمین سو صاع کے بقدر پیداوار سے اور زمین والا اس میں سے کچھ خود کھائے یا اپنے گھ والوں، دوستوں وغیرہ کو کھلا دے اور اس کے بعد جو باقی بچے وہ تین سو صاع سے کم ہو تو اس باقی (جنس) میں عشر واجب ہے بشرطیکہ اس کی سیرپائی چشمہ وغیرہ کے ہے۔ لے پانی سے کی گئی ہو۔

ونصف العشر اذا كان يسق بغرب او سانية او دالية، ولم يكن عليه فيما اطعم واكل شيء، وكذا الوسق بعضه كان في ما بقى العشر او نصف العشر اگر اسے بڑے ڈول، رہائی یا نے لانے والی اونٹنی کے ذریعہ سینچا جاتا ہو تو اس میں نصف عشر واجب ہوگا جو کچھ اس نے خود کھایا یا دوسروں کو کھلا دیا اس سے کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، اسی طرح اگر پیداوار کا کچھ حصہ چوری ہو جائے تو اسے صرف باقی ماندہ میں سے عشر یا نصف دینا ہوگا۔

فهذا جميع ما جاء فيما خرجت الارض وهذه اصول ذلك، فما تفرع من ذلك فعلى هذا يحمل وبه يشبه. وهذه عبارة الذين يوزن به ويمثل عليه. زمین کی پیداوار کے (محاصل) بارے میں صرف اتنی باتیں ہی منقول ہیں اور یہ اس باب کی بنیادی باتیں ہیں، ان سے جو فروغی باتیں نکلتی ہیں وہ انہیں پر محمول ہیں۔ اور انہی سے مماثلت کی بناء پر بیان کی جاتی ہیں، یہ تصریحات وہ ہیں

جو معیار کام کرتی ہیں جن پر دوسری باتیں تولی (اور پرکھی) جائیں گی اور انہی سے ن۔ ے ملتے جلتے دوسرے امور میں حکم اخذ کیا جائے گا۔

فغذی ذلك بما رأيت انه اصلح للرعية واوفر على بيت المال. وبأمر لقولین احببت. آپ اس باب میں وہ رائے اختیار کیجئے جو آپ کے نزدیک رعایا کیلئے بہ اور بیت المال کیلئے زیادہ آمدنی کی باعث ہو، مذکورہ بالا دونوں آراء میں سے آپ جو رائے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

(۱۲۰) قال ابو یوسف: حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیو عن عمرو بن شعيب انه قال: العشر فی الخنطة والشعير والتمر والزبيب، ماسقی من ذلك سبعة العشر وماسقی بغرب او دالية او سانية فنصف العشر عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ: ”عشر گہیوں، جو، کھجور اور کشمش پر وجب ہے جو بننے والے پانی سے سینی ۷۔ ۸، جس (فصل) کی سینی پانی بڑے ڈول، ربٹ، یا پانی لانے والے جانوروں کے ذریعہ کی جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہوتا ہے۔“

(۱۲۱) قال: وحدثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دينار ان رسول الله ﷺ قال: فيما سقت السماء العشر وماسقی بالشاء نصف العشر. عمرو بن دينار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس فصل کو آسمان سے اب کرے اس میں عشر ہے اور جس کو ڈول اور رسی سے ۷۔ ۸ سے سینی چائے اس میں نصف عشر ہے۔“

(۱۲۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا الحسن بن عمارۃ بن اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی بن ابی طالب. رضی اللہ عنہ انه قال: فيما سقت السماء او سقی سبعة العشر وفيما سقی بالغیل نصف العشر. عاصم بن ضمرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”جس کو آسمان سے اب کرے، یا جسے بہتے ہوئے پانی سے سر یا ب کیا جائے اس میں عشر (واجب) ہے اور جس کو ندی نالہ سے سینی چائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۳) قال: وحدثنا اسرار بن یونس عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه قال: ما سقت السماء ففي كل عشرة واحد. وما سقى بالحرث ففي كل عشرین واحد

عاصم بن ضمرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
 ”جس کو آسمان سیراب کرے اس میں ہر دس میں ایک اور جس کو ذول سے سینچا جائے اس میں ہر بیس میں ایک (کی نسبت سے عشر واجب ہے)۔“

وقال: فی موضع عن النبی ﷺ ما سقی بالدوانی۔
 اور ایک موقع پر آپ نے کہا کہ سقی بالدوانی سے روایت کرتے ہوئے فرمایا:
 ”اور جس کو رہٹ کے ذریعہ سینچا جائے۔“

(۱۲۳) قال: وحدثنا محمد بن سالم عن عامر الشعبي عن النبی ﷺ قال: فیما سقت السماء او سقی سیحاف فیہ العشر وم سقی بدالية او سينية او غرب فنصف العشر عامر الشعبي (رحمہ اللہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ”جس کو آسمان سیراب کرے یا جسے (چشمہ وغیرہ کے) بہنے والے پانی سے یہ اب کیا جائے اس میں عشر (واجب) ہے اور جس کو رہٹ، افنی یا ذول کے ذریعہ سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۴) قال: وحدثنا عمرو بن عثمان عن موسى بن طلحة انه كان لا يرى صدقة الا في الحنطة والشعير والنخل والكرم. زبیب قال: ووجدنا كتاب كتبه النبی ﷺ للمعاذ او قال نسخة او وجدت نسخة هكذا

عمرو بن عثمان نے موسیٰ بن طلحہ سے روایت کیا ہے کہ:
 ”موسیٰ بن طلحہ کی رائے یہ تھی کہ صدقہ صرف گندھوں، جو، کھجور، انگور، اور کشمش (یا منقہ) میں (واجب) ہوتا ہے۔ (راوی نے) کہا: ہمارے پاس یہ تحریر ہے جسے نبی کریم ﷺ نے معاذ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا، یا انہوں نے یہ کہا کہ: ایک نسخہ ہے، یا میں نے یہ ایک نسخہ پایا ہے۔“

(۱۲۵) قال: وحدثنا ابن عباس بن عیاش عن انس بن مالك عن النبی ﷺ انه قال فیما سقت السماء او سقی سیحاف فیہ العشر وفيما سقی بالغرب او السواني او النضوح نصف العشر
 ”(سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں:
 ”کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو آسمان سیراب کرے یا جو بستے ہوئے پانی سے سینچا جائے اس میں عشر (واجب) ہے۔ اور اس بڑے ذول، پانی لانے والی اونٹنیوں یا حوضوں سے سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

صدقہ کیلئے مال کا انصاب:

(۱۲۰) قال: وحدثنا عمرو بن يحيى بن عمارة بن أبي الحسن عن أبيه - أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: ليس فيما دون خمس ذود صدق ولا فيما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت ہے کہ آپ - ﷺ نے فرمایا: ”پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں، نہ ہی اس (چاندی) میں زکوٰۃ (واجب) ہے، جو پانچ اوقیہ سے کم ہو، اور جو (غہ مقدار میں) پانچ وسق سے کم ہو اس میں صدقہ نہیں۔“

قال عمرو: والوسق عندنا ستون صاعاً.
(اس حدیث کے راوی) عمرو نے کہا ہے کہ: وسق ہمارے نزدیک ساٹھ صاع ہوتا ہے۔

(۱۲۱) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): حدثني عبد الرحمن بن ممرال حدثني يحيى بن عمارة بن أبي الحسن المازني عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ: مثله وزاد فيه: وخمسة اوسق يومئذ وسقان اليوم.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سابقہ حدیث کی مثل - یث روایت کی ہے اور اس میں اتنا اضافہ کیا ہے کہ: اور اس زمانے کے پانچ وسق آج کے دو وسق کے برابر ہوتے ہیں۔

(۱۲۲) قال: وحدثنا عبد الله بن علي عن اسحاق بن عبد الله بن أبي ب - عباد بن تميم عن رجال من اصحاب رسول الله عليه الصلوة والسلام فيهم - ايوب عن رسول الله ﷺ قال: الصدقة في خمسة اوسق من الحنطة والتمر والزبيب فصاعاً.
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب جن میں ابو ایوب شامل ہیں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”صدقہ پانچ وسق یا اس سے زیادہ گیہوں، کھجور اور کشمش میں (واجب) ہے۔“

پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ:

(۱۲۳) قال: وحدثنا الليث بن اسليم عن مجاهد عن ابن عمر قال: ليد في الخضر زكاة ابن عمر (رضي الله عنه) نے فرمایا کہ:

”سبزیوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔“

(۱۳۱) قال: وحدثنا ا. وليد بن عيسى قال: سمعت موسى بن طلحة (رحمہ اللہ تعالیٰ) يقول: لا صدقة في الخضر الرطبة والبطيخ والقثاء والخيار. وقال: انما الصدقة في النخل والحنطة والشعير والكرم. ويعني به صدقة في هذه العشر. موسى بن طلحة کا بیان ہے کہ:

”ترسزیوں، تربوز، ککڑی، اویسیرے پر صدقہ نہیں۔ (راوی نے) کہا ہے کہ: صدقہ صرف کھجور، گیسوں، جو اور انگور میں (واجب) ہے اور یہاں صدقہ۔ مراد ان کی عشر ہے۔“

(۱۳۲) قال: وحدثني عيسى بن الربيع الاسدي عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن علي رضي الله عنه انه قال: ليس في الخضر زكاة: البقل والقثاء والخيار والبطيخ وكل شيء لبس - اصل - (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”سبزیوں میں زکوٰۃ نہیں یغز۔ کاری، ککڑی، کھیرا، تربوز اور وہ تمام چیزیں جن کا تنہ نہیں ہوتا۔“

(۱۳۳) قال: وحدثني ا. بان. انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: ليس في البقول زكاة (سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”(بغیر تنہ کی) ترکاریوں میں زکوٰۃ نہیں۔“

(۱۳۴) قال: وحدثنا شعيب بن سوار عن عطاء بن ابي رباح وسن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم النخعي انهم قالوا: في كل ما اخرجت الارض صدقة عطاء بن ابي رباح (رحمہ اللہ) اور ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ:

”زمین جو کچھ بھی پیدا کرے اس میں صدقہ (واجب) ہے۔“

(۱۳۵) قال: وحدثنا محمد بن عبد الله عن الحكم بن عتيبة عن موسى بن طلحة (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ انه قال: لا زكاة الا في اربعة: التمر والزبيب والحنطة والشعير.

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”چار چیزوں کے علاوہ کسی چیز میں زکوٰۃ نہیں ہے، کھجور، کشمش، گیسوں، اور جو۔“

فأما العسل والجوز واللوز واشباه ذلك. فإن في العسل العشر إذا كان في أرض العشر. وإذا كان في أرض الخراج فليس فيه شيء.

شہد، اخروٹ، بادام اور اس طرح کی دوسری اشیاء کے بارے میں (یہ حکم)۔ کہ اگر شہد عشری زمین میں پایا جائے تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، اگر خجی زمین میں ہو تو اس میں پچھ بھی (واجب) بنے گا۔

واذا كان في المفاوز والجبال على الاشجار وفي الكهوف فلا شيء فءءوسو بمنزلة الثمار تكون في الجبال والاوودية لاخراج عليها ولا عشر

اگر میدانوں میں، یا پہڑ یا درختوں اور غاروں میں پایا جائے تو بھی کچھ (واجب) نہ ہوگا، اس کا حال ان پھلوں جیسے سے جو پہاڑوں اور وادیوں میں پائے جاتے ہیں، جن پر نہ خراج (واجب) ہوتا۔ اور یہی عشر۔

(۱۳۶) حدثنا بعض اصحابنا عن عمرو بن شعيب قال: كتب بعد ابراء الطائف الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: ان اصحاب النخل لا يؤدون اليناه كأنهم يؤدون الى النبي ﷺ. ويسألون مع ذلك ان نحمي اوديتهم. فكتب الى برأيك في ذلك. فكتب اليه عمر: ان ادوا اليك ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ فاحم لهم اوديتهم وان لم يؤدوا اليك ما كانوا يؤدون اليه فلا تحم لهم. قال: وكانوا يؤدون الى النبي ﷺ من كل عشر قرب قرية.

عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:

”طائف کے ایک امیر نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا: شہر کی لکھیاں پالنے والے جو کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کیا کرتے تھے وہ ہمیں ادا نہیں کر رہے ہیں، اور اس کے باوجود ہم سے یہ چاہتے ہیں کہ ہم ان کی وادیوں کی حفاظت کا اہتمام کریں، آپ اس کے بارے میں مجھے اپنی رائے لکھ دیجئے، س پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو یہ لکھا کہ: جو کچھ یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کرتے تھے وہی اگر تمہیں بھی ادا کریں تب تم ان کی وادیوں کی حفاظت کرو لیکن اگر یہ تم کو وہ کچھ ادا نہ کریں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کرتے تھے تو ان کیلئے حفاظت کا نظام نہ کرو۔“ (راوی نے) کہا: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر دس مشکیزہ (شہد) میں سے ایک منہ بڑھوا کر لے جاتے تھے۔

(۱۳۰) وحدثني يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كتب في العسل: من كل عشم قرب قرية.

عمر بن شعیب سے روایت ہے:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے شہد کے بارے میں یہ تحریر فرمایا تھا کہ: ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ

(واجب ہے)۔“

(۱۳۸) قال: وحدثني الاوص بن حكيم عن ابيه انه قال: في كل عشر دار طال رطل

احوص بن حكيم کے والد نے فرمایا:

” ہر دس رطل میں سے ایک رطل۔“

(۱۳۹) قال: وحدثني عبد الله بن المحرر عن الزهري (رحمه الله) يرفعه قال: قال رسول الله -

في العسل العشر

زہری کا بیان ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

” شہد میں عشر (واجب ہے)۔“

فأما الجوز والبوز والبق والفسق واشباه ذلك ففيه العشر اذا كان في ارض العشر .

والخراج اذا كان في ارض الخرج لانه يكال .

اخرث، بادام، چغوزہ، پھل اور اس قسم کی دوسری اشیاء جب عشری زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب ہے)

عمبوگا، اور اگر خراجی زمین میں پیدا ہوں تو راج (واجب ہے) ہوگا کیونکہ یہ وہ اشیاء ہیں جو باقی رہ جاتی ہیں۔

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: وليس في القصب ولا في الحطب ولا في الحشيش ولا في التين

ولا في السعف عشر ولا في الخراج

(امام الحدیث) ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: زکل، (ایندھن کے طور پر کام آنے والی) کٹڑی، گھاس،

بھوسے، اور کھجور کی شاخوں میں نہ عشر (واجب ہے) اور نہ ہی خمس اور نہ ہی خراج (واجب ہے)۔

فأما قصب الذريرة فأذا كان في ارض العشر ففيه العشر . واذا كان في ارض الخراج ففيه

الخراج . وما قصب السكر ففيه العشر اذا كان في ارض العشر . والخراج اذا كان في ارض الخراج

لانه مما يؤكل . وقصب الذريرة ذوان لم يؤكل فله ثمن ومنفعة

رہا بانس تو اگر وہ عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب ہے) ہوگا اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب ہے)

ہوگا، لہذا اگر عشری زمین میں پیدا ہوا تو اس میں عشر (واجب ہے) ہوگا، اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب ہے) ہوگا کیونکہ یہ نفع دہی

اشیاء میں سے ہے، بانس اگرچہ غذا والی چیز ہے، لیکن یہ ایک قیمتی اور مفید چیز ہے۔

وليس في النفط والقيير والبنق والمومياء اذا كان لشيء من ذلك عين في الارض شيء . نعبه

اذا کان فی ارض عشر او ارض خراج ہمارے علم کی حد تک مٹی کے تیل، تارکول، پارہ اور مومیہ پر، جب کہ ان میں سے کسی چیز کا چشمہ زمین میں پایا جائے، کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا عشری زمین میں ہو یا خراجی زمین میں ہو۔

(۱۳۰) قال: وحدثنا الحجج بن ارطاة عن الحكم بن عتيبة عن سمع عن عبد الله بن عباس

فی قول الله عز وجل:

وَأَنؤاحقَه یومَ حَصَادِه (الانعام: ۱۳۱)

قال: العشر ونصف العشر

مقسم سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے اللہ رب العزت کے ارشاد فرمایا کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔“ (الانعام: ۱۳۱) کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”اس سے اور عشر و نصف عشر ہے۔“

(۱۳۱) قال: وحدثنا اشعث بن سوار عن محمد بن سيرين عن جندب بن عمرو عن عمر بن الخطاب

عز وجل: وَأَنؤاحقَه یومَ حَصَادِه (الانعام: ۱۳۱) قال: هذا سوى أفیه من الصدقة۔

محمد بن سیرین سے روایت ہے کہ:

(حضرت سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) نے اللہ رب العزت کے ارشاد فرمایا کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔“ (انعام: ۱۳۱) کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”حق اس صدقہ کے علاوہ ہے جو اس میں (واجب ہوتا) ہے۔“

(۱۳۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ): وحدثنا المغيرة عن سماك عن ابراهيم في قول الله تبارك

وتعالى: وَأَنؤاحقَه یومَ حَصَادِه (الانعام: ۱۳۱) قال: كان هذا من العشر ونصف

العشر فلما سن العشر ونصف العشر ترك۔

ابراہیم نے ہے، اللہ رب العزت کے ارشاد فرمایا کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔“ (انعام: ۱۳۱)

(۱۳۰) الاموال لابن زنجويه: ۱۳۷۵، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۱۔

(۱۳۱) مصنف ابن ابي شيبة: ۷۶۷۶، المعجم الاوسط للطبراني: ۶۰۴۱، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۵۔

(۱۳۰) الاموال لابن زنجويه: ۷۵۰۵، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۱۔

(۱۳۱) مصنف ابن ابي شيبة: ۷۶۷۶، المعجم الاوسط للطبراني: ۶۰۴۱، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۵۔

(۱۳۲) كتاب الآثار ۲۲۴، التفسير من سنن سعيد بن منصور: ۹۲۷، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۵۔

کے بارے میں فرمایا ہے کہ: یہ اس وقت (کا دستور) تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری نہیں کیا گیا تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری کر دیا گیا تو سب رک کر دیا گیا۔

(۱۴۳)۔ قال: وحدثنا بعض انبياءنا عن ابي رجاء عن الحسن في قوله تعالى: وآتوا حقه يوم

حصادة (الانعام: ۱۴۱) قال: في الصدقة من الحب والثمار.

حسن (رحمہ اللہ) نے نے تدریب العزت کے اس فرمان کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (الانعام: ۱۴۱)“ کے بارے میں فرمایا ہے کہ: (یہ حق) غلہ اور پھلوں کا صدقہ (ہی) ہے۔

(۱۴۴)۔ قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير في قول الله

تبارك وتعالى: وآتوا حقه يوم حصادة (الانعام: ۱۴۱) قال: يضيفك الضيف فتعلف دابته.

ويأتيك السائل فتعطيه، ثم يقع فيه العشر ونصف العشر.

سعيد بن جبیر (رحمہ اللہ) نے نے تدریب العزت کے اس فرمان کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق

ادا کرو۔ (الانعام: ۱۴۱)“ کے بارے میں فرمایا ہے کہ: تمہارے یہاں مہمان آئے تو تم اس کے سواری کے جانور کو چارہ

دو، سائل آئے تو اسے دو، پھر (اس کے وہ) اس (پیداوار) میں عشر اور نصف عشر (واجب) ہے۔



فصل: فی ذکر القطائع

فصل: جاگیروں کے بیار میں

قال: ابو یوسف رحمہ اللہ: فأما القطائع من ارض العراق فكل ما كان لكسرى ومرازبته واهل بيته مما لم يكن في يد احد.
سرزمین عراق کی جاگیریں ان زمینوں پر مشتمل ہیں جو پہلے کسریٰ، اس کے سرور اور اس کے اہل بیت کی ملکیت میں تھیں اور (عام) افراد میں سے کسی کے قبضہ میں نہ تھیں۔

(۱۳۵) حدثني عبد الله بن الوليد المدني عن رجل من بني اسد قال: ولد اراحدنا كان اعلم باسواد مننه قال: بلغت الصوافي على عهد عمر رضي الله عنه اربعة آلاف. وهي التي يقال لها صوافي الاثمار. وذلك انه كان اصفي كل ارض كانت لكسرى، لانه اول رجل قتل في الحرب والحق بأرض الحرب اومغيض ماء او دير بدير.
قال: وذكركم لي خصتين لم احفظهما.

عبد اللہ بن ولید مدنی نے بنو اسد کے ایک آدمی ”جن کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ میں نے سواد کے بارے میں ان سے زیادہ علم رکھنے والا کوئی دوسرا آدمی نہیں دیکھا“ سے روایت کیا ہے کہ بے انہو نے ہا:
(حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے عہد میں صوافی زمینوں (سے خراج کی مدنی) چالیس لاکھ (درہم) تک پہنچ گئی تھی۔ اور یہی زمینیں ہیں جن کو آج ”صوافی الاثمار“ کہا جاتا ہے۔ معاملہ یہ ہے کہ آپ نے ہر وہ زمین (بحق ریاست) خاص کر لی تھی جو کسریٰ یا اس کے خاندان والوں کی تھی۔ یا کسی ایسے فرد کی ملکیت میں تھی جو جنگ میں مارا گیا، یا بھگ کر حربی علاقہ میں چلا گیا، جو زمینیں پانی کے نیچے تھیں انہیں، اور تمام ان سرور کو بھی آپ نے (بحق ریاست) خاص کر لیا تھا۔

(راوی نے) کہا: انہوں نے (زمین کی) دو قسمیں اور بتائی تھیں جنہیں میں بے بیئر رکھ سکا۔

(۱۳۶) قال: وحدثني عبد الله بن الوليد عن عبد الله بن ابي حرة قال: اصفي عمر بن الخطاب رضي الله عنه من اهل السواد عشرة اصناف.

وارض من ہرب۔

وکل ارض کانت لکہ رو

وكل ارض كانت لاحد من اهلہ.

وكل مغيض ماء.

وکل دیر بدیر

قال: نسيت اربع خصال للأكاسرة

عبد اللہ بن ابی حرقہ نے کہا :

(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل سواد سے دس قسم کی زمینیں (۱) کربنق ریاست) خاص کر لیں تھیں۔

☆ جنگ میں مارے جا۔ وا۔ کی زمیتیں۔

☆ بھگ جانے والے کی عینید ۔

☆ وہ ساری زمینیں جو کسی مدّت تھیں۔

☆ دوسری زمینیں جو اس کے ندان والوں میں سے کسی کی ملکیت تھیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو یاد کے تھیں۔

☆ سارے ڈاک گھر۔

نہا (راوی نے) کہ: میں نے چار اور قسمیں بھول گئی جو کاسرہ ہی کی تھیں۔

قال: وكان خراج ما استقر به عمر رضي الله عنه سبعة آلاف دينار، مما كانت الجاهلية تحرق

الناس الديوان فذهب ذلہ الاصل ودرس ولم يعرف.

(راوی) کہتے ہیں کہ: (حضرت ہانا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو زمینیں (بجق رباست) خاص کر لی تھیں ان کا خراج

ستر لاکھ (درہم) ہوا کرتا تھا، جسبہم کا واقعہ پیش آیا تو لوگوں نے رجسٹر جلا دیئے اور یہ اصل ریکارڈ ضائع ہو کر مٹ گیا اور پھر بھی نہ جانا جا سکا۔

(١٤٠) قال (ابو يوسف رحم الله تعالى): وحدثني بعض اهل المدينة من المشيخة القداماء.

(١٢٦) لاموال لابن زنجويه: ٢٩٠ سنن الكبرى للبيهقي: ١٨٣٤١.

(١٢٤) الاموال لابن زنجويه: ٥٢٥ سنن الكبرى للبيهقي: ١٨٣٤٢ -

قال: وجدني الديوان ابن عمر رضي الله عنه اصفى اموال كسرى وآل كسرى وكل من فرعن

ارضه وقتل في المعركة وكل مغيض ماء واجمة

مدینہ کے ایک قدیم شیخ نے کہا ہے کہ:

رجسٹر میں یہ (درج) پایا گیا کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے کسریٰ اور آل کسریٰ کے اموال (بحق ریاست) خاص کر لئے تھے، نیز جو لوگ اپنی زمین چھوڑ کر بھاگ گئے تھے یا جنگ میں مارے گئے تھے ان کی زمینیں، پانی سے ڈھکی ہوئی زمینیں اور جنگلات خاص کئے تھے۔

فكان عمر رضي الله عنه يقطع من هذه لمن اقطع

چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ جس کو بھی جاگیر دیتے انہی زمینوں میں سے دیتے۔

قال ابو يوسف (يعقوب. رحمه الله تعالى): وذلك بمنزلة المال الذي حد يکن لاحد، وفي لاید

وارث. فدلّ امام العادل ان ييجز منه. ويعطى من كان له غناء في الاسلام. ويضع ذلك موضعه.

ولا يجابى به فكذا لك هذه الارض.

ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ: اس کا حال اس ماں جیسا ہے جو کسی کی میت میں نہ ہو، نہ ہی کسی وارث کے قبضہ میں ہو ایسے مال کے بارے میں امام عادل کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اس میں سے نعمات دے، اور جن لوگوں نے اسلام کی کوئی قبل لحاظ خدمت انجام دی ہو ان کو کچھ بطور عطیہ دے، اور بے جا ترجیحی مال کئے بغیر ان اموال کو من سب طور پر صرف کرے، بالکل یہی نوعیت ان زمینوں کی بھی ہے۔

فهذا سبيل القطائع عندى في ارض العراق. والذي صنع الحاج ثم فعل عمر بن

عبد العزيز (رحمه الله تعالى). فان عمر رضي الله تعالى عنه اخذ ذلك بالسنة لان من اقطعه

الولاية المهديون فليس لاحد ان يرد ذلك

میرے نزدیک سر زمین عراق میں جاگیریں عطا کرنے کی نوعیت یہی ہے، حج نے جو کچھ کیا اور پھر (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے جو اقدامات کئے تو (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے درحقیقت سنت پر عمل کیا، کیونکہ جس کسی کو راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں نے جاگیر عطا کر دیں اس سے یہ جاگیریں واپس لینے کا حق کسی کو نہیں۔

فأما من اخذ من واحد واقطع اخر فهذا بمنزلة مال غصبه واحد

ب جس نے (کوئی جاگیر) کسی ایک سے چھین کر کسی دوسرے کو بطور جاگیر دے دی تو اس کی نوعیت اس مال جیسی

ہے جسے کوئی کسی فرد سے غصب کر لے دوسرے فرد کو دے دے۔

جاگیروں کے محاصل:

وانما صارت القطائع يؤخذ منها العشر لانها بمنزلة الصدقة. وانما ذلت الى الامام ان رأى ان يصير عليها عشر افعول. وان رأى ان يصير عليها عشرين فعل وان رأى ان يصيرها خراجا اذا كانت تشرب من انهار. الخراج فعل ذلك موسعا عليه في ارض العراق خاصة. جاگیروں سے عشر اس لئے وصل۔ جانے لگا کہ ان کی نوعیت صدقہ کی ہے، اصلاً یہ امام کی رائے پر موقوف ہے کہ ان پر عشر عائد کرنا مناسب سمجھے تو ایسا کرے۔ ور عشر کا دو گنا عائد کرنا موزوں خیال کرے تو ایسا کرے، اسی طرح اگر وہ ان زمینوں کو خراج کے تحت لانا چاہے تو ایسا کر سکتا ہے بشرطیکہ ان کو خراجی نہروں سے سینچا جاتا ہو، خاص طور پر عراق کی زمین کے بارے میں امام کیلئے (مالیہ مائدہ نے کے باب میں) کافی گنجائش ہے۔

وانما يؤخذ منها العشر ليدل صاحب الاقطاع من المؤنة في حفر الانهار وبناء البيوت وعمل الارض. وفي هذا مؤنة عسيرة على صاحب الاقطاع. فمن صار عليه العشر لم يلزم من المؤنة. والامر في ذلك ليدل ما رأيت انه اصلح. فاعمل به ان شاء الله. اور ان (جاگیروں) سے صرف دس حصہ اس لئے لیا جاتا ہے کہ نہروں کی کھدائی، مکانات کی تعمیر اور زمین کی جواتائی وغیرہ کے سلسلہ میں (مختار اخراجات کا) بوجھ جاگیردار کے سر پر ہوتا ہے اس سلسلہ میں جاگیردار پر کافی بوجھ پڑ جاتا ہے، اسی بوجھ کی وجہ سے ان سے نصف عشر لیا جاتا رہا ہے، بہر حال فیصلہ آپ کے ہاتھ میں ہے، جس طریقہ کو زیادہ مناسب سمجھے اسی پر عمل کیجئے، ان شاء اللہ۔



فصل: أرض الحجاز ومكة والمدينة واليمن وأرض العرب التي افتتحها رسول الله ﷺ

فصل: حجاز، مکہ مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کرے تھے

(قال ابو يوسف رحمه الله) وأما أرض الحجاز ومكة والمدينة وأرض اليمن وأرض العرب التي افتتحها رسول الله ﷺ، فلا يزداد عليها ولا ينقص منها، لا شيء قد جرى عليه امر رسول الله ﷺ وحكمه، فلا يجعل للامام ان يحوله الى غير ذلك.

حجاز، مکہ، مدینہ، یمن کی زمینوں اور عرب کی ان ساری زمینوں کے بارے میں کوئی شے نہیں کی جائے گی جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کیا تھا، کیونکہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے فیصلہ ہو کر آپ کا حکم نافذ ہو چکا ہے، اب امام کیلئے یہ جائز نہیں کہ اس کو کسی دوسرے (نظام محاصل) سے بدردہ۔۔۔

عشر:

وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ افتتح فتوحا من الارض العربية فوضع عليها العشر، ولم يجعل على شيء منها خراجا، وكذلك قول اصحابنا في تلك الارضين.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور ان سب پر عشر عائد کیا، کسی زمین پر بھی خراج عائد نہیں کیا، ہمارے اصحاب بھی ان زمینوں کے بارے میں یہ رائے رکھتے ہیں۔

الا ترى ان مكة والحرم لم يكن فيها خراج فأجروا الارض العربية كلها هذا المجري واجري البحرين والطائف كذلك ولا ترى ان العرب من عبدة الاوثان - كهم القتل والاسلام ولا تقبل منهم الجزية. وهذا خلاف الحكم في غيرهم فكذلك ارض العرب.

کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ مکہ اور حرم کے علاقہ میں خراج عائد نہیں کیا گیا۔ ہذا ان حضرات نے عرب کی ساری زمینوں پر اسی اصول کا اطلاق کیا، اور بحرین و طائف کی زمینوں کو بھی اسی اصول کے تحت رکھ گیا، عرب کی سرزمین کے

بارے میں دوسری زمینوں سے مختلف حکم کے لئے بھی قابل فہم ہے کہ اس طرح عرب کے بت پرستوں کے بارے میں یہ حکم ہے کہ یا تو وہ اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گیا، یہ حکم اس حکم سے مختلف ہے جو ان کے دوسرے لوگوں کے بارے میں آیا ہے۔

خراج:

وقد جعل النبي ﷺ على قوم من اهل اليمن يري انهم من اهل الكتاب الخراج على رقابهم لقول الله عز وجل في كتابه ومن يتولاهم منكم فأنه منهم (المائدة: ٥٨) وجعل على كل حالم وحالمة ديناراً، عدا معافريه، فأما الأرض فلم يجعل عليها خراجاً وإنما جعل

العشر في السبيح ونصف العدا في الدالية لمؤنة الدالية والسانية

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن کی ایک قوم پر جنہیں اہل کتاب خیال کیا جاتا ہے۔ اللہ عزوجل کے اس فرمان ”کہ تم میں سے جو شخص یہودیوں، نصرائیوں کی دوستی کا دم بھرے گا تو پھر وہ انہی میں سے ہوگا۔“ کی بناء پر خراج ذات (یعنی جزیہ) عائد کیا تھا۔ آپ۔ ہر بالغ مرد اور عورت پر ایک دینار یا اس کے مساوی قیمت کا معافری پکڑا مقرر کیا تھا۔ جہاں تک زمین کا تعلق ہے آپ۔ اس پر کوئی خراج عائد نہیں کیا بلکہ بے پانی سے پینچی جانے والی زمینوں پر عشر اور رہٹ سے پینچی جانے والی زمینوں پر سٹ اور اوٹنی (پر آئیو الے مصرف اور محنت) کے بوجھ کی رعایت رکھتے ہوئے نصف عشر عائد کیا تھا۔



فصل: ما أخطأ فيه الخوارج في هذا الموضوع

فصل: اس موضوع کے سلسلہ میں خوارج کی غلطی

وأما الخوارج فأنهم أخطأوا المحجة وجعلوا قري عربية بمنزلة بني عجمية وبعدها يأخذوا بما
اجتمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ وقول عمر وعلي. ومن اجتمع من أصحاب رسول الله ﷺ
احسن تأويلًا وتوفيقًا من الخوارج. والحمد لله رب العالمين.

اور خوارج را در ست سے بھٹک گئے اور انہوں نے عرب کی بستیوں کو وہی نام یا جو عجم کی بستیوں کو حاصل ہے،
ان لوگوں نے اس بات کو نہیں اختیار کیا جس پر رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں کا اجماع ہو: یہ کہ ہے اور جو کہ (سیدنا) عمر (رضی
اللہ عنہ) اور (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی رائے ہے، یہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہوں کا اجماع ہے وہ تحقیق کرنے
اور توفیق پانے، دونوں اعتبار سے خوارج سے بہتر تھے، والحمد لله رب العالمین۔



فصل فی حکم ارض البصرة وخراسان

فصل: بصرہ وخراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں

واما ارض البصرة وخراسان فانهما عندی بمنزلة السواد ما افتتح من ذلك عنوة فهو ارض خراج وما صلوح عليه هذه فعلى ما صلحو عليه ولا يزااد عليهم۔
بصرہ وخراسان کی زمینوں کی نوعیت میرے نزدیک وہی ہے جو سواد کی ہے، ان میں جو زمینیں بزور قوت فتح کی گئی ہیں وہ خراجی ہیں اور جن پر ان سے باشرعوں سے فتح کی گئی ہے ان کے سلسلہ میں متعہ صلح نامہ پر عمل کیا جائے گا، اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا جائے گا۔

وما اسلم عليه اهله فهو عذر۔ ولست افرق بين السواد وبين هذه في شيء من امرها۔ ولكن قد جرت عديها سنة وامض ذلك من كان من الخلفاء فرأيت ان نقرها على حالها۔ وذلك الامر وعليه العمل۔

جن زمینوں کے مالک ان کے ملک ہونے کی حالت میں اسلام لائے وہ عسری قرار پائیں گی۔ میں ان زمینوں اور علاقہ سواد کے درمیان کسی معاملہ میں بھی کوئی تفریق نہیں کرتا، لیکن ان کے سلسلہ میں ایک طریقہ چلا آ رہا ہے، اور تمام سابق خلفاء نے اسی طریقہ کو برقرار رکھا ہے۔ نذا میری رائے یہ ہے کہ ان کو اسی حال میں رہنے دیں، یہی مناسب فیصلہ ہے اور اسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

جاگیریں اور ان کے محاصل:

قال ابو يوسف: وكل ارض من ارض العراق والحجاز واليمن والطائف وارض العرب وغيرها عامرة وليست لاحد ولا في يد احد ولا ملك احد ولا وراثة ولا عديها اثر عمارة فأقطعها الامام رجلا ثعباناً فان كانت في ارض الخراج ادی عنها الذي اقطعها الخراج۔
عراق، حجاز، یمن اور طائف سے علاقوں میں یا عرب اور عرب کے علاوہ دوسرے ملکوں میں جو زمین بھی قابل کاشت ہو، نہ کسی کا حق ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، نہ کسی کی ملکیت ہو، اور نہ کسی کا ورثہ ہو، اور جس پر کسی عمارت کے آثار بھی نہ ہوں، اور امام اسے کسی شخص کو بے رجب یردے دے، پھر وہ شخص اسے آباد کرے تو اتنی زمین اگر خراجی علاقہ میں واقع ہو تو

جس شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ خراج ادا کرے گا۔

والخراج ما افتتح عنوة. مثل السواد وغيره. وان كانت من أرض العشر ادى عنها الذى
اقطعها العشر. وأرض لعشر كل أرض أسلم عليها فهي أرض عشر وأرض الحجاز والمدينة
ومكة واليمن وأرض العرب كلها أرض عشر.

خراجی علاقے وہ ہیں جو بزور قوت فتح کئے گئے ہوں مثلاً سواد وغیرہ، اگر یہ زمین عشری زمینوں میں سے ہو تو جس
شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ اس پر عشر ادا کرے گا، عشری زمین (کی تعریف) یہ۔ کہ جس زمین کا مالک ہونے
کی حالت میں اسلام لایا ہو وہ عشری قرار پائے گا، حجاز، مدینہ، مکہ، یمن اور عرب۔ کسی زمین عشری زمین ہے۔

فكل أرض أقطعها الإمام مما فتحت عنوة ففيها الخراج إلا أن يصيرها الإمام عشرية.
وذلك إلى الإمام إذا اقتنع أحد الأرضاء من أرض الخراج فإن رأى أن يصير عليها عشرًا أو عشرًا

ونصفًا أو عشرين أو أكثر أو خراجًا. فما رأى أن يحمل عليه أهله نعل
بزور قوت فتح ہونے والے علاقوں کی جو زمین امام کسی کو بطور جاگیر دے۔ اس پر خراج عائد ہوگا، الا یہ کہ امام اسے
عشری قرار دے دے۔ امام کو اس کا اختیار ہے کہ جب خراجی زمینوں میں سے کوئی زمین کسی کو جاگیر کے طور پر عطا کرے تو
اس پر عشر یا عشر اور نصف یا دوشر یا اس سے زیادہ یا کوئی (متعین) خراج، وغیرہ یہ کہ جتنا چاہے بھی عائد کرنا مناسب سمجھے
کر دے۔

وإن كان يكون ذلك موسعاً عليه فكيفما شاء من ذلك فعلا إلا ما كان من أرض الحجاز
والمدينة ومكة واليمن فإن هنالك لا يقع خراج ولا يسع الإمام أن يحمل له أن يغير ذلك ولا
يحوله عما جرى عليه أمر رسول الله ﷺ وحكمه.

مجھے امید ہے کہ اس باب میں اس کیلئے کافی گنجائش ہے، اور وہ ان مختلف صورتوں میں سے جو صورت چاہے اختیار
کر سکتا ہے، البتہ حجاز، مدینہ، مکہ، و یمن کی زمینیں اس اختیار سے باہر ہیں ان علاقوں میں خراج عائد نہیں کیا جاسکتا، امام
کیلئے نہ تو اس کی گنجائش ہے، نہ ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہے کہ ان کے سلسلہ میں کوئی تبدیلی عمل میں لائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے فیصلہ کے مطابق اور آپ کے حکم کے تحت جو صورت اختیار کی جا چکی ہے اسے کوچھ بڑھ کر امام کوئی اور صورت نہیں اختیار
کرے گا۔

فقد بينت لك فخذ بأي القولين احببت. واعمل بما ترى انه عبادة للمسلمين واعم نفعاً
لخاصتهم وعامتهم واسلم لك في دينك ان شاء الله تعالى.

میں نے آپ کیلئے یہ بات پوری طرح واضح کر دی، آپ دونوں آراء میں سے جس کو پسند کریں اختیار کر لیجئے، اس

طریقہ پر عمل کیجئے جس کو آپ مسماں بہبود کیلئے زیادہ مناسب، ان کے خواص و عوام سے زیادہ فائدہ پہنچانے والا، اور اپنے دین کی سلامتی کیلئے بہتر طریقہ سمجھتے، انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۱۴۸) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی المجالد بن سعید عن عامر الشعبي ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنده بعث عتبة بن غزوان الى البصرة وكانت تسمى ارض الهند فدخلها ونزلها قبل ان ينزل سعد بن ابى وقاص (رضى الله عنه) الكوفة. وان زيادا ابن ابية هو الذى بنى مسجدها وقصرها وهو اليوم فى موضعه. وان ابا موسى الاشعري افتتح تستر واصبهان ومهرجان قذق ومذبيبان وسعد بن ابى وقاص محاصر المدائن. عامر شعبى سے روایت ہے کہ

”عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بہ بن غزوان کو بصرہ کی طرف جسے سرزمین ہند کہا جاتا تھا روانہ کیا اور انہوں نے سعد بن ابوقاص (رضی اللہ عنہ) کو فوج سے پہلے وہاں داخل ہو کر وہاں پڑاؤ کیا، نیز یہ کہ وہاں کی مسجد اور محل، جو آج بھی اپنے مقام پر موجود ہے تعمیر کرنے والے زیادہ ابن ابیہ تھے (انہوں نے یہ بھی بتایا کہ) جب سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) مدائن کا محاصرہ کئے ہوئے تھے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) تستر، اصہبان، مہرجان، قذق اور مذبیان فتح کر لیا۔“

قال ابو يوسف: وكل من اقامه الولاة المهديون ارضا من ارض سواد وارض العرب والجبال من الاصناف التي ذكرنا ان الامام ان يقطع منها. فلا حد لمن يأتي بعدهم من الخلفاء ان يرد ذلك ولا يخذه من يدي من هوى يده وارثا او مشتريا. فاما ان اخذ الوالي من يد واحد ارضا واقطعها آخر فهذا منزلة العاصب غصب واحد واعطى آخر ابو يوسف (رحمہ اللہ) نے کہا کہ: ان فرد کو بھی راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں سے طلاقہ سود، سرزمین عرب اور الجبال میں ان قسموں میں سے جن کے بارے میں ہم بتا چکے ہیں کہ امام کو ان میں سے بائیں دینے اختیار حاصل ہے کوئی زمین دی تو ان کے بعد آنے والے مضاف کیسے یہ جائز نہیں کہ ان کو واپس لے لیں، یہ انہیں لوگوں کے قبضہ سے لے لیں جن کے پاس یہ زمینیں اس وقت موجود ہیں خواہ ان کو انہوں نے وراثت میں پایا ہو یا کسی سے خرید کر حاصل کیا ہو، زمینیں والیوں نے ایک فرد سے لیکر دوسرے کو بطور جائیداد دی ہیں تو یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ نہ صوبہ ایک فرد سے غصب کر کے دوسرے کو دے دے۔

فلا یحل للامام ولا یسعه ان یقطع احدا من الناس حق مسلم، لا ما هدد ولا یخرج من یدہ من ذلك شیئا الا بحق یمجب علیه فیأخذہ بذلك الذی وجب لہ۔ لیب فیقطعه من احب من الناس، فذلك جائز لہ

امام کیلئے نہ تو یہ جائز ہے نہ اس کیلئے ایسا کرنے کی کوئی گنجائش ہے کہ کسی فرد کو بھی کسی مسلمان یا مومنین کا حق (تھین کر) بطور جائیر دے، اسے اس طرح کی زمینوں کو ان کے قبضہ سے نہیں نکالنا چاہیے، بجز اس صورت کے کہ ان کے ذمہ اس کا کوئی حق واجب ہو ورنہ اس (جائیر) کو اس واجب حق کے بدلہ ان سے لے لیا جائے۔ اور انہیں اس میں سے جس کو بھی چاہے بطور جائیر دے دے، ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہوگا۔

جاگیر دینے کا اختیار:

والارض عندی بمنزلة الامام فالامام ان یجیز من بیت المال من دین له غناء فی الاسلام۔ ومن یقوی بہ علی العدو ویعمل فی ذالک باذی یری انه خیر لہم۔ بنو الصلح لا مرہم اور زمین میرے نزدیک مال کی طرح ہے، چنانچہ امام کو یہ اختیار حاصل ہے کہ بیت المال میں سے ان لوگوں کو انعامات دے جنہوں نے اسلام کی کوئی نمایاں خدمت انجام دی ہو، یا جو اس کے ذریعہ دشمن کے مقابلہ کی تیاری کرنے والے ہوں۔ امام اس باب میں وہ پالیسی اختیار کرے گا جو اس کی رائے میں مسلمانوں کیلئے بہتر اور ان کے حق میں موزوں ہو۔

وکذلك الارضون یقطع الامام منها من احب من الاصناف۔ ولا یری ان یتروک ارضا لا ملک لاحد فیہا ولا عمارۃ حتی یقطعہا الامام فان ذکرہ۔ عمد لبلاد واکثر للخراج۔ فہذا احد الاقطاع عندی علی ما اخبرتک یہی نوعیت زمینوں کی بھی ہے، میں نے جس قسم کے لوگوں کا اوپر ذکر کیا ہے ان میں سے امام جس کو چاہے جائیر دے سکتا ہے، میرے خیال میں غیر ملوک اور غیر آباد زمینوں کو بے کار چھوڑ رکھنے کے لیے امام کو چاہیے کہ انہیں بطور جائیر مختلف افراد کو دے دے، اس طرح ہمارے علاقے زیادہ آباد و خوش حال ہو جائیں گے۔ اور خرارج میں بھی اضافہ ہوگا، جیسا کہ میں نے بتایا ہے میرے نزدیک جائیر دینے کی نوعیت یہی ہے۔

جاگیر دینے کے نظام:

قال ابو یوسف: وقد اقصع رسول اللہ ﷺ وتآلف علی الاسلام اذ اقاموا قاطع الخلفاء من بعدہ من راوا ان فی اقطاعہ صلاحا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جائیر دی ہیں اور ان کے ذریعہ بعض لوگوں کو اسلام پر قلم ر بستے مانوس کیا ہے، آپ کے بعد خلفاء نے بھی ایسے لوگوں کو جائیر دی ہے جن کے بارے میں ان کا احساس یہ تھا کہ ان کو جائیر دینا بہت ہی کا باعث ہوگا۔

(۱۳۹) حدثني ابن ابی نجیح ع عمرو بن شعيب عن ابیه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع لأناس من مينة او جهينة ارضا. فلم يعرموها لأصمهمم الجهنیون او المزیونی الى عمر بن الخطاب رضی الله تعالى عنه فقال: لو كانت منی او من ابی بکر لرددتها. ولكنها قطیعة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرو بن شعيب کے والد سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزیہ یا جہینہ کے کچھ لوگوں کو ایک زمین جو رجا یہ و طاکہ تھی۔ مگر ان لوگوں نے اسے آباد نہ کیا۔ پھر کچھ دوسرے لوگوں نے اسے آباد کر لیا۔ اب جہینہ یا مزیہ والے (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس ان لوگوں کے خلاف مقدمے لے کر گئے۔ اس پر (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اے زمین (میری یا) (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی دی ہوئی ہوئی تو میں اسے واپس لے لیتا مگر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی جائیر ہے۔“

ثم قال: من كانت له ارض من ترکھا ثلاث سنین فلم يعبرها فعبها قوم آخرون فهم احق بها۔

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جس کے پاس بھی کوئی زمین ہو اور وہ اسے تین سال چھوڑے رکھے اور آباد نہ کرے، پھر اسے کچھ دوسرے لوگ آباد کریں تو یہ لوگ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے۔

(۱۵۰) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا هشام بن عروة عن ابیه قال: اقطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير ارضا فيها نخل من اموال بنی النضير. وذكر انها كانت ارضا يقال لها الجرف. وحدثني عمر بن الخطاب رضی الله عنه اقطع العقیق اجمع للناس حتی جازت قطیعة ارض عروبة. الزبير (رضی الله عنه). فقال: این المستقطعون منذ اليوم فان یکن فیهم خیر فتحت قومی. قال خوات بن جبير: اقطعنیہ. فأقطعہ ایاد ہشام بن عروہ کے والد نے کہا ہے:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی النضیر کی املاک میں سے ایک زمین جس میں کھجور کے درخت بھی تھے، زبیر (رضی اللہ عنہ) کو بطور جائیداد عطا کی، کہا جاتا ہے کہ اس زمین کا نام جرف تھا، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ نضر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عقیق کا سارا علاقہ لوگوں کے درمیان بطور جائیداد تقسیم کر دیا، یہاں تک کہ ایک جائیداد ۵۰۰ بن زبیر کی زمین سے بھی تجاوز کر گئی۔ پھر آپ نے فرمایا: کہاں ہیں آج کے دن سے جائیداد کے طلب گار، اگر ان (جائیداد گروں) میں کچھ بھائی نظر آئی تو میری قدموں کے نیچے (بہت زمین) ہے۔“

نوات بن جبیر نے کہا: اسے مجھے بطور جائیداد دے دیجئے، چنانچہ آپ نے اسے انہیں دے دیا۔

(۱۵۱) قال: وحدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال قال جابر بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

اقطع ابا بكر واقطع عمر رضي الله عنهما.

عمرو بن دينار، نے کہا ہے کہ:

”جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو آپ نے (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کو جائیداد عطا کیا اور (سیدنا) عمر

(رضی اللہ عنہ) کو بھی جائیداد عطا کی۔“

(۱۵۲) قال: وحدثنا اشعث بن سوار عن حبيب بن ابي ثابت عن ابي الهيثم عن ابي رافع

قال: اعطاهم النبي ﷺ ارضاً فعجزوا عن عمارتها فباعوها في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

عنه بثمانية آلاف دينار او بثمانمائة الف درهم. فوضعوا اموالهم عند علي بن ابي طالب رضي

الله عنه. فلما اخذوها وجدوها تنقص فقالوا: هذا ناقص قال: نسبوا وكاتبه قال: فحسبوا

فوجوده وافي. فقال: احسبتم اني امسك ما لا اذكيه.

ابو رافع نے کہا کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو ایک زمین عطا فرمائی، یہ اسے زیر کاشت نہ کیا، تو انہوں نے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کو

عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کے پاس رکھ دی، جب انہوں نے اسے واپس لیا تو دیکھا کہ وہ بیکار ہے، اس پر ان لوگوں نے کہا: یہ تو کم

ہے، آپ نے فرمایا: اس کی زکوٰۃ کا حساب لگاؤ۔ (راوی) کہتے ہیں کہ: ان لوگوں نے حساب کیا تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ محسوب

کرنے کے بعد رقم پوری ہو جاتی ہے، اس پر آپ نے فرمایا: کیا تم نے یہ سمجھ رکھا کہ میں کوئی ایسا مال رکھوں گا جس کی

زکوٰۃ نہ ادا کروں۔“

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلاشبہ رشتہ مزی (رضی اللہ عنہ) کو سمندر اور پہاڑی کے مابین ہر علاقہ بطور جائیداد عطا فرمادیا، پھر جب عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا زمانہ آیا تو انہوں نے ان سے کہا: اس (سارے علاقہ) کو زیرِ کاشت لانا تمہارے بس سے باہر ہے، پھر آپ اس پر راضی ہو گئے کہ کانوں کے علاوہ باقی علاقہ کو انہیں اجور جائیداد دیں۔ کانوں کو آپ نے مستثنیٰ کر لیا۔“

”عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) نے عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کو خبریں (کے علاقہ) میں جایہ دی اور عمر بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو استینا میں، آپ نے خیاب (رضی اللہ عنہ) کو صنعاء اور سعد بن مالک (رضی اللہ عنہ) کو ہ مزان کا گاون بطور جایہ عطا کیا۔ (راوی)۔“ کہا: چنانچہ یہ سب (جائیں آج بھی) جاری ہیں۔“

قال: فكان عبد الله بن مسعود وسعد يعطيان ارضهما بالثلث والربع
(راوی نے) کہا: عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) اور سعد (رضی اللہ عنہ) اپنی زمین تہائی اور چوتھائی (پیداوار خود
لینے کی شرط) پر دے دیا کرتے تھے۔

ابوحنیفہ (رحمہ اللہ) نے ایک خضر کے حوالے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، ہم سے بیان کیا ہے کہ اس شخص نے کہا: ”(حضرت سیدنا) عبداللہ بن عمو (رضی اللہ عنہ) کے پاس خراجی زمین تھی، خباب (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، اور (سیدنا) سیر بن علی (رضی اللہ عنہ) اور ان لوگوں کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس بھی خراجی زمینیں تھیں، شریعت (رحمہم اللہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، یہ سب لوگ ان زمینوں پر خراج ادا کیا

کرتے تھے۔

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فقد جاءت هذه الآثار بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قطع اقواماً وان الخلفاء من بعده قطعوا. ورأى رسول الله ﷺ سلاحاً فيما فعل من ذلك. اذ كان فيه تألف على الاسلام وعماراً للارض. وكذلك الخلفاء. اذ اقدعوا امرأوا ان له غناء في الاسلام ونكايه للعدو

ورأوا ان الافضل ما فعدوا. ولولا ذلك لم يأتوه ولم يقطعوا حقهم. سلام ولا معاهد (امام اہلسنت) ابویوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ: یہ سارے آثار یہی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو جائیے میں عطا فرمائی ہیں اور آپ کے بعد خلفاء نے بھی جائیے دی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ بیایا اسی میں ہمسری دیکھی کیونکہ اس طرح لوگوں کی اسلام سے وابستگی میں پختگی پیدا ہوتی اور زمین کی باد کا یہ بھی نمل میں آتی تھی، اسی طرح خلفاء نے بھی صرف انہی لوگوں کو جائیے دی ہیں جنہوں نے اسلام کی کوئی ایسی خدمت انجام دی تھی یا جو دشمن کی سرکوبی کا ذریعہ تھے۔ اور ان حضرات کے نزدیک بہترین طریقہ وہی تھا جسے انہوں نے اختیار کیا، یہ بات نہ ہوتی تو انہوں نے ایسا نہ کیا ہوتا، انہوں نے کسی مسلمان یا معاہد کا حق کبھی جائیے کے طور پر کسی دوسرے کو نہیں دیا۔

زمین چھیننے کا گناہ:

(۱۵۶) قال ابو یوسف: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه عن سعد بن زيد قال: قال رسول الله ﷺ: من اخذ شبراً من ارض بغير حق طوقه من سبع ارضين. سعيد بن زيد نے کابیون ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے باشت بھر زمین بھی بغیر حق کے لے لی تو قیامت کے روز سات زمینوں کا طوق اس کی گردن میں ڈالا جائے گا۔“



(۱۵۳) مصنف عبدالرزاق: ۱۴۴، الاموال لابن زنجويه: ۱۰۲۹، ح ۵ شکل لا آثار: ج ۲ ص ۱۲۳، شرح معنی الآثار: ۵۹۵۸، مصنف عبدالرزاق: ۱۴۴۔

(۱۵۵) الردعی سیر الاوزاعی ح ۱ ص ۹۱، معرفة السنن والاندر للبيهقي ۱۸۶۹۔

(۱۵۶) صحيح البخاري: ۳۱۹۸، صحيح مسلم: ۱۶۱۰، مصنف ابو شيبة: ۲۲۰۱۴، مسند احمد بن

حنبل: ۱۶۳۲، مسند ابی یعلیٰ: ۹۵۱۔

فصل: فی اسلاد قوم من اهل الحرب واهل البادية

على ارضهم واموالهم

فصل: اهل حرب۔ اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے
مالک:۔ اور تے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وسألت يا امير المؤمنين عن قوم من اهل الحرب اسلموا
على انفسهم وارضهم والحد من ذلك فان دماءهم حرام وما اسلموا عليه من اموالهم
فلهم وكذلك ارضهم لهم وهي ارض عشر بمنزلة المدينة. حيث اسلم اهلها مع رسول
الله ﷺ. وكانت ارضهم ارض عشر. وكذلك الطائف والبحران

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا۔ اہل حرب میں سے جو لوگ اپنی جان اور زمینوں کے مالک ہوئے رہتے ہوئے
اسلام لائے ہوں ان کے بارے میں کیا حکم ہے؟ تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ان کا خون حرام ہے، اور اسلام لاتے وقت
یہ جن اموال کے مالک تھے وہ ان کی مدت قرار پائیں گے، یہی حال ان کی زمینوں کا بھی ہے، یہ زمینیں اسی طرح عشری
قرار پائیں گی جس طرح مدینہ (کوفہ) جہاں کے باشندے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اسلام لائے اور ان کی زمینیں
عشری قرار دی گئیں، یہی حال طائف اور بحرین کا ہے۔

وكذلك اهل البادية اذا اسلموا على مياهم مياهم وبلادهم. فلهم ما اسلموا عليه وهو
في ايدهم. وليس لاحد من غل القبائل ان يبني في ذلك شيئا يستحق منه شئ. ولا يحفر
فيه بئر يستحق به شئ.

اور اسی طرح اہل دیہات اپنے (چشموں اور کنوئیں وغیرہ) اور علاقوں کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام
لائیں تو وہ ساری چیزیں جن پر اسلام لاتے وقت ان کو قبضہ حاصل تھا ان کی ملکیت تسلیم کی جائے گی، دوسرے قبیلہ والوں
میں سے کسی کو یہ حق نہیں حاصل ہے کہ ملاقوں میں کوئی ایسی تعمیر عمل میں لائے جس کے ذریعہ وہ ان میں سے کسی قطعہ
زمین کا حق دار بن کھڑا ہو، نہ وہ اس ملاقات کو ان کو اس کے ذریعہ کسی حق کے طالب ہو سکتے ہیں۔

ولیس لهم ان یمنعوا الکلاً ولا یمنعوا الرعاء ولا المواشی من جملہ ولا حافظاً ولا خفافاً
تلك البلدة . وارضهم رض عشر لا یخرجون عنها فیما بعد . یتو رثونها ویتبایعونها
وکذلك کل بلاد اسلم علیها اهلها فهي لهم وما فیها .

ان دیہاتیوں کو یہ حق نہیں حاصل ہے کہ کسی کو چارہ لینے سے روک دیں . وگ چرواہوں یا مویشیوں کو پانی پینے
سے نہیں روکیں گے . اسی طرح یہ اپنے علاقے میں مسافروں یا گھوڑوں ، نچوروں ، غیر وہ بھی پانی حاصل کرنے سے نہیں
روک سکیں گے . ان زمینیں مشرقی زمینیں ہیں ، ان کو آئندہ بھی ان زمینوں سے بے دخل نہیں کیا جائے گا ، وہ نامیں ورثہ
میں منتقل کر سکیں گے ، اور ان کی خرید و فروخت کر سکیں گے ، یہی حال ان تمام علاقوں سے ہے جن کے رہنے والے ان پر قبضہ
رہتے ہوئے اسلام لائے ہوں ، یہ علاقے اور ان میں پائی جانی والی چیزیں ان کی مالت میں باقی رہیں گی ۔

وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے:

وایما قوم من اهل الشر . صالحهم الامام ان یزولوا علی الحکم . القدر . وان یوفدوا الخراج
فهم اهل ذمة وارضهم ارض خراج ویؤخذ منهم ما صلحوا علیہ ویوفی لهم ولا یزاد
عینہم

مشرکین میں سے جس قوم سے امام اس شرط پر صلح کر لے کہ وہ اس کا فیصلہ ، اس کی تقسیم کرتے ہوئے ہتھیار نہ اٹھائیں
دیں اور خراج ادا کریں وہ اہل ذمہ قرار دیئے جائیں گے اور ان کی زمین خراجی زمین ہوگی ، ان سے جتنے (ماہیہ) پر صلح ہوگی
ہے وہ لیا جاتا رہے گا اور ان سے کئے ہوئے وعدوں کو پورا کیا جائے گا ، جسے شہداء ، میر وکی اضافہ نہ کیا جاسکے گا ۔

بزدقوت فتح ہونے والے علاقے:

وایما ارض افتتحها الامام عنوة فقسّمها بین الذین افتتحوها . فان رأى ان ذلك افضل فهو
فی سعة من ذلك وہی ارض عشر

جس زمین کو امام بزدقوت فتح کرتا ہے اور پھر اسے فتح کرنے والوں کے زمین تقسیم کر دیتا ہے تو اس کی رائے
میں یہی صورت بہتر ہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے اور وہ زمین مشرقی قرار پائی گی ۔

وان لم یر قسمتها ورأى الصلاح فی اقرارها فی ایدی اہلہا کہ انفع عمر بن الخطاب رضی
اللہ عنہ فی السواد . فله ذلك وہی ارض خراج ولیس لہ ان يأخذ سابع ذلك منهم . وہی ملک
لہم یتوارثونها ویتبایعونها ویضع علیہم الخراج . ولا یكلفوا " ان ذلت ما لا یطیقون
لیکن اگر وہ تقسیم کرنا منسوب نہ سمجھے اور ان زمینوں کو ان کے باشندوں کے فائدہ میں رہنا دینا بہتر سمجھے جیسا کہ عمر

بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سوا دے باے میں کیا تھا تو اسے ایسے کرنے کا اختیار حاصل ہے، اس صورت میں یہ زمین خراجی پائے گی، ایسا کرنے کے بعد اسے یہ اختیار نہیں رہ جاتا کہ وہ زمین ان لوگوں سے واپس لے لے، اب یہ ان لوگوں کی ملکیت ہے وہ اسے ورثہ میں منتقل کر گے اور اس کی خرید و فروخت کر سکیں گے، امام ان پر خراج کو کرے گا، لیکن ان پر ان کی برداشت سے زیادہ خراج اگنوں کیا جانا چاہیے۔



فصل: فی موات الارض فی الصلح و الاموال وغیرہ

فصل: صلح کے ذریعے یا بزور قوت فتح کے ہوئے علاقوں اور دوسرے علاقوں میں موات زمینوں کے بارے میں

موات زمینوں کی تعریف:

وسألت یا امیر المؤمنین عن الارضین التي افستحت عنوداً او قراها أرض أشیرة لایری علیہا شوزراعت ولا بناء لاحد من المسلمین امیر المؤمنین ابزور قوت فتح کے جانے والے علاقوں یا ان علاقوں میں جو قبضہ ہستیوں میں بہت سی زمینیں ایسی ہیں جن پر نہ تو کھیتی کے آثار نظر آتے ہیں نہ چھپا ہوا ہے کہ دوزخوں پر لٹکی ہوئی؟

فاذا لم یکن فی هذه الارضین اثر بناء ولا زرع ولا حفر ولا موضع مقبرة ولا موضع تمطیہم ولا موضع مرعى دوابہہ ولا فی یید احد فہی موات لمن احیاها و احیا منہا شیئ فہی لہ (آپ کے ان سوال کا جواب یہ ہے کہ) ایسی زمینوں میں جب تعمیر اور نہ یہ بستی، والوں کی مشیت کہ نہ ریات کی تکمیل میں کام آتی ہو۔ (مثلاً آغوا کی چراگاہ، ایندھن حاصل کرنے کی جگہ، قبرستان نہ ہوں اور نہ ہی کسی کی مسیت میں پائیں گی۔ اب جو بھی ان زمینوں پر ان کے کسی گھر کی آباد کاری نہیں کرتا۔ (مثلاً یہ زمینیں کسی ملکیت ہو جائے گا۔

موات میں امام کو اختیار:

ولک ان تقطع ذلک من احببت ورأیت وتواجرہ وتعمل فیہ ما احیا مواتا فہی لہ

آپ کو بھی یہ اختیار حاصل ہے کہ یہی زمینیں جسے مناسب سمجھیں بطور جائیداد عطا کریں، آپ ان کو کرایہ بھی دے سکتے ہیں، یا کوئی دوسری مفید صورت سامنے آئے تو اسے بھی اختیار کر سکتے ہیں۔ جو کوئی بھی کسی موات زمین کو کارآمد بنالے وہ زمین اس کی ملک ہو جاتی ہے۔

(۱۵۴)۔ وقد كان ابو حنيفة رحمه الله يقول: من احيا ارضا مواتا فهل له اذا اجازها الامام. ومن احيا ارضا مواتا بغير اذن الامام فليس له. وللامام ان يخرجها من يده ويصنع فيها مزارعا من الاجازة والاقطاع وغير ذلك. اور (امام) ابو حنيفة رحمہ اللہ فرماتا ہے: تھے:

اگر امام کی اجازت حاصل ہو جائے تو جو کوئی بھی کسی موات زمین کو آباد کر لے وہ زمین اس کی ملک بن جائے گی مگر کوئی فرد موات زمین کی آباد کاری امام کی اجازت کے بغیر کر لے تو وہ زمین اس کی ملکیت نہیں بن جائے گی۔ امام جو یہ اختیار حاصل رہے گا کہ اسے اس فرد کے منہ سے نکال لے اور اسے کرایہ پر دینے یا بطور جائیداد کسی کے حوالے کر دینے وغیرہ دوسرے طریقوں میں سے جو طریقہ مناسب سمجھے اختیار کرے۔

قیل لابی یوسف: ما ينبغي ان يحنيفه ان يكون قد قال هذا الامام من تنبى لان الحديث قد جاء عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال: من احيا ارضا مواتا فهي له. فبين لنا ذلك الشيء فانا نرجو ان تكون قد سمعت منه في هذا شيئا يثبت به.

ابو یوسف (یعنی مجھ) سے کہا گیا ہے کہ (امام) ابو حنیفہ کی شان سے بعید ہے کہ انہوں نے یہ بات بغیر کسی دلیل کے کہہ دی ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے۔ لہذا تم ان کی دلیل ہمیں سن کرو، ہاں راجحیل ہے کہ تم نے ضرور ان سے کوئی ایسی بات سنی ہوگی جسے وہ دلیل بناتے رہے ہوں۔

قال ابو يوسف: حجة في ذلك ان يقول: الا حياء لا يكون الا باذن الامام. ارايت رجلين اراد كل واحد منهما ان يزار موضعاً واحداً وكل واحد منهما منع صاحبه. ايها الحق به ارايت ان اراد رجل من بني ارضامية بفناء رجل وهو مقر ان لا حق له فيها فقال: لا تحيها فانها بفنائى. وذلك يثبت.

ابو یوسف (یعنی میں) عرض کرتے ہیں کہ اس سلسلہ میں وہ دلیل کے طور پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ زمین کی آباد کاری امام کی اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتی اگر وہاں ہوں اور ان میں سے ہر ایک ہی جگہ کو (آباد کاری کیلئے) منتخب کرنا چاہیے اور ان

میں سے ہر ایک دوسرے کو ایسا کرنے سے روکے تو تمہارا کیا خیال ہے، ان دونوں میں سے کون اس جگہ کا زیادہ حق دار ہوگا، کوئی شخص اگر کسی دوسرے آدمی کے گھر کے سامنے واقع موات زمین کی آباد کار یا ٹل میں لانا چاہے، اور اس آدمی کو اس کا اقرار بھی ہو کہ وہ اس زمین پر کوئی حق نہیں رکھتا، مگر وہ اس شخص سے کہے کہ اس کو نہ آباد کر کیونکہ یہ میرے گھر کے سامنے واقع ہے اور اس کی آباد کاری مجھے نقصان پہنچائے گی تو اس کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟

فانما جعل ابو حنیفۃ اذن الامام فی ذلك ههنا فصلا بین الناس فاذا اذن الامام فی ذلك

لانسان کان له ان یحییها، وکان ذلك الاذن جائزا مستقیما۔

حقیقت یہ ہے کہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے اس باب میں امام کی اجازت لوگوں کے درمیان جھگڑا ختم کرنے کے خیال سے ضروری قرار دی ہے، جب امام اس بارے میں کسی آدمی کو اجازت دے، اسے تو اسے آباد کاری کا اختیار مل جائے گا، یہ اجازت دینا مناسب اور جائز بات ہے۔

واذا منع الامام احدا کان ذلك المنع جائزا، ولم یکن بین الناس شقاق فی الموضع الواحد

ولا الضرر فیہ مع اذن الامام ومنعہ۔

اور اگر امام کسی فرد کو ایسا کرنے سے روک دے تو یہ روکن بھی جائز ہوگا، اور ان اجازت یا ممانعت کی صورت میں لوگوں کے درمیان ایک ہی جگہ کے بارے میں کشمکش کی نوبت نہیں آئے گی، اور نہ ہی دو گروہوں کے درمیان کسی کی۔

ولیس ما قال ابو حنیفۃ یرد الاثر انما رد الاثر ان یقول: ان احب باذن الامام فلیست له۔

فاما من یقول هی له فهذا تباع الاثر ولكن باذن الامام لیکون ذنه فصلا فیما بینہم من

خصوصا تمہم واضرار بعضهم بعض۔

(حضرت امام الفقہاء) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جو بات کہی ہے وہ اس باب میں مروی آثار کو رد نہیں کرتی،

آثار کا رد جب ہوتا جب کہ وہ یہ کہتے کہ: اگر وہ اس زمین کو امام کی اجازت سے آباد کرے۔ تو بھی وہ اس کی ملکیت نہیں بنے گی، اب جو یہ کہتا ہے کہ (اس صورت میں) زمین اس فرد کی ملکیت ہو جائے گی تو بنائے اس کا اتباع ہوا، اضافہ صرف امام کی اجازت ضروری قرار دینے کا کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کے باہمی جھگڑوں کا سد باب ہو، اور ایک دوسرے کی ضرر رسانی کی نوبت نہ آئے۔

قال ابو یوسف: اما انافاری اذا لم یکن فیہ ضرر علی احد ولا حد فہ خصومة ان اذن رسول

اللہ ﷺ جائز الی یوم القیمة فاذا جاء الضرر فہو علی الحدیث، ولیس عرقہ ظالم حق

(بوجود اس کے) میری رائے یہی ہے کہ ایسی صورت میں جب کہ احیاء کے لوگوں کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو۔ اور

نہ کوئی اس کے خلاف نذر دار ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی (دی ہوئی) زمین، قیامت تک کام کرتی رہے گی

ابو یوسف نے کہا: ”اگر ضرر رسانی کی صورت پہ اہوئے تو اس کا علاج اس حدیث مبارکہ کی روشنی میں کیا جائے گا کہ: ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

(۱۵۰) قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة رضی اللہ عنہا عن رسول

اللہ ﷺ قال: ”ومن احیا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظالم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

(۱۵۱) قال: وحدثنا الحجاز بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ

قال: ”من احیا ارضا مو تافو له

عمرو بن شعيب کے دادا سے یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے۔“

(۱۵۲) قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن يحيى بن عروة عن ابیہ عن رسول اللہ ﷺ انه قال: ”من

احیا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق۔

اسحاق بن یحییٰ بن عروہ سے یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظالم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

قال عروة: فحدثني من أوى ك النخل يضرب في اصله بالفنوس

عروہ (رحمہ اللہ) نے کہا: ”جس نے ایک صاحب نے جنہوں نے کھجور کے اس (زیرِ زان) درخت کو دیلم ہے

تھا حدیث بیان کی ہے کہ اس کی جڑ میں لمباڑے مارے جا رہے تھے۔“

(۱۶۰) قال: وحدثني لبت بن طاووس قال: قال رسول اللہ ﷺ: ”عادی الارض لله وليس

ثم لكم من بعد فمن احيا ارضا ميتة فهي له وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين

طاووس کا بیان ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”عادی زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ہیں پھر اس کے بعد تمہارے لئے ہیں، چنانچہ جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ

کر لیا تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی چار دیواری بنالینے والے کا تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔“

چاردیواری بنالینے والے کا حق:

(۱۶۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري عن سالم بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال علي المنبر: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے منبر پر (کہنے سے ہو کر) فرمایا: ”جس نے کوئی مردہ زمین کو زندہ کر لی وہ اس کیلئے ہے، اور چاردیواری بنالینے والے کیلئے تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔“

وذلك ان ور جالا كانوا يحتجرون من الارض ما لا يعملون
اس کا سبب یہ تھا کہ بعض لوگ زمینوں کے گرد چاردیواری بنا لیتے (اور اس جگہ میں مخصوص کر لیتے) لیکن ان پر کاشت نہ کرتے۔

(۱۶۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني الحسن بن عمار عن الزهري عن سعيد بن المسيب (رحمہ اللہ) قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: احييا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين
سعيد بن مسیب (رحمہ اللہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ کر لیا وہ اس کے لیے ہے، اور کسی چاردیواری بنالینے والے کے لیے تین سال بعد کوئی حق نہیں۔

(۱۶۳) قال: وحدثني سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن بن سمره بن جندب قال: من احاط حائط على ارض فهي له.
سمرہ بن جندب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

(۱۶۱) مصنف ابی ابی شیبہ: ۲۲۳/۴۹، معرفة السنن والآثار للبيهقي: ۲۲۱۳۔

(۱۶۲) الاموال لابن زنجويه: ۱۷۰۔

(۱۶۳) مصنف ابی ابی شیبہ: ۲۲۳/۹۰، مسند احمد بن حنبل: ۲۰/۱۳۰، الاثر لابن زنجويه: ۱۰۷۳۔ مسند ابی دود الطيالسي: ۹۴۸، مسند احمد بن حنبل: ۲۰/۱۳۰، مسند البزار: ۴۵۵۲، معجم الكبير للطبراني: ۶۸۶۳، المسند الكبير للبيهقي: ۱۱۸۱۸، جامع الاصول: ۱۳۲، تحفة الاشراف بمعرفة الاشراف: ۴۵۹۶، تنقيح التحقيق لابن احمد بن عبد الهادي: ۲۵۵۷، جامع المسند والسنن: ۴۷۲۶، لبدر المنير: ج ۴، ۵۲، تحاف الخيرة المهره: ۲۹۵۶۔

”جس نے کسی زمین کے گرجے یا واری بنائی وہ زمین اس کی ہو گئی۔“

بازیافتہ زمینوں کے محاصل:

قال ابو یوسف: معنی هذا۔۔۔ حیث عندنا علی الارض الموات التي لاحق لاحد فيها ولا ملک فمن احياها وهي كذلك فهي له۔

(امام ابو یوسف رحمہ اللہ۔۔۔ کہتے ہیں) ہمارے نزدیک اس حدیث کا اطلاق ان مردہ زمینوں پر ہوتا ہے جن پر نہ کسی کوئی حق ہو نہ وہ کسی کی ملک ہوں، ورنہ ان ایسی ہوں اور کوئی اسے آباد کر لے تو وہ اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

یزرعها ویزارعتها ویؤامرها ویکری منها الانهار ویعمرها بما فیہ مصلحتها فان كانت فی ارض العشر ادى عنها العشر وان كانت فی ارض الخراج ادى عنها الخراج وان احتفل لها بنوا او استنبط لها قنطرة كان ثلث عشر

(اور آباد کاری کے طریقے یہ ہیں) اس پر خود کاشت کرے، کسی دوسرے سے بٹائی کے معاوضہ پر کاشت کرائے (زراعت کیلئے) کرایہ پر دے، یا اس میں نہریں کھدوائے اور جن طریقوں میں اس کا بھلا کیے ان طریقوں۔۔۔ امیر کی آباد کاری میں لائے، اب اگر زمین عشری زمینوں میں سے ہے تو وہ اس پر عشر اکرے گا، اور اگر خراجی زمینوں میں سے ہے تو وہ اس پر خراج ادا کرے، اگر وہ اس کی سنبھالی کیلئے کنواں کھود لیتا ہے یا اس سے کوئی نہر نکال لیتا ہے تو وہ عشری زمین قرار پائے گی۔

قال ابو یوسف: وایما قوم من اهل الحرب بادوا فلم یبق منهم احد وبقيت ارضهم معطية ولا یعرف انھا فی ید حدولا ان احدا یدعی فیھا دعوی واخذھا رجل فعمرها وحرثھا وغرس فیھا وادی عنها الخرج والعشر فهي له۔

اور اہل حرب میں سے جو قوم مٹ گئی ہو اور اب ان میں سے کوئی باقی نہ رہا ہو، ان کی زمینیں معص پڑی ہوں، اور میں معلوم نہ ہو کہ وہ کسی کے قبضہ میں ہیں یا نہیں، نہ کوئی شخص ان میں سے کسی زمین کے بارے میں کوئی دعویٰ لے کر سامنے آئے، تو ان میں سے کسی زمین کو اگر کوئی شخص اپنے قبضہ میں کر لے اور اسے آباد بنالے، اس کو جو تے، بوئے، اور اس کا خراج و عشر ادا کرے تو وہ زمین اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

وهذه الموات هي التي وصفه الله في اول المسألة وليس للامام ان يخرج شيئا من ید احد الا بحق ثابت معروف ولا بد من ان یقطع کل موات وکل ما کان لیس لاحد یدیه ملک وليس فی ید احد ویعمل فی ذالک بالذکر یری انه خیر للمسلمین واعم نفعا

یہی وہ موات زمینیں ہیں جن کا میں نے آپ سے اس فصل کے شروع میں ذکر کیا ہے، امام کو یہ اختیار نہیں کہ کسی چیز کو بھی کسی کے قبضہ سے بغیر کسی ثابت شدہ اور معروف حق کے نکال لے، البتہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ ہر مردہ زمین کو، ہر اس (چیز) کو جس پر کسی کی ملکیت نہ ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، بطور جائیداد عطا کر دے، اس سلسلہ میں وہ طریقہ اختیار کرے گا جو اس کی نظر میں مسلمانوں کیلئے سب سے بہتر ہو اور جس کے فوائد زیادہ سے زیادہ ہوں پہنچ سکیں۔

ومن احياء ارضنا ما كانا المسلمون افتتحوها مما كان في ايدي اهل الشرك عنوة. وقد كان الامام قسمها بين الجند الذين افتتحوها وخمسها. فهي ارض غير لائنه حين قسمها بين المسلمين صارت ارض عشر.

اور جو کوئی کسی ایسی سرزمین میں کسی مردہ زمین کی آباد کاری عمل میں لائے جو پہلے مشرکین کے قبضہ میں رہی ہو اور پھر مسلمانوں نے اسے بڑی رقت و فتح کر لیا ہو اور امام نے اس کا پانچواں حصہ الگ کر کے باقی کو فتح کرنے والے لشکر کے درمیان تقسیم کر دیا ہو تو یہ مشرکی زمین ہے، کیونکہ امام نے اسے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تو وہ عشری زمین ہو گئی۔

فيؤدى عنها الذي احيامننا شيئا العشر. كما يؤدى هؤلاء الذين قسمها الامام بينهم. چنانچہ جو شخص ایسی سرزمین میں کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر شراذم ادا کرے گا، بالکل اسی طرح جس طرح وہ لوگ عشر ادا کریں گے جن کے درمیان امام نے یہ زمین تقسیم کی تھی۔

وان كان الامام حين افتتحنها تركها في ايدي اهلها ولم يكن قسمها بين من افتتحنها. كما كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ترك السواد في ايدي اهليه ففتح ارض خراج مدينته. الذي احيامننا شيئا الخراج كما يؤدى الذي كان الامام اقرها في مدينته. اور اگر جس طرح عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ علاقہ سواد کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح امام نے فتح کرنے کے بعد اس سرزمین کو بھی اس کے باشندوں ہی کے پاس رہنے دیا ہے۔ فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کیا ہو تو یہ خراجی زمین ہے جو شخص اس میں سے کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر اسی طرح خراج ادا کرے گا جس طرح کہ وہ لوگ ادا کرتے ہیں جن کے قبضہ میں امام نے یہ زمینیں باقی رہنے دی تھیں۔

وايما رجل احياء ارضاً من ارض الموات من ارض الحجاز او ارض العرب التي اسلم اهلها عليها وهي ارض عشر فهي له. وان كانت من الارضين التي افتتحنها المسلمون مما في ايدي اهل الشرك فان احياءها وساق اليها الماء من الميأة التي كانت في ايدي اهل الشرك فهي ارض خراج

جو شخص بھی حجاز یا عرب کی سرزمین میں، جس کے مالک اس پر قبضہ رکھتے ہو، اسے ملائے ہیں اور جو عشری زمین

میں اس کے کہ وہ زمین اس کی ملکیت ہوگی، اگر آباد کردہ زمینیں یہ علاقے کی موجودہ
 نواں کے تحت کر لیا، اور اسے آباد کرنے والے اس آئینے کی ایسے جتنے زمین دے پائی
 یہ زمین خراجی قرار پائے گی۔

بسم الله الرحمن الرحيم
 انما من الاموال التي كانت في ايدي الاعوان فهي ارض

جہاں رہتا ہے ان زمین میں کنواں کھد کر یا کن میں سے کوئی پشیمانہ یا اس و
 ن قرار پائے گی لیکن اگر اس جیتے اس زمین پر ان زمین سے پائی ان زمین کو
 یہ پائی اس کے پائے اس کے یہ زمین خراجی قرار پائے گی۔

عجم کی زمینیں

والاعجم من قبل ان العرب ائمه يقاتلون على الاسلام لا تقبل
 من الاسلام فان غلب لهم عن بلادهم فهي ارض عشر وان
 غلبت ارض عشر

اس بڑے مختلف ہے کہ باشندگان عرب نے اسلام قبول کرنے کے معاہدے کے
 نہیں کیا جاتا، ان سے اسلام لانے کے سوائے کوئی دوسری صورت قبول نہیں کی جاتی،
 کہ پاس رہتے دیکھے جائیں تو بھی وہ مشرکی قرار پائیں گے، اور اگر انہیں ان
 دے تو بھی وہ مشرکی قرار پائیں گے۔

بالحكم في لعجم لانهم يقاتلون على الاسلام وعلى اعطاء

اعلى الاسلام فاما ان يسلموا واما ان يفتلوا
 مہم ہے وہ ان حکم سے مماثلت نہیں رکھتا جو (ا) انہم کے بارے میں ہے، کیونکہ
 نے کا مطالبہ کے ساتھ جنگ کی جاتی ہے، اور عرب و ان کے صرف اسلام لانے
 سے یا قتل کر دیئے جائیں گے۔

لا احد من اصحابه ولا احد من الخلف من بعد اخذوا من عبدة

هو الاسلام او القتل

والاعجم من قبل ان العرب ائمه يقاتلون على الاسلام لا تقبل

ہے، اس عادت کے ساتھ کہ اگر وہ
 پہلے مشرکین کے قبضہ میں آجائے
 ان کے قبضہ میں نہ آجائے تو

وان احبوا من غير ذلك

کان بعد التعمير

خارجا من بلادهم

البرية من بلادهم

آباد کی گئی ہو تو وہ زمین

پہلے بھی تو ان کے قبضہ میں تھیں وہ

عجم کی زمینیں

والاعجم من قبل ان العرب ائمه يقاتلون على الاسلام لا تقبل

منهم من قبل ان العرب ائمه يقاتلون على الاسلام لا تقبل

قسمهم الى اربعة اقسام

او عرب کی زمینیں

ماتحتہ جنگ کی جاتی ہے ان سے

اب ان کے معاہدے کے

قبضہ کرنے جاتی رہے ان کے

ولیس ان کے حکم

الحزب والحدود لا يقر

ان کے بارے میں

انہم والوں کے معاہدے کے

کے مطالبہ کے ساتھ وہ تو اسلام میں

ولا نعجم ان رسول الله

الاعراب من العرب جرح

ہمارے علم میں کوئی ایسی مثال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، یا آپ کے صحابہ (رضی اللہ عنہم) میں سے کسی نے عرب کے بت پرستوں سے کبھی جزیہ لیا ہو ان کیلئے صرف یہی صورت ن گئی ہے کہ اسلام لے آئیں ورنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

فأذا ظهر عليهم سبي النساء والذراري، كما سبي رسول الله ﷺ يوم حنين ذراري هوازن ونساءهم، ثم عفا عنهم بعد واطلق عنهم، وإنما فعل ذلك باهل لا وذن منهم جب ان پر غلبہ حاصل ہو جائے تو ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے، جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حنین کے موقع پر قبیلہ هوازن کے بچوں اور عورتوں کو غلام بنالیا تھا، پھر بعد میں آپ نے ان سب کو معاف کر دیا اور آزاد کر دیا، یہ طریقہ آپ نے صرف عرب کے بت پرستوں کے ساتھ اختیار کیا تھا۔

اہل کتاب عربوں کا حکم:

فأما اهل الكتاب من العرب فهم بمنزلة الاعاجم تقبل منهم الجزية كما اضعف عمر رضي الله عنه على بنى تغلب الصدقة عوضاً من الخراج، وكما وضع رسول الله ﷺ على كل حالمة دينارا او عدله معافيا في اهل اليمن، فهذا عندنا كأهل الكتاب، وكما صالح اهل نجران على فدية.

جہاں تک اہل کتاب عربوں کا سوال ہے، ان کی حیثیت وہی ہے جو کہ عجمیوں کی ہے ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا، جس طرح کہ عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب پر خراج کے بدلہ دو گن صدقہ لگو کر دیا تھا۔ جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل یمن پر ہر بالغ فرد پر ایک دینار نقد یا اس کے برابر معافری کپڑے کی ادائیگی زمر کر دی تھی، یہ لوگ ہمارے نزدیک اہل کتاب کی طرح ہیں، اسی طرح آپ نے اہل نجران سے فدیہ کی ادائیگی کی شرط صحت تھی۔

اہل عجم کا حکم:

وأما العجم فتقبل الجزية من اهل الكتاب منهم والبشر كمين و عبد الاوثان والنييران من الرجال منهم

اور اہل عجم کا معاملہ یوں ہے کہ ان میں سے اہل کتاب، مشرکین، بت پرستوں اور آگ پرستوں سے، صرف مردوں سے جزیہ قبول لیا جائے گا۔

وقد اخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجزية من مجوس اهل هجر والمجوس واهل شرك وليسوا باهل كتاب، وهؤلاء عندنا من العجم ولا نكح نساءهم ولا توكل

ذبايحهم. وضع عمر بن الخطاب رضي الله عنه على مشركي العجم بالعراق الجزية على رءوس

الرجال على الطبقات المعمة والبوسر والوسط.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے مجوسی اہل شرک ہیں، اہل کتاب نہیں ہیں، ہمارے نزدیک یہ لوگ عجمی لوگ ہیں، ان کی عورتوں سے ناح نہیں کیا جائے گا، اور ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عراق کے عجمی مشرکوں پر صرف ردو کے سرانہیں تنگ حال، خوش حال اور متوسط حال طبقوں میں تقسیم کر کے جزیہ لاءو کیا تھا۔

مرتدین کا حکم:

واهل الردة من العرب. العجم المحکم فیہم کل حکم فی عبدة الاوثان من اتلعرب: لا یقبل

منہم الا بالاسلام او الفتل ولا توضع علیہم الجزية.

اور عرب یا عجم کے مرتدین کے رے میں وہی حکم ہے جو عرب کے بت پرستوں کے بارے میں ہے، ان سے صرف اسلام قبول کیا جاسکے گا، بصورت یہ وہ قتل کر دیئے جائیں گے، ان پر جزیہ عائد نہیں کیا جاسکے گا۔



فصل: الحکم فی المرتدین اذا حاربو ومنعوا الدار

فصل: مرتدین جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم

قال ابو یوسف: ولو ان المرتدین منعوا الدار وحاربوا سبى نسهم، ذراریهم واجبروا علی الاسلام کما سبى ابوبکر رضی اللہ عنہ ذراری من رتد من العرب من بنی حنیفة وغیرہم، وکما سبى علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ بنی ناجیة موافقہ لا ینکر ولا یوضع علیہم الخراج

مرتدین اگر اپنے علاقہ کا دفاع کریں اور جنگ کریں تو ان کی عورتوں کو اور بچوں کو امام بنالیا جائے گا، اور انہیں اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا، اس کی تفسیر یہ ہے کہ (سیدنا) ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بنی حنیفہ اور مرتد ہو جانے والے دوسرے عربوں کے بچوں کو غلام بنالیا تھا، (سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے بھی (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی پالیسی پر عمل کرتے ہوئے بنی ناجیہ کو غلام بنالیا تھا، ان لوگوں پر خراج لاگو نہیں کیا جاسکتا۔

وان اسلموا قبل القتال وقبل ان یظهر علیہم حقنوا دماءہم وموالہم وامتنعوا من السباء۔ وان ظہر علیہم فأسلموا حقنوا الدماء ومضى فیہم کما السباء علی الصبیان والنساء۔ فأما الرجال فأحرار لا یسترقون۔

اور اگر مرتدین عملاً جنگ ہو جانے اور مغلوب ہو جانے سے پہلے اسلام لائیں تو ان کے جان و مال کی معافی ہوگی۔ اور ان (کے بیوی بچوں) کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔ اور اگر یہ مغلوب ہو جانے کے بعد اسلام لائیں تو ان کے خون معاف کر دیئے جائیں گے۔ مگر بچوں اور عورتوں کو غلام بنانے کا حکم ان پر نافذ کیا جائے گا۔ البتہ مرد آزاد ہوں گے، ان کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔

وقد فدی رسول اللہ ﷺ الأساری یوم بدر، فلم یكونوا رقیقاً، اطلق ابوبکر رضی اللہ عنہ

الاشعث بن قیس وعیینة بن حصن فلم یكونا رقیقاً، ولم یكونوا موالاً لمن حقن دماءہم اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر قیدیوں کا فدیہ لیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ ان کی حیثیت غلاموں کی سی نہ تھی۔ (امیر المؤمنین حضرت سیدنا) ابوبکر رضی اللہ عنہ نے الاشعث بن قیس اور عیینہ بن حصن کو

آزاد کر دیا تھا۔ جن سے معلوم ہوا کہ یہ دو اس بھی غلام نہیں سمجھے گئے تھے، اسی وجہ سے یہ اپنے آزاد کرنے والوں کے موالی بھی قرار نہیں پائے۔

ولیس علی الرجال من اهل الردة ولا من عبدة الاوثان سبی ولا جزية انما هو القتل او الاسلام۔

اور مرتدین اور (عرب کے اہل بت پرستوں میں سے مردوں کو غلام نہیں بنایا جاتا، نہ ان سے جز یہ قبول کیا جاتا، ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے کہ اسلام لائیں وگرنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

وکل من كان عليه القتل او اسلام فظهر الامام علی دراهم سبی الذراری و قتل الرجال وقسمت الغنیمۃ علی مواضع قسمۃ الخمس لمن سمي الله في كتابه واربعة اخماسه من شهد

الوقعة من المسبيين۔ فبذاذ جائز

جن لوگوں کے بارے میں یہی یہ ہو کہ وہ یا اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں نہ کہ ملک پر آراء مومنہ بن کر عمل ہو جائے تو، اور ان کے بچوں کو غلام بنا۔ اور مردوں کو قتل کر دے، اور غنیمت اپنی تقسیم کے مقررہ قاعدہ کے مطابق تقسیم کر دی جائے، پانچواں حصہ ان کیلئے ان کے نام اللہ تعالیٰ نے اللہ کتاب میں ذکر کر رکھے ہیں اور (۵، ۴) ان مسلمانوں کیلئے جو اس جنگ میں شریک رہے ہوں، تو ایسا کرنا جائز ہوگا۔

وان ترك الامام السبا، وادبهم وعفا عنهم وترك الارض واموالهم فهو في سعة وهذا مستقيم جائز۔ وارضهم ارض عشر لا تشبه ارض الخراج لان حكم هذا مخالف لحكم الخراج۔

اور اگر امام انہیں غلام نہ بنائے۔ معاف کر دے، اور آزاد چھوڑ دے، اور زمین اور ان کے دوسرے اموال بھی (ان ہی کے پاس) رہنے دے تو اس سے ایسا کرنے کی بھی پوری پوری گنجائش ہے اور یہ صورت بھی مناسب اور جائز ہے، ان کی زمین عشری قرار پائے گی، اس سے ان کی زمین سے کوئی مناسبت نہیں، کیونکہ اس صورت میں جو حکم ہے وہ خراج کے حکم سے یکسر مختلف ہے۔

وقد ظهر رسول الله ﷺ علی بصر دار من مشر کی العرب فتركها علی حالها۔ من ذلك البحرين واليمامة وغيرهما من بلاد غطفان وتميم

واما ما جلبوا به في عسكرهم فليس يترك علی حاله واربعة اخماسه بين الذين غنموه والخمس لمن سمي الله تالی عالی فی کتابہ۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرین نے بصرہ کے متعدد علاقوں پر غلبہ حاصل ہوا، اور آپ نے ان علاقوں کو (مال غنیمت کے

طور پر تقسیم نہیں کیا بلکہ علیؑ کو چھوڑ دیا، بحرین، یمامہ اور ان دونوں کے علاوہ ۲۰ سفار اور تمیم کے علاقے اسی ذیل میں آتے ہیں۔

جو اموال (دشمن) لوگ اپنے لشکر میں ساتھ لائے ہوں انہیں علیؑ کو نہیں چھوڑا جائے گا۔ ان کا حصہ ان (۴/۵) حصہ ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جنہوں نے اس کو بطور غنیمت حاصل کیا ہو۔ اس ان لوگوں کا ہوگا جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرما دیا ہے۔

و غنیمۃ العسکر مخالفة لما افاء الله من اهل القرى. والحکم فی دنا غیر الحکم فی تلك
الغنائم. تلك غنائم المشركين من عبدة الاوثان من العرب والعجم واهل الكتاب
سواء: الخمس بین من سمی الله تعالیٰ فی کتابہ واربعة اخم. ۱۰ بین الذین قاتلوا علیہ

و غنیمۃ

لشکر کی غنیمت کا حال ان چیزوں سے مختلف ہے جو اللہ تعالیٰ بستی والوں سے (بطور فتنے) دلوادے، ان چیزوں کے بارے میں جو حکم ہے وہ اس حکم سے مختلف ہے جو ان غنائم کے بارے میں ہے (دشمن کے کیمپ سے میدان جنگ میں حاصل ہوں) یہ وہ اموال غنیمت ہیں جو عرب و عجم کے بت پرست مشرک اور ان کتاب (دشمنوں) سے حاصل ہوں، کہ اس سلسلہ میں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (بہر صورت) پانچواں حصہ ان لوگوں کو دیا جائے گا جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کر دیئے ہیں اور (۴/۵) ان لوگوں کیلئے جنہوں نے ان پر جنگ کے اس غنیمت کو حاصل کیا ہو۔



فصل: اهل القرى والأرضين والمدائن وما فيها

فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، اور شہروں اور سامانوں کے بارے میں

و اما اهل القرى والاردين : لمدائن واهلها وما فيها فالامام بالخيار : ان شاء تركهم في ارضهم ودورهم ومنازلهم وسلم لهم اموالهم ووضع عليهم الجزية . والخارج ما خلا الرجال من عبدة الوثاق من لعرب خاصة . فانه لا يقبل منهم الجزية انما هو الاسلام او القتل .

اور عام بستیوں، زمینوں والوں، شہروں اور ان کے باشندوں اور ان کے تمام اموال و املاک کے بارے میں امام (وقت) کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر وہ چاہے تو ان کو ان کی زمین رہائشی مکانات، اور دوسری عمارتوں میں رہنے دے۔ اور ان کے اموال و املاک پر ان ہی ملکیت تقسیم کر لے، اور ان پر جزیہ و خراج مانگو کر دے۔ البتہ صرف عرب کے بت پرست مرد اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔ ان سے جزیہ اور خراج قبول نہیں کیا جائے گا۔ ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے اسلام یا قتل۔

ولا خمس (وفي نسخة: والخمس...) فيما افاء الله من اهل القرى. الا ترى الى قوله عز وجل في كتابه:

مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الحشر: ٤)

ثم قال تعالى:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ (الحشر: ٨)

ثم قال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ (الحشر: ٩)

ثم قال تعالى:

ذلك وكذلك الامام مضى على ما رأى من ذلك بعد ان يحتاط للمسلمين والدين.
 عمر رضی اللہ عنہ نے بھی سوا اور نام و مصر کے ان علاقوں کو چھوڑ دیا تھا، حالانکہ ان میں سے زیادہ تر علاقے بز و ر قوت فتح کئے گئے ہیں، صلح صرف قلعہ و وں سے ہوئی ہے، ان ملکوں کے بقیہ علاقوں پر بز و ر قوت فتح کے بعد ق بلض ہوئے تھے پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان ساروں بقوں کو تقسیم تقسیم کئے بغیر ان تمام مسلمانوں کیسے چھوڑ دیا جو اس وقت موجود تھے یا ان کے بعد آئیں آپ (رضی اللہ عنہ) نے اس طرز عمل کو بہتر خیال کیا، امام کیسے صحیح طریقہ یہی ہے کہ اس سلسلہ میں جس طرز عمل کو مسلمانوں اور دین کیلئے محفوظ اور سب سمجھے اختیار کرے۔



فصل: حد أرض العشر من أرض الخراج

فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف۔ کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ: فأما ما سألت عنه یا امیر المؤمنین ۑ من حد أرض العشر من حد أرض الخراج فكل أرض اسلم أهلها عديها. وهي من أرض العرب. وأرض العجم فهي لهم وهي أرض عشر

امیر المؤمنین! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتے ہوں جو آپ نے عشری زمین اور خراجی زمین کی علیحدہ علیحدہ پہچان کے بارے میں کیا ہے۔ ہر وہ زمین جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے ہوں ان کی ملکیت ہے اور عشری زمین قرار پائے گی، خواہ وہ زمین عرب کی ہو یا عجم کی۔

بمنزلة المدينة حين اسلم عليها أهلها وبمنزلة اليمن. وكذلك من لا تقبل منه الجزية ولا يقبل منه إلا الإسلام. أو القتل مطن عبدة الاوثان من العرب فأرضهم أرض عشر. وإن ظهر عديها الامام لان رسول الله ﷺ قد ظهر على أرضين من أرض العرب وتكها. فهي أرض عشر حتى الساعة

جیسے کہ مدینہ، جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے تھے۔ یا حبشہ کے یمن اسی طرح بت پرست عربوں کی زمین اور ہر اس فرد کی زمین عشری قرار پائے گی جس سے جزیہ نہ قبول کیا جاتا ہو بلکہ اس کیلئے اسلام لانے یا قتل کئے جانے کے سوا کوئی اور صورت نہ رکھی گئی ہو، خواہ امام نے اس زمین پر (بزرگ قوت) غلبہ حاصل کیا ہو، وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور انہیں بغیر تقسیم کے جوڑ دیا تھا چنانچہ دو قیامت تک عشری (زمینیں) رہیں گی۔

* (ایک نسخہ میں ”اور انہیں بغیر تقسیم کئے چھوڑ دیا کی جگہ یہ عبارت ہے: اور انہیں ان کے باشندے کے قبضہ میں رہنے دیا چنانچہ وہ خراجی زمینیں قرار پائیں اور اگر (امام نے) انہیں ان لوگوں کے درمیان کر دیا جنہوں نے اسے غنیمت سمجھا تو وہ عشری زمین قرار پائیں گی۔“)

قال: وايمادار من دور الاعام قد ظهر عليها الامام وتر كها في ايدي اهلها، فهي ارض خراج،
وان قسمها بين الذين غلبوها فهي ارض عشر. الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ظهر
على ارض الاعاجم وتر كها في يديهم فهي ارض خراج، وكل ارض من اراضي الاعاجم صالح
عليها اهلها وصاروا ذمة فهو خراج.

عجمیوں کے علاقوں میں سے، جس علاقہ کو بھی امام نے فتح کر لیا ہو اور پھر اسے اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں
رہنے دیا ہو اس کی زمین خراجی ہے اور اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا ہو جنہوں نے اسے جو غنیمت حاصل کیا
تھا تو وہ عشری زمین ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عجمیوں کی زمین فتح کرنے کے بعد اسے انہی
لوگوں کے قبضہ میں رہنے دیا تو وہ زمینیں خراجی قرار پائیں گی، عجمیوں کے علاقہ کی ہر وہ زمین جس پر امام نے اس کے
باشندوں سے مصالحت کر لی ہو، اور وہ لوگ ذمی بن گئے ہوں، خراجی زمین ہے۔



فصل: فیما یرج من البحر

فصل: سمندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عما یرج من البحر من حلّیة وعنبر. ففی الخراج من البحر من الحلّیة والعنبر الخمس، فأما غیرهما فلا شیء فیہ۔
امیر المؤمنین! آپ نے سمندر سے نکالے جانے والے عنبر اور زیور بنانے والے لائق چیزوں کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) سمندر سے زیور بنانے کے لائق جو اشیاء یا عنبر برآء وار میں خمس (واجب) ہے، ان دو کے سوا اور چیزوں میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔

(۱۶۳)۔ وقد کان ابو حنیفة وابن ابی لیلی رحمہما اللہ یقولان: لیس فی شیء من ذلك شیء لانه

بمنزلة السمک

اور (امام) ابو حنیفہ اور ابن ابی لیلی رحمہما اللہ فرماتے تھے کہ: ان میں سے کسی چیز پر بھی کچھ (واجب) نہیں ہے کیونکہ ان کی نوعیت مچھلی جیسی ہے۔

واما أنا فانی اری فی ذلك الخمس واربعة اخماسه لمن اخرجه لاناقد وین فیہ حدیثا من عمر رضی اللہ عنہ، ووافقه علیہ عبد اللہ بن عباس فتبعنا الاثر ولم نر خلافہ اور جہاں تک میرا تعلق ہے، میرا خیال یہ ہے کہ ان میں خمس لی جائے گا اور باقی (۵/۴) حصہ اس سبب سے جس نے اسے نکالا ہو (یہ رائے اختیار کرنے کی) وجہ یہ ہے کہ اس باب میں ہم سے عمر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث بیان کی گئی ہے، اور اس پر عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے اتفاق رائے کیا ہے، چنانچہ ہم نے اس اثر کا اتباع کیا ہے اور اس کے خلاف جانا مناسب نہیں سمجھا۔

(۱۶۴) قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی الحسن بن عمارۃ عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن

عبد اللہ بن عباس ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ استعمل یعلی بن امیۃ علی البحر، فکتب

الیہ فی عنبرۃ وجدھا رجل عن الساحل یسألہ عنہا وعما فیہا، فکتب الیہ: عمر:

”انه سيب من سيب الله، فيمنه وفيما اخرج الله جل ثناؤه من البحر الخمس“

قال: وقال عبد الله بن عباس، وذلك رأيي“

(سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یحییٰ بن امیہ کو سمندر پر افسر مقرر کیا تو انہوں نے آپ سے ایک ذیل مچھلی کے بارے میں ایک شخص نے ساحل پر لکھا تھا، لکھ کر دریافت کیا کہ اس میں کیا (واجب) ہے، (جواب میں) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھا کہ:

”یہ اللہ کے عط کردہ امواں میں سے ایک مال ہے، اس میں اور سمندر میں سے اللہ جل ثناؤہ جو کچھ بھی نکالے، شمس (واجب) ہے۔“

(راوی نے) کہا: عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا:

”اور یہی میری رائے بھی ہے۔“



فصل: فی العسل والجوز واللوز

فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں

واما العسل والجوز واللوز واشباه ذلك فان العسل العشر اذا كان الارض العشر واذا كان في
ارض الخراج فليس فيه شيء.

شہد اور اخروٹ، بادام اور اس قسم کی دوسری چیزوں کا حکم یہ ہے کہ شہد اگر عشر زمین میں پایا جائے تو اس میں شہد (واجب) ہے، اور اگر خراجی زمین میں پایا جائے تو کچھ بھی (واجب) نہیں۔

اذا كان في المفاوز والجبار على الاشجار او في الكهور فلا شيء فيه. هو منزلة الثمار تكون في
الجبال والودية لاخراج عيها ولا عشر.

اسی طرح اگر میدانوں یا پہاڑوں میں، درختوں یا غاروں میں پایا جائے تو بھی اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔
اس کا معاملہ ان پھلوں جیسے جو پہاڑوں یا وادیوں میں پیدا ہوتے ہیں کہ ان پر نہ آج گواہوتا ہے اور نہ ہی عشر۔

(۱۰۵) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا بعض اشياخ عن عمرو بن شعيب
قال: كتب امير الطائف الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان اصحابنا نخل لا يؤدون الينا
ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ ويسألون مع ذلك ان نحمل لهم اودية هم. فاكذب الى برأيك في
ذلك. فكتب اليه عمر: ان ادوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فحملهم اودية هم. وان لم
يؤدوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فلا تحم لهم.

قال: وكانوا يؤدون الى النبي ﷺ من كل عشر قرب قربة.
عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:

طائف کے امیر نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھ بھیجا کہ شہد والے ہمیں وادی مالیہ (نہیں ادا کر رہے ہیں جو یہ لوگ
رسول اللہ ﷺ کو ادا کیا کرتے تھے، اور اس کے باوجود ان کا مطالبہ یہ ہے کہ ہم ان کے ان غلی وادیوں کی حفاظت کا

اہتمام کریں، آپ اس بارے میں مجھے اپنی رائے لکھ بھیجئے، اس پر عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھ بھیجا کہ: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کیا کرتے تھے وہی رقوم کو بھی ادا کریں تب تو تم ان کی وادیوں کی حفاظت کا اہتمام کرو، اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کرتے تھے وہ تم وراثت میں لے لو۔
(راوی نے) کہا: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ ادا کرتے تھے۔

(۱۶۶) قال: وحدثني يحيى بن معمر عن عمرو بن شعيب ان عمر كتب في الخلايا من كل عشر

قرب قربة

عمرو بن شعيب سے روایت ہے

”کہ (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے شہد کے چھتوں کے بارے میں یہ لکھا کہ ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ ہے۔“

(۱۶۷) قال: وحدثني الاوص بن حكيم عن ابيه قال: في كل عشرة اارطال رطل

اوص بن حكيم کے والد نے کہا:۔

”کہ ہر دس رطل میں سے ایک رطل ہے۔“

(۱۶۸) قال: وحدثني عبد الله بن النحر عن الزهري يرفعه قال: قال رسول الله صلى الله

تعالى: في العسل العشر

زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”شہد میں عشر (واجب)۔۔۔“

واما اللوز والجوز والبندق والفسق واشباه ذلك ففيه العشر اذا كان في ارض العشر.

والخراج اذا كان في ارض الخرج لانه يكال

بادام، اخروٹ، چغوزہ، پینا اور اس قسم کی دوسری چیزیں جب عشری زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب)

ہوگا، اور جب خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ چیزیں ناپی جاتی ہیں۔

قال ابو يوسف: وليس في العصب ولا في الحطب ولا في الحشيش ولا في التين ولا في السعف

عشر ولا خمس ولا خراج. وما قصب الذريرة فان كان في ارض العشر ففيه العشر. وان كان

في ارض الخراج ففيه الخراج

نزل، (ایندھن کے طور پر کام آنے والی) لکڑی، گھاس، بھوسہ اور کھجور کی ٹہریوں میں نہ عشر (واجب) ہے نہ جس اور نہ ہی خراج، البتہ قصب الذریرہ (ایک خوشبودار لکڑی) عشری زمین میں پیدا ہوتا اس میں عشر (واجب) ہوگا اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا۔

واما قصب السكر ففيه العشر اذا كان في ارض العشر. والخراج اذا كان في ارض الخراج لانه
ثمر يؤكل وقصب الذريرة وان لم يؤكل فله ثمرة ومنفعة
اور گنا جب عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر واجب واجب ہوگا اور خراجی زمین میں ہو تو خراج (واجب) ہوگا
کیونکہ یہ ایک پھل ہے جو کھایا جاتا ہے، قصب الذریرہ اگر چہ کھائی نہیں جاتی مگر یہ ایک مفید اور نفع بخش چیز ہے۔
قال ابو يوسف: وليس في النفط والقير والزئبق والهوميان كان لشيء من ذلك عين في
الارض شيء نعلمه. كان في ارض عشر او في ارض خراج
اگر مٹی کے تیل، کول، پارہ اور رال میں سے کسی چیز کا چشمہ زمین میں پایا جائے، ہر رے علم کی حد تک، ان میں کچھ
بھی (واجب) نہیں ہوتا، خواہ یہ عشری زمین میں پایا جائے یا خراجی زمین میں۔



فصل: قصہ نجران و اہلہا و کتاب رسول اللہ ﷺ

فصل: نجران، اہل نجران اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت: يا امير المؤمنين من نجران واهلها وكيف كان الحكم جرى فيهم وفيها ولم
اخر جوامعها بعد الشرط الذي كان شرط عليهم وما السبب في ذلك
امير المؤمنين! آپ نے نجران، اہل نجران کے بارے میں پوچھا ہے کہ ان کے بارے میں کیا حکم نافذ کیا گیا،
علاقہ نجران کے بارے میں کیا طر عمل اختیار کیا گیا، جو شرائط ان کے ساتھ طے کی گئی تھیں ان کے باوجود ان لوگوں کو وہاں
سے کیسے نکال دیا گیا، اور یہ کہ اگر کاتب کیا تھا؟

اہل نجران سے معاہدہ:

فان النبي ﷺ كان اقرهم فيها على شروط اشترطها عليهم واشترطوهاهم وكتب لهم
بذلك كتاب. قد ذكرت سخته لك وبعث اليهم عمرو بن حزم والى غيرهم وكتب لهم
عهدا.

واقعہ یوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند شرائط پر جو آپ نے ان لوگوں سے، اور ان لوگوں نے آپ سے طے کر لی
تھیں، وہاں کے باشندوں کیلئے، ہاں بنے کا حق تسلیم کر لیا تھا، اور آپ نے ان کو اس مضمون کی ایک تحریر لکھ کر دی تھی جس
کی عبارت کا ذکر میں نے آپ کیلئے (میں میں) کیا ہے، آپ نے عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) کو ان کے، اور ان کے علاوہ
دوسرے، لوگوں کے پاس بھیجا تھا اور ان کیلئے ایک عہد نامہ تحریر کر دیا تھا۔
عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم:

(۱۶۹) فحدثني محمد بن سحر ان النبي ﷺ كتب لعمر وبن حزم حين بعثه الى نجران:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا امان من الله ورسوله بايها الذين آمنوا ووفوا بالعقود.

عهد عن محمد النبي لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن، أمره ب غزو الله في امره كله، وان يفعل ويفعل ويأخذ من المغانم خمس الله جل ثناؤه وما كتب على المؤمنين في الصدقة من الثمار.

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) کو نجران بھیجا تو ان کو یہ لکھ کر دیا:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے امان ہے، (ارشاد باری تعالیٰ ہے): اے ایمان والو! معاہدوں کو پورا کرو۔ (المائدہ: ۱) محمد نبی کی طرف سے ایک وصیت عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) نے جب کہ اس نے ان کو یمن روانہ کیا، میں ان کو ہرمعدہ میں اللہ کا تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیتا ہوں، اور یہ کہ وہ (یہ) کتاب (یہ) کریں، اور اموال غنیمت میں سے اللہ جل ثناؤہ کا پانچواں حصہ لے لیا کریں، اور مسلمانوں پر پھلوں میں سے جو صدقہ دینا فرض کیا گیا ہے اس کی تکمیل مثل میں ان میں۔

وان نسخة كتاب النبي: اللهم التی فی ایديہم:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب محمد رسول الله ﷺ لاهل نجران، اذ كان عليهم حكم، في اهل ثمره وفي كل صفراء وبيضا، ورقيق فأفضل ذلك عبيهم وترك ذلك كله لهم غير الف زادت على الخراج او نقصت عن الاواق فبالحساب، وما قضا من دروع او خيل اور باب او عروض اخذ منهم بالحساب

اور ان لوگوں کیلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھے ہوئے (عہد) کا جو نسخہ ان کے پاس بنو دیا ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ ہے وہ تحریر جو محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام پھلوں، سونے، چاندی، اور غلاموں کے بارے میں اہل نجران کیلئے لکھی، اس وقت جب کہ اس کا فیصلہ نافذ ہوا، یہ ساری چیزیں اس نے ان کو امانیت ان کیلئے چھوڑ دی ہیں، اس شرط پر کہ وہ (سالانہ) کپڑوں کے دو ہزار جوڑے ان کو تقسیم اوقیا دیا کریں گے ہر سال ماہ رجب میں غرارہ جوڑے اور ماہ صفر میں ہزار جوڑے، ہر جوڑا ایک اوقیہ چاندی (یا اس کی قیمت) کے برابر ہوگا، جو (کپڑے) قتی کے حساب سے (خراج سے زیادہ ہوں) کے یا اوقیا مقدار سے کپڑوں کی قیمت جتنی کم ہوگی اس کا حساب ملحوظ رکھا جائے۔

وعلى نجران مؤنة رسلی و متعتهم ما بين عشرين يوما فما دون ذلك ولا تحبس رسلی فوق

شہر، وعلیہم عاریۃ ثلاثین ر ساو ثلاثین بعیر اذا کان کید بالیمین ومعرفة اور یہ لوگ جو زمین یا گھوڑے وٹ یا دوسرے سامان ادا کریں گے ان کو بھی (خراج کے) حساب میں شامل کر لیا جائے گا، اور نجران کے سر میرے، صدوں کا بار ہوگا اور اسے ان کو بیس دن یا اس سے کم مدت تک ضرورت کے تحت سامان فراہم کرنا ہوں گے، اور وہ میرے، قاصدوں کو (جو تحصیل خراج کیلئے وہاں بھیجے جائیں) ایک ماہ سے زیادہ وہاں نہیں روکا کریں گے۔

وما هلك مما اعادوا رسلي من دروع او خيل او ركاب او عروض فهو ضمن علي رسلي حتى يزودوا اليهم .

جب بھی یمن میں کوئی شورش یا بھائی حادثہ واقع ہوگا ان کو بیس زمیں میں گھوڑے، اور بیس اونٹ بطور ریت دینے ہوں گے، اور میرے قاصدوں کو لوگ جو زمینیں، گھوڑے، اونٹ یا سامان عاریۃ دیں گے ان میں سے جو چیزیں ضائع ہو جائیں وہ میرے قاصدوں کے، مدد واجب الیہوں کی، تا آنکہ یہ سامانوں کو ادا کریں۔

ولنجران وحاشيتهما دوار سنة وذمة محمد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وامنفسهم وارضهم وملتهم وغازهم شاهدهم وعشيرتهم وبيعهم وكل ما تحت ايديهم من قليل او كثير لا يغير اسقف من سيقفيتها ولا رهب من رهبانيتها ولا كاهن من كهنته وليس

عليه ذنبه ولا دم جاهلية، لا يخسرون ولا يعسرون ولا يطارضهم جيش نجران اور اس کے، تحت لوگوں، اپنے اموال، زمینوں، اور مذہب کے سلسلہ میں حاضر اور غیہ حاضر افراد کو، ان اہل خاندان کو، عبادت گاہوں کو، تہذیبی، زیادہ جو چیزیں بھی ان کے قبضہ میں ہیں سب کے سلسلہ میں اللہ کی بھائی اور محمد نبی اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ذمہ داری، مسل ہوگی، اور ان کے اسلاف میں سے کسی اس کی اسقفیت ترک نہیں کرالی جائے گی نہ کسی راہب سے اس کی راہبیت پیڑ والی جائے گی اور نہ کسی کاهن سے اس کی کہانت، اور ان پر کسی قسم کی ذلت طاری نہیں کی جائے گی، اور عہد جاہلیت میں کئے ہوئے کسی خون کی ذمہ داری ان کے نہ ہوگی، اور نہ ان کو نقصان پہنچایا جائے گا نہ تنگی میں مبتلا کیا جائے گا، نہ ان سرزمین کو کوئی فوج پامال کرے گی۔

ومن سال منهم حقاً في سنة النصف غير ظالمين ولا مظلومين ومن اكل ربا من ذي قبل فذمتي منه بريئة ولا يخذلهم بظلم آخر .

اور ان میں سے جو لوگ (م۔ م۔) کسی کے حق کے طالب ہوں گے ان کے درمیان انصاف کیا جائے گا، بغیر اس کے کہ ان میں سے کسی کو زیادتی کرے دی جائے یا کسی کو زیادتی کا نشانہ بننے دیا جائے، اور جو مذہب ریاست بھی سود کھائے گا اس سے میری ذمہ داری نہ ہو جائے گی، اور ان میں سے کسی فرد سے کسی دوسرے فرد کے ہونے ظلم کا

مواخذہ نہ کیا جائے جائے گا۔

و علی ما فی هذا الكتاب جو ار الله وذمة محمد النبی رسول الله ابدًا - نی یاتی الله بامرہ۔ مانصحو
 واصلحو اما عنہم غیر متفلتین بظلم۔ شہد:
 ابو سفیان بن حرب
 وغیلان بن عمرو و مالک بن عوف من بنی نصر۔
 و لاقرع بن حابس الحنظلی۔
 و المغیرہ بن شعبہ۔

و کتب لہم هذا الكتاب عبد الله بن ابی ہریرہ۔
 جو کچھ اس تحریر میں (درج) ہے اسے اللہ کی پناہ اور محمد نبی رسول اللہ (ﷺ) کی ذمہ داری ہمیشہ کیسے
 حاصل ہے، تا آنکہ اللہ کوئی (دوسرا) ظلم دے، جب تک یہ لوگ خیر خواہی برتیں، اور اپنی ذمہ داریوں کو ٹھیک طرح سے ادا
 کرتے رہیں، اور کوئی ظلم و زیادتی کرے بھگتے کی کوشش نہ کریں۔
 اس پر (درج ذیل حضرات) گواہ ہیں:
 ابو سفیان بن حرب۔
 وغیلان بن عمرو۔
 بنی نصر سے تعلق رکھنے والے مالک بن عوف۔
 لاقرع بن حابس الحنظلی۔
 المغیرہ بن شعبہ۔

اور ان کیسے یہ تحریر عبد اللہ بن ابی بکر نے لکھی۔۔۔

عہد صدیقیؓ:

قال: ثم جاء وامن بعد الی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فکتب لہم
 بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما کتب به عبد الله ابو بکر خلیفۃ محمد النبی رسول الله ﷺ اهل نجران۔ اجارہم
 بجوارانہ وذمة محمد النبی رسول الله ﷺ علی انفسہم و اردیہم و ملتہم و اموالہم
 و حاشیتہم و عبادتہم و غانہم و شاہدہم و اساقفتہم و رہبہم و بیعہم و کل ما تحت

ایدیہم من قلیل او کثیر لا یخسرون ولا یعسرون لا یغیر اسقف من اسقفیتہ ولا راہب

من رہبانیتہ و فاء لہم بکا ما کتب لہم محمد النبی ﷺ

(راوی نے) کہ: پھر یہ لوگ ابوہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

شرور اللہ نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ ہے وہ تحریر جو اللہ کے بندے کے رسول محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اہل نجران کیلئے سپرد قلم کی ہے، اس نے ان، ان جانوں، زمینوں، مذہب، اموال، ماتحت لوگوں، ان کی عبادت، ان میں سے نیچے حاضر لوگوں اور موجودہ افراد، ان کے تمام کے سلسلہ میں اللہ کی امان اور اللہ کے رسول نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری کی پناہ میں لے لیا ہے، انہیں نہ کوئی نقصان پہنچایا جائے گا نہ کسی تنگی میں مبتلا۔ جا گا، کسی اسقف کو اسکی اقفیت سے اور کسی راہب کو اس کی رہبانیت سے نہیں بنایا جائے گا، (یہ مہم) ان تمام وعدہ و وعادی کے طور پر (کیا جا رہا ہے) جو محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کیلئے یہ تحریر فرمائی ہے۔

وعلى ما في هذه الصحيفة جاء الله و ذمة النبي ﷺ ابدًا وعليهم النصح والاصلاح فيما عيهم

من الحق

شہد:

المستوردين عمرو بن عبد ربه القين

وعمر و مولی ابی بکر

وراشد بن حذیفہ

والبغیرۃ و کتب

اس تحریر میں جو چھ درج ہے اللہ کی پناہ اور محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری ہمیشہ ہمیشہ حاصل رہے گی، اور ان کی ذمہ داری ہے کہ خیر خواہی برتیں اور ان سے اوپر جو حقوق لازم آتے ہیں ان کے باب میں بہتر رویہ اختیار کریں۔

اس پر (درج ذیل حضرات) ہیں:

ابو بکر بن قین سے تعلق رکھنے والے: المستوردين عمرو۔

ابو بکر کے آزادہ کردہ الامراء۔

ابو راشد بن حذیفہ۔

ابو مغیرہ۔ اور انہوں نے اسے لکھا ہے۔

عہد فاروقیؓ:

ثم جاء وامر بعد ان استخلف عمر رضي الله تعالى عنه اليه. وقد كان امر اجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم بنجران العراق لانه خافهم على المسلمين فكتب اليهم:
 پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان کے پاس آئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو نجران یمن سے جلا وطن کر کے نجران عراق میں بسا دیا تھا، کیونکہ آپ کو یہ حدیث تھا کہ یہ لوگ مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں گے۔ آپ نے ان کیسے یہ تحریر فرمایا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب به عمر امير المؤمنين لاهل نجران من سائر منهم من امان الله لا يضرك احد من المسلمين. وفاء لهم بما كتب لهم محمد النبي ﷺ واوبكر رد الله عنه.
 شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، مہربان ہے۔
 یہ ہے وہ تحریر جو امیر المؤمنین (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اہل نجران کیسے لکھی ہے، ان میں سے جو لوگ بھی (نجران یمن سے) روانہ ہو رہے ہیں، ان کو اللہ کی امان حاصل ہے، مسلمانوں سے کوئی بھی نہیں نقصان نہیں پہنچائے گا، یہ اس (عہد نامہ) کے الفاظ کے صورت پر (لکھا گیا) ہے جو نبی محمد ﷺ اور سیدنا (ابو بکر) (رضی اللہ عنہ) نے ان کیسے تحریر فرمایا تھا۔

اما بعد: فمن مروا به من ارماء الشام وامراء العراق فليست هم من حرث الارض. فما اعتملوا من ذلك فهو لهم صدقة لوجه الله وعقبة لهم مكان الله. ولا سبيل عليهم فيه لاحد ولا مغرم

اما بعد! یہ لوگ شام اور عراق کے جس امیر کے پاس سے بھی گزریں اسے پاپ ہے کہ زمین کی کھیتی کرنے میں ان کی مدد کرے اور یہ لوگ جو پیٹھ (زمینیں) خود کاشت کر لیں وہ ان کیلئے اللہ کے راستہ میں صدقہ، اور ان کی زمینوں کا بدلہ ہیں جنہیں یہ چھوڑ کر آ رہے ہیں، کس کو اس بارے میں ان پر اعتراض کا کوئی حق نہیں، نہ ان سے کسی طرح کا تاوان یا جاسکتا ہے۔

اما بعد: فمن حضرهم من رجل مسلم فلينصرهم على مظلوم فانهم اقوام لهم الزمة وجريتهم عنهم متروكة اربعة وعشرين شهرا بعد ان يقدّموا ولا يكلفوا الا من صنعهم البر غير مظلومين ولا معتدي عليهم. شهد:

عثمان بن عفان

ومعقیب و کتب

ابا بعد! جو مسلمان فردان کے زیر آئے است ان پر ظلم کرنے والوں کے خلاف ان کی مدد کرنی چاہئے کیونکہ یہ ایت لوگ ہیں جنہیں ذما حاصل ہے اور ان سے مر جو جزیہ ہے وہ ان کے آنے کے بعد سے پچیس مہینوں تک سیکے معاف کیا جاتا ہے، اور ان کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے، " یہ کہ کوئی ان کے ساتھ بھلائی کر دے، ان پر نہ کوئی زیادتی کی جائے نہ ان دن دست درازی کا ہدف بنایا جائے۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گو تیں:

☆ عثمان بن عفان

☆ معقیب، اور انہوں نے اسے بھابھی ہے۔

عہد عثمانی:

فلما قبض عمر رضی اللہ عنہ واستخف عثمان اتوہ الى المدينة فكتب لهم الى الوليد بن عتبة وهو عامه:

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الله عثمان امير المؤمنين الى الوليد بن عتبة سلام الله عليك فاني احمد الله الذي لا اله الا هو

اما بعد: فان الاسقف والقب وسراة اهل نجران الذين بانعراق اتوني فشكوا الى وارفني شرط عمر لهم وقد عدت اصابهم من المسممين واني قد خففت عنهم ثلاثين حلة من جزيتهم تركتها لوجه الله تعالى جل ثناؤه

واني وفيت لهم بكل ارضهم التي تصدق عليهم عمر عقبي مكان ارضهم باليمن فاستوص بهم خيرا فانهم اقوام لهم ذمة وكانت بيني وبينهم معرفة وانظر صحيفة كان عمر كتبها لهم فافهم ما فيها واذ انت صحيفتهم فاردها عليهم

"والسلام"

وكتب مرا بن ابان للنصف من شعبان سنة سبع وعشرين

پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) وفات پا گئے اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان

کے پاس مدینہ حاضر ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے وسید بن عقبہ کو ”جو“ پ۔۔ عامل تھے“ یہ تحریر فرمایا:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، مہربان ہے۔

اللہ کے بندے، امیر المؤمنین عثمان (رضی اللہ عنہ) کی طرف سے ولید بن عقبہ کے سلام اللہ علیہ، میں اس خدا کی حمد بجالاتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الٰہ نہیں۔

اما بعد! عراق میں نجران کے جو باشندے ہیں ان کے اسقف، عاقب اور رلوٰں نے میرے پاس آ کر مجھ سے شکایت کی ہے، اور مجھے وہ شرط دکھائی ہے جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے شرط طے کی تھی، مجھے معلوم ہوا ہے کہ مسلمانوں میں سے ان لوگوں کو کیا انتسابات پہنچے ہیں، میں نے ان کے جزیہ میر سے بیس جوڑوں کی تخفیف کر دی ہے، انہیں میں نے اللہ جل ثناؤہ کی راہ میں بخش دیا ہے۔

اور میں ہر وہ زمین ان کو دے دی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی یمنی زمین کے عوض صدقہ کی تھی، اب تم ان کے ساتھ بھائی کرنے کی ہدایت حاصل کرو، کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں جن سے فائدہ حاصل ہے، اور میرے اور ان کے تعلقات بھی اچھے رہے ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے جو صحیفہ تحریر کیا تھا اس کو غور سے دیکھ لو اور اس میں جو چھ درج ہے وہ ان کے ساتھ پورا کرو، جب تم ان کا صحیفہ پڑھو تو اسے انہیں واپس دے دینا۔
”والسلام“

اس تحریر کو حمران بن ابان نے نصف شعبان ۲۷ھ میں سرور قلم کیا۔

عہد علویؓ:

فلما استخلف علی رضوان اللہ علیہ و قدم العراق اتواہ:

پھر جب (سیدنا) علی رضوان اللہ علیہ خلیفہ بنے اور عراق تشریف لائے تو تورکوں کے پاس حاضر ہوئے۔

(۱۰۰) فحدثنی الاعمش عن سالم ابن ابی الجعد قال: اقی اسقف فجاء ان نبیاً رضی اللہ عنہ معہ

کتاب فی ادیم احمر قال: أسألك یا امیر المؤمنین خط یدید و شفاعۃ لسانک یعنی لما

رددتنا الی بلادنا قال فأبى علی رضی اللہ عنہ ان یردھم وقال:

چنانچہ امش نے سرزمین ابی جعد کے حوالے سے مجھے بیان کیا ہے کہ انہوں نے کہا:

نجران کا اسقف (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کے پاس ایک لال چمڑے (کی

تھیلی) کے اندر ایک تحریر تھی، اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں آپ سے آپ کے نذر خیر اور زبان کی سفارش طلب کرتا

ہوں، اس کا مطلب یہ تھا کہ آپؐ میں (سابقہ) علاقہ میں واپس کر دیجئے۔ (راوی نے) کہا: اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان کو واپس بھیج دیا۔ انکار کر دیا اور فرمایا:

ويجئ ان عمر كان رشيداً الا يـ
تير ابراهو، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے فیصلے بہت موزوں ہوتے تھے۔

جلاوطنی کا سبب:

قال وكان عمر رضي الله عنه - اجلاهم لانه خفهم على المسلمين وقد كانوا اتخذوا الخيل
والسلاح في بلادهم فاجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم نجران اعتراف
(راوی) کا بیان ہے: کہ اسی (عمر رضی اللہ عنہ) نے ان کو اس لئے جلاوطن کر دیا تھا کہ آپؐ کو مسلمانوں سے
سلسلہ میں ان لوگوں کی طرف سے نبردِ باحق ہو گیا تھا، انہوں نے اپنے ملک میں گھوڑے اور ہتھیار مہیا کرنے شروع کر دیئے
تھے جس کی وجہ سے آپؐ نے ان نجرانیوں سے نکال کر نجران عراق میں بے دیا۔

قال: وكانوا يرون ان عيال كان مخالف لسيرة عمر لردهم. ثم كتب لهم على رضي الله عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من عبدالله بن ابي طالب (رضي الله عنه) امير المؤمنين لاهل النجرانية
انكم اتيتموني بكتاب من بني الهذيل فيه شرط لكم على انفسكم. واموالكم. واني وفيت
لكم بما كتب لكم. و ابوبكر وعمر فمن اتى عليهم من المسلمين فليفلهم ولا
يضاموا ولا يظلموا ولا تنته من حق من حقوقهم.

و كتب عبدالله بن ابي رافع لعشر خيون من جمادى الآخرة سنة سبع وثلاثين. منذ و لج

رسول الله ﷺ المدينة

(راوی نے) کہا: کہ یہ لوگ یہاں آئے تھے کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) اگر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے ہر زعم
کے مخالف ہوں گے تو وہ ان کو (ان کے سابقہ علاقہ یعنی نجران یمن میں) واپس بھیج دیں گے، پھر (سیدنا) علی (رضی اللہ
عنہ) نے ان کیسے یہ تحریر فرمایا:

شرور الله ے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ اللہ کے بندے، امیر المؤمنین (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے نجرانی لوگوں کیلئے ایک
تحریر ہے، تم لوگ میرے پاس آؤ کہ بنی سلتانہ کی ایک تحریر لے کر آئے ہو جس میں تمہارے لئے تمہاری جانوں اور

اموال کے سلسلہ میں شرط اسی ہے، تمہارا ہے، لئے محمد بن یزید، ابو (رضی اللہ عنہ) اور عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو پچھتھر فرمایا ہے وہ میں نے پورا کر دیا، البتہ اب جو مسلمان بھی ان کے یہاں جائے اسے ان وعدوں کو راکہ نہ چاہتے (جو ان کے ساتھ کئے گئے ہیں) نہ ان کو دیا جائے نہ ان کے ساتھ ظلم کیا جائے گا نہ ان کے حقوق میں سے حق میں کوئی کمی کی جائے۔
 ”(اس دستاویز کو) عبد اللہ بن رافع نے لکھا، لکھتے وقت تک رسول اللہ بن یزید مدینہ میں داخل ہونے کے بعد سینتیسویں سال کے ماہ جمادی الاول آخرہ کے دس دن گزر چکے تھے۔“

موجودہ محاصل:

قال ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم الانصاری رحمہ اللہ تعالیٰ): وودعنا علی المسماة فی الواجبة علی ارضهم وعلی جزية درء وسهم تقسم علی رء وس الرجل الذیر لم یسلموا وعلی کل ارض من ارضی نجران. وان کان بعضهم قد باع ارضه او بعضه من مسم او ذمی او تغلبی والہرآة والصبی فی ذالک سواء فی ارضهم.
 (امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا): اور ان کی زمین اور ان کی ذات کے جزیہ۔ سلسلہ میں صرف جوڑوں کی یہی مقرر تعداد ہے، اس تعداد کو ان تمام مردوں کے اوپر جو اسلام نہیں لائے ہیں، و نجران کی زمینوں میں سے ہر زمین پر تقسیم کر دیا جائے گا، خواہ ان میں سے بعض افراد نے اپنی زمین یا اس کا کچھ حصہ مسلمان یا ذمی یا تغلبی کے ہاتھ فروخت کر دیا ہو، اور جہاں تک ان کی زمینوں کا تعلق ہے (اس کے مایہ کے سلسلہ میں) موت اور بچہ سب کی حیثیت یکساں ہے (اور سب کو اس کا داکرنا ہوگا)۔

فاما جزية درء وسهم. فلیس علی النساء والصبیان شیء ولیس علیہ الیوم لنجران هذه ضیافة. ولا نائبة للرسول ولا لنوای. انما کان علی عهد النبی ﷺ وودع بنجران الیمن ام الیوم فلا
 تاہم جزیہ ذات کے سلسلہ میں عورتوں اور بچوں پر کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، اب اس زمانہ میں آج کے نجران والوں پر میزبانی یا قاصدوں اور مالی کوشاں ضرورت کی فراہمی کی ذمہ داری نہیں، یہ سب نبی بن یزید کے عہد کیلئے تھ جب یہ لوگ نجران یمن میں رہتے تھے، اب یہ ذمہ داریاں باقی نہیں رہیں۔

قال: ولو اشتري نجرانی ارضا من ارض الخراج کان علیہ فیہا الخراج لم يمنع الخراج الذی یجب علیہ فی الارض النجرانیة وما یجب علیہ بجزية رأسه والارض کانت بنجران خاصة من الحلل

اگر کوئی نجرائی خراجی زمینوں میں سے کوئی زمین خرید لے تو اس زمین کا خراج اس کے ذمہ ہوگا، یہ خراج اس خراج کے مطابق کو سا قطنہ کر دے گا جو اس آؤ پر نجرائی زمین کے سلسلہ میں لگو ہے، اسی طرح ان جوڑوں کا مطالبہ بھی ساقطنہ ہوگا، جو اس کی ذات کے جزو اور مین کے سلسلہ میں، بشرطیکہ اس کے پاس خاص سر زمین نجرائی میں کوئی زمین رہی ہو (واجب) ہیں۔

لان الحبل انما تجب علیہم زریۃ رءوسہم فی ارض نجران خاصۃ. وقد ینبغی ان یرفق بہم ویحسن الیہم ویوفی لہم بذلتہم ولا یحملوا فوق طاقتہم ولا یظلموا ولا یعسوا ولا ینخسروا ولا یکلفوا مؤنۃ ولا نازۃ. ان یبعث الیہم من یمحبہم فی بلادہم ولا یدزمنسأ. ہم ولا صبیانہم فی رءوسہم غزیب من احلل ولا من غیرہا.

نیونہ کہ جوڑے تو ان لوگوں پر جس سر زمین نجرائی کے سلسلہ میں ان کی ذات کے جزئیہ کے طور پر (واجب) ہیں، چاہیے کہ ان کے ساتھ نرمی برتی جائے، ان سے سوک کیا جائے، ان کے سلسلہ میں جو ذمہ داریاں لی گئی ہیں وہ پوری طرح ادا کی جائیں، اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، نہ ان پر ظلم کیا جائے، نہ ان کو کوئی نقصان پہنچایا جائے، نہ ان پر کوئی بوجھ یا بنگامی بار ڈالا جائے، نہ ان سے مالیہ وصول کرنے کیلئے کسی فرد کو خود ان کے پاس جینے پاتے، ان کی ضرورت اور بچوں پر ان کی ذات کے سلسلہ میں کوئی جزئیہ کپڑوں کے جوڑوں کی صورت میں یا اور کسی صورت میں لازم نہیں آتا۔

(۱۵۱) قال ابو یوسف: حدثنا الحسن بن عمارۃ عن محمد بن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن سابط عن یعلی بن امیۃ قال: جاء ثقی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ علی خراج ارض نجران یعنی نجران التي قرب الیمن کتبہ الی ان انظر کل ارض جلا اهلہا عنہا. فما کان من ارض بیضاء تسقی سیحاً او تسقیہا لساناً. فما کان فیہا من نخیل او شجر فادفعہ الیہم یقومون علیہ ویسقونہ. فما اخرج اللہ من ید فعبروا للمسلمین منہ الثلثان ولہم الثلث یعلی بن امیۃ نے کہا ہے:

”کہ جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے سر زمین نجرائی کے یعنی اس نجرائی کے جو مین میں کے قریب واقع ہے خراج کی تحصیل پر مقرر کئے۔ بھیجا تو میرے پاس یہ لکھا کہ: ہر اس زمین کا جائزہ لو جس کے مالک اسے چھوڑ کر چلے گئے ہوں، پھر ان میدانی علاقوں کا ان کو آسمان سیراب کرتا ہے، یا جن کو بہنے والے پانی سے سیراب کیا جاتا ہے، ایسی زمینوں میں جو کھجور کے درخت یا درخت ہوں ان لوگوں کے حوالہ کر دو، وہ اس کی دیکھ بھال اور سنبھالی کریں گے اور اللہ

اس میں جو کچھ بھی پیدا کر دے گا اس میں سے عمر اور مسلمانوں کا حصہ دو تہائی ہوگا۔ ان کے لئے ایک تہائی۔

عوماکان منہم یسقی بغرب فلہم الثلثان ولعمر وللمسلمین الثلث وادفع الیہم ماکان
من ارض بیضاء یزرعونہا فماکان منہا یسقی سیعاً وتسقیہ سہاً، فلہم الثلث ولعمر
وللمسلمین الثلثان وماکان من ارض بیضاء تسقی بغرب فہم الثلثان ولعمر
وللمسلمین الثلث

وران میں سے جس زمین کی پہنچائی بڑے ذول کے ذریعہ کی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں دو تہائی ان کیسے ہوگا
اور ایک تہائی عمر اور مسلمانوں کیسے ہوگا، میدانِ علاقوں کو ان کے حوالے کر دو کہ یہاں میری بیٹی کریں، جو علاقے بہتے ہوئے
پانی سے پہنچے جائیں یا جن کو آسمان سر یا ب کرے ان (کی پیداوار) میں ایک تہائی ان کیسے ہوگا اور دو تہائی عمر اور
مسلمانوں کیسے ہوگا، اور جو میدانِ زمین بڑے ذول کے ذریعہ پہنچی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں ان کیسے دو تہائی ہوگا اور
عمر اور مسلمانوں کیسے ایک تہائی ہوگا۔



فصل: فی الصدقات

فصل صدقات کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امیر المؤمنین ما یجب فیہ الصدقة فی الابل والبقر والغنم والخیل کیف ینبغی ان یعامل من وحبب یمیه شیء من الصدقة فی کل صنف من هذه الاصناف.

امیر المؤمنین! آپ نے اس کے بکے، بیل، بھیڑ، بکری اور گھوڑوں میں واجب ہونے والے صدقے کے بارے میں دریافت کیا ہے اور معلوم کیا ہے کہ جن لوگوں پر ان میں سے مختلف قسم کے جانوروں کا صدقہ واجب ہو ان سے صدقہ کی وصولی کن اصولوں کے مطابق عمل میں لی جائے؟

فمر یا امیر المؤمنین انام بن علیہا بأخذ الحق واعطائه من وجب له وعلیل والعمل فی ذلك بما سنة رسول الله ﷺ مما افاء من بعده.

(تو اس کا جواب یہ ہے کہ) امیر المؤمنین! آپ صدقات کی تقسیم و تحویل کے ذمہ دار افسران کو یہ حکم دیجئے کہ جن لوگوں پر یہ صدقات واجب ہوں ان سے حق کے مطابق وصول کر کے اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا کریں جن کا یہ حق ہے، اس باب میں اس طریقہ پر عمل کیا جائے گا جس کی سنت رسول اللہ ﷺ نے قائم فرمادی ہے، اور نئے آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے اختیار کیا۔

واعلم انه من سنة رسول الله ﷺ ان لا یأخذ من غیر من عمل بہا من غیر ان ینتقص من اجورهم شیء. ومن سنة رسول الله ﷺ ان لا یأخذ من غیر من عمل بہا من غیر ان ینتقص من اوزارهم شیء. ہذا فی لناعن نبینا ﷺ.

جان لیجئے کہ جس شخص بھی کوئی یہ طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا ثواب ملتا ہے اور جو دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کے اجر کے برابر مزید ثواب بھی ملتا ہے، اور اس سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے ثواب میں کوئی کمی و ناغہ نہیں ہوتی، اور جو شخص بھی کوئی برا طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا گناہ اس کے سر پر ہے اور دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کا گناہ بھی اس کے سر پر ہے اور اس

سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے گناہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، یہ بات ہمارے نبی ﷺ سے روایت کرتے ہوئے ہمیں بتائی گئی ہے۔

وانا اسأل الله ان يجعلك ممن استن بفعله ورضى عنه. واعظم عبد - ثوبه. وان يعينك على ما ولاك. ويحفظ لك ما ستر عاك.

میں اللہ سے دعا گو ہوں کہ آپ کو ان لوگوں کی صف میں شامل رکھے جو نبی ﷺ کے طرز عمل کا اتباع کرتے ہیں اور آپ کے طریقہ (پر چلنے) پر راضی رہتے ہیں، اور جنہیں وہ بہت زیادہ ثواب عطا کرتا ہے، اللہ آپ کی ذمہ داریوں کی انجام دہی میں آپ کی مدد فرمائے۔ ورجن امور کی نگرانی و سرپرستی آپ کے سپرد ہے ان کا تحفظ فرمائے۔

موسیٰ کی زکوٰۃ:

وقد ذكرت ما بلغنا انه وجب على كل صنف من هذه الاصناف من الصدقات. وعليه ادركت فقهاءنا. وهو المجمع عليه عندنا. وهو احسن ما سمعنا في ذلك اور مختلف اصناف (مال) پر جو صدقات واجب کئے گئے ہیں ان کی جو تقصیر ہم تک پہنچی ہے وہ میں نے (ذیل میں) ذکر دی ہے، میں نے اپنے فقہاء کو بھی اسی (تفصیل) کے حق میں پایا ہے۔ یہ ہم سے درمیان متفق علیہ ہے، اس باب میں ہم نے جو سب سے عمدہ چیز بتائی ہے وہ بھی یہی ہے۔

(۱۰۱) حدیثا عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله ﷺ كتب كتابا في الصدقة فقرنه بسيفه. او قال بوصيته فم يخبره حتى يرضى عنه. فعمل به ابو بكر حتى هلك ثم عمل به عمر

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کے سلسلہ میں ایک تحریر لکھی اور اسے اپنی تلوار کے ساتھ رکھ دیا، یا (راوی نے) یہ کہا کہ اپنی وصیت کے ساتھ رکھ دیا، اپنی وفات تک آپ نے یہ تحریر نہیں نکالی۔ ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اپنی زندگی بھر اسی پر عمل کیا، اور آپ کے بعد عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسی کے مطابق عمل کیا۔

قال: فكان فيه في كل اربعين شاة شاة الى مائة وعشرين. فاذا زدت فشأتان. الى مائتين.

فاذا زادت فثلاث شياه الى ثلاثمائة. فاذا زادت ففي كل مائة ذنات. وليس فيها شيء

حتى تبلغ المائة

وفي خمس من الابل شاة. في ذر شاتان.

وفي خمسة عشر ثلاث شيد.

وفي عشرين اربع شيا.

وفي خمسة وعشرين بنت فاص. الى خمس وثلاثين.

فان زادت ففيها ابنة لبون. خمس واربعين.

فان زادت ففيها حقة الى ستين.

فان زادت ففيها جزعة. خمس وسبعين.

فان زادت ففيها بنتا لبون. تسعين.

فان زادت ففيها حقتان. مائة وعشرين ومائة.

فان زادت على مائة وعشرين في كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت لبون

ولا يجمع بين متفرق ولا يفرد بين مجتمع

وما كان من خليطين فانه جاب. واجعان بالسوية.

(راوی) کہتے ہیں: اس میں یہ کہ، تھا کہ: ایک سو بیس (کی تعداد) تک ہر چالیس بکری میں سے ایک بکری

(واجب) ہے، تعداد اس سے زیادہ ہو تو بکریوں پر دو بکریاں، اور اس زیادہ ہوں تو تین سو تک پر تین بکریاں، اس سے بھی

زیادہ ہوں تو ہر سو بکری میں سے ایک بکری۔ اور ان کی تعداد جب تک سو نہ ہو اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔

۱۰۰ اور پانچ اونٹوں پر ایک بکری، ۲۰۰ پر دو بکریاں۔

۳۰۰ پندرہ پر تین بکریاں۔

۴۰۰ بیس پر چار بکریاں۔

۵۰۰ پچیس سے پینتیس تک کے تعداد پر ایسی اونٹنی جو عمر کے دوسرے سال میں ہو۔

۶۰۰ اونٹوں کی تعداد پینتیس سے زیادہ ہو تو پینتالیس تک پر ایسی اونٹنی جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

۷۰۰ اس سے زیادہ پر ساٹھ اونٹوں سے ایسی اونٹنی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو۔

۸۰۰ اس سے زیادہ پر پچھتر تک، میری اونٹنی جو عمر کے پانچویں سال میں ہو۔

۹۰۰ اس سے زیادہ تک نوے تک ۱۰۰ دو ایسی اونٹنیاں جو عمر کے چوتھے سال میں ہوں۔

۱۰۰ اور تعداد ایک سو بیس سے زیادہ ہو تو ہر پچاس پر ایک ایسی اونٹنی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو اور ہر چالیس پر

ایک ایسی اونٹنی جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

نہ صدقہ وصول کرنے میں حساب لگاتے وقت نہ تو مختلف گلوں کو یکجا کیا جائے گا اور نہ ہی ایک گلہ کو مختلف گلوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

نہ اور جو گلہ دو شریکوں کی ملکیت میں ہو اس کے صدقہ کا بوجھ دونوں شریک برابری پر برداشت کریں گے۔

(۱۰۲) وقد بغنا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال: اذا زات الابل على مائة وعشرين فيحساب تستقبل بها الفريضة وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال ابو حنيفة (سیدنا علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس سے آگے بڑھ جائے تو اس زائد کی زکوٰۃ اسی سارے سے لگائی جائے گی جیسے ابتدا میں (یعنی ایک سے ایک سو بیس تک) لگائی گئی تھی۔

(امام) ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) کا بھی یہی قول ہے اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے بھی یہی فرمایا ہے۔

فاذا كثرت الابل ففی كل خمسين حقة. وكذلك الغنم اذا كثرت ففی كل مائة شاة: شاة وليس فی اقل من ثلاثين بقرة من البقر السائمة شيء فاذا كانت ثلاثين فیها تبیع جذع الی تسع وثلاثين فاذا كانت اربعين فیها مسنة فاذا كثرت ففی كل ثلاثين تبیع جذع و فی كل اربعين مسنة

پس جب اونٹوں کی تعداد (بہت) زیادہ ہو تو ہر پچاس اونٹ پر ایک ایسی اٹھالی ہائے گی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، اسی طرح بھیڑ بکریاں جب زیادہ ہوں تو ہر سو بکری میں سے ایک بکری واجب ہے۔ سائمتہ گایوں (یعنی ایسی بکریاں جو ان کی خوراک کا بطور خاص اہتمام نہ کرنا پڑتا ہو اور چارہ وغیرہ فراہم نہ کرنا پڑتا ہو) میں سے تیس سے کم تعداد پر کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، ان کی تعداد تیس سے زیادہ ہو تو انتالیس تک پر سال بڑے زائد عمر کا ایک بچھڑا (واجب) ہے، تعداد چالیس ہو تو ایک بڑی عمر کی گائے، اور تعداد اس سے بھی زیادہ ہو تو ہر تیس پر ایک شال بھر سے زیادہ عمر کا بچھڑا اور چالیس پر ایک بڑی عمر کی گائے (واجب) ہے۔

(۱۰۳) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا الاعمش عن ابراهيم بن مسروق قال: لما

بعث رسول الله ﷺ معاذ (رضی اللہ عنہ) الی الیمن امره ان يأخذ من اقل ثلاثين من البقر

تبیعا او تبیعة ومن كل اربعين مسنة

مسروق نے یہ ہے:

”کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاذ (رضی اللہ عنہ) کو یمن بھیجا تو انہیں یہ حکم دیا کہ ہر تیس گویوں پر ایک ایک سالہ نریامادہ بچھڑا اور ہر چالیس پر ایک بزرگ کی گائے وصول کریں۔

وقد بلغنا مثل ذلك من ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
اسی مضمون کی ایک روایت میر (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

اما الخيل فاني ادر كذا من ركت من مشيختنا يختلفون فيها
گھوڑے کے بارے میں نے اپنے مشائخ کو مختلف الرائے پایا ہے۔

(۱۰۴) فقال ابو حنيفة رحمه الله في الخيل السائمة الصدقة دينار في كل فرس
چنانچہ (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ: چرنے والے گھوڑوں پر صدقہ (واجب) ہے ہر گھوڑے پر ایک
دینار۔

وروي لنا ذلك عن حماد بن ابراهيم. وقد بلغنا نحو ذلك عن علي رضي الله عنه وقد بلغنا
عن علي رضي الله تعالى عنه ايضاً في حديث آخر يخالف ما روي عنه اولاً يرفع له رسول الله

ﷺ انه قال: قد غفرت لاهل الخيل والرقيق

یہی بات ہم سے بروایت حماد بن ابراہیم سے بھی روایت کی گئی ہے اور تقریباً یہی بات (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی
ہمیں پہنچی ہے، علی رضی اللہ عنہ نے اس کی ایک دوسری روایت بھی ہم تک پہنچی ہے جو آپ سے مروی اس سے پہلے اثر کے
خلاف جاتی ہے، اس دوسری روایت میں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک رفع کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ سننا یہ نہ
فرمایا: ”میں نے اپنی امت کی خاطر غلاموں (کی زکوٰۃ) کو معاف کر دیا ہے۔“

(۱۰۵) وقد رويناه عن رسول الله ﷺ ما نقله الينار رجال معروفون انه قال: تجاوزت لامتني عن
الخيل والرقيق.

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے روایت کرتے ہوئے ہم سے یہ بیان کیا ہے اور اسے معروف افراد نے ہم تک پہنچایا
ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”میں نے اپنی امت کے غلاموں اور غلاموں (کی زکوٰۃ) کو بخش دیا ہے۔“

(۱۰۶) ومن ذلك ما يروى عن عيينة عن ابي اسحاق عن الحارث عن علي رضي الله

تعالى عنه عن النبي ﷺ: تجاوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق

”اور وہ حدیث بھی اس سلسلہ کی ہے جو مذکورہ بالا سند کے ساتھ (سیدنا) رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”میں نے تمہارے لئے گھوڑے اور غلام کے صدقہ سے درگزر کیا ہے۔“

(۱۰۰) فاما الابل العوام والبقر العوام فليس فيها صدقة يد اخذ معاذ. منها شينا.

و هو قول علي رضي الله تعالى عنه. قال: والجواميس والنبخت بمذلة الابل والبقر وهي كمغز الشاة وضأنها.

مخت کرنے والوں اونٹوں اور بیلوں میں صدقہ (واجب) نہیں ہے، معاذ (رضی اللہ عنہ) نے ان پر کچھ بھی وصول نہیں کیا تھا، اور (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے ہے۔

بھینس اور لمبی گردن والے منبوط نراونٹ بھی عام اونٹوں اور گائے بیل کی حیثیت رکھتے ہیں ان کے درمیان وہی فرق ہے جو کہ شاة اندر بکریوں اور بھیڑوں میں ہوتا ہے۔

زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟

فاما ما يؤخذ في الصدقة من الغنم فلا يؤخذ الا الثني فصا. ولا تؤخذ في الصدقة
هرمة ولا عمياء ولا عوراء ولا ذات عوار فاحش ولا فحل الغنم ولا لبأخص ولا الحوامل
ولا الربى وهي التي معها ولد تربيه ولا الا كيلة وهي التي يسمنها صاحب الغنم ليأكلها ولا
جذعة فمادونها

رہا یہ سوال کہ بھیڑ بکریوں میں سے صدقہ میں کسی قسم کی راسیں لی جائیں گی تو اس کا جواب یہ ہے کہ (وہی راسیں لی جائیں گی جن کے اگلے چار دانت نکل آئے ہوں، یا جو اس سے بھی بڑی ہوں، بوزن، اندھی، اور کافی راسیں یا ایسی جن کی آئب آنکھ بہت خراب ہو صدقہ میں نہیں لی جائیں گی، تیز بھیڑ یا بکری جو بچہ چبے والی ہو، گابھن ہو، یا جسے (دودھ کی خاطر) گھر میں پال رکھا ہو، یا جسے ان مویشیوں کے مالک نے خود کھانے کی غرض سے کھل کر مونہ کیا ہو اور ایسی بھیڑ بکری جو ابھی عمر کے دوسرے سال میں ہو یا اس سے بھی کم عمر کی ہو، نہیں لی جائے گی۔

فان كانت فوق الجذع ودون هذه الاربع اخذها المصدق. وليس لصاحب الصدقة ان يتخير
الغنم فيأخذ من خيارها. ولا يأخذ من شرارها ولا من دونها. سكر يأخذ الوسط من ذلك
على السنة وما جاء فيها. ولا ينبغي لصاحب الصدقة ان يجلب الغنم من بلد الى بلد
جو راسیں سال بھر سے زیادہ عمر کی ہوں، اور مذکورہ چار قسموں میں شامل نہ ہوں، انہیں صدقہ وصول کرنے والا قبول کر

نیا کرے گا۔ صدقہ وصول کرنے کو بہن ان کر عمدہ راسیں لینے کا حق نہیں، نہ وہ سب سے گھٹیا یا اوسط سے گری ہوئی راسیں لے گا، بلکہ سنت کے مطابق، اور سداً۔ جو آثار منقول ہیں ان کی روشنی میں اسے چاہئے کہ وسط قسم کی راسیں لے، صدقہ وصول کرنے والے کو ایک علاقہ سے، وصول کردہ بھیڑ بکری دوسرے علاقے میں نہیں لے جانا چاہئے۔

سال پورا ہونے کی شرط:

ولا تؤخذ الصدقة من الأبل والبقر والغنم حتى يحول عليه الحول. فإذا حال عليها حول اخذ منها. ويحتسب في العدد بالذئب وغيره وبالكبیر وبالسنخلة. وان جاء بها امرأ على يد رجل يحملها إذا كانت قبل الحول.

اونٹوں گایوں اور بھیڑ بکریوں سے صدقہ اسی وقت وصول کیا جائے گا جب کہ ان پر پورا ایک سال گزر جائے، جب سال پورا ہو جائے تو اس میں سے صدقہ وصول کیا جائے گا، مویشیوں کو شمار کرنے میں تھوٹی اور بڑی راسوں، اور بھیڑ بکری کے بچوں، سب کو شامل کیا جائے گا، خواہ (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے ہاتھوں سے اٹھا کر لائے، بشرطیکہ یہ بچہ سال پورا ہونے سے پہلے پیدا ہو۔

فاما ما كان من نتاج بدنا. ولم يحتسب به في السنة الاولى ويحتسب به في السنة الثانية.

وان بقي حتى يحول عليه الحول. والمعز والضأن في الصدقة سواء. اور جو بچے سال پورا ہونے کے بعد پیدا ہوئے ان کو اس سال کے شمار میں نہیں بلکہ آئندہ سال کے شمار میں شامل کیا جائے گا، بشرطیکہ یہ اس سال کے رہا ہونے تک باقی رہیں، صدقہ (کا حساب لگانے) میں بھیڑوں اور بکریوں کی حیثیت یکساں ہے۔

فان كان له اربعون جملاً فما، عليها الحول.

اگر مالک کے پاس بچے اور بڑے راسیں ملا کر کل چالیس ہوں اور ان پر سال بھی گزر چکا ہو تو:

(۱۴۸) فان اباحنيقة ربه لا يقول: لا شيء فيها. واما انا فأرى ان يأخذ المصدق منها واحدا

(۱۴۹) ابو حنیفہ رحمہ اللہ مانتے ہیں کہ ان میں سے کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، لیکن میری رائے یہ ہے کہ صدقہ

وصول کرنے والے کو ان میں سے ایک اس لیے لینی چاہئے۔

وكذلك العجايل والغصن في قول أبي حنيفة وإبي يوسف رحمهما الله تعالى.

بچھڑوں اور اونٹ کے ایک سال بچوں کے سلسلہ میں بھی جو دودھ چھوڑ چکے ہوں، ابو حنیفہ اور مصنف کی یہی رائے

ہے، رحمہما اللہ تعالیٰ۔

فان كانت له شاة مسنة وتسعة وثلاثون جملا فحال عليها الحول ان فيها مسنة .
اگر مالک کے پاس پختہ عمر کی بچہ ہوئی بھیڑ یا بکری ایک ہو، اور اس کے ساتھ چھٹی بڑی سب راسیں ملا کر انتالیس
اور ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں سے ایک پختہ عمر والی بھیڑ یا بکری (۱۰ ب) ہوگی۔

(۱۰۹) وبذلك قال ابو حنيفة: اذا كان فيها مسن يؤخذ في الصدقة - وجبت فيها الصدقة

وكذلك هذا في الابل والبقر

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے بھی یہی کہا ہے کہ: اگر گلہ میں ایک پختہ عمر والی ہو جو صدقہ میں لی جاتی ہے، تو اس
گلہ میں سے صدقہ واجب ہو جائے گا۔ اسی اصول کا اطلاق اونٹوں اور گائے، بکریوں پر بھی ہوگا۔

فان هذكت الشاة بعد الحول فلا شيء فيها على قول ابي حنيفة

اگر پوری عمر والی بکری (یا بھیڑ) سال پورا ہونے کے بعد مر جائے تو (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق
مویشیوں کے اس گلہ میں کچھ واجب نہیں ہوگا۔

وقال ابو يوسف: فيها تسعة وثلاثون جزءا امر اربعين جزءا امر جملا . فان حال الحول له على

اربعين بقرة فهلك منها عشرون قبل ان ياتي المصدق ثم اتى فان فيها نصف مسنة فان

كان انما هلك اقل فبحسابه . ان هلك ثلث الاربعين بقي فيه ثلث مسنة وان هلك ربع

الارضين بقي فيها ثلاثة ارباع مسنة لا يحول ما يحول في مسنة از النبي .

اور مصنف نے کہا ہے کہ اگر ناقص گلہ پر پورے گلہ کی زکوٰۃ کا ۹/۴۰ حصہ واجب ہوگا، اگر سال پورا ہونے پر
گلہ کے مالک کے پاس چالیس گائیں ہوں لیکن زکوٰۃ وصول کرنے والے کے آنے سے پہلے ان میں سے بیس مرجائیں تو
بقیہ گایوں میں سے پوری عمر کی ایک راس کا نصف (واجب) ہوگا، اگر اس سے آٹھسری ہوں ہوں تو زکوٰۃ بھی اسی
حسب سے کم کی جائے گی۔ چالیس میں سے ایک تہائی گائیں مرجائیں تو بڑی اس ۲/۲۵ (واجب) رہ جائے گا، اور
چوتھائی مرگئی ہوں تو ایک پوری عمر کی راس کا ۳/۴ واجب ہوگا، پوری عمر کی راس جتنا جی حصہ واجب ہو اسے محصل صدقہ
ایک پورے بچھڑے کے برابر قرار نہیں دے سکتا۔

وكذلك الابل لو كان له خمس وعشرون من الابل فحال عليها الحول وجبت فيها بنت

مخاض . فان هذكت كبها الابعير افان في ذلك البعير جزءا من خمسة وعشرون جزءا من بنت

مخاض . وان كان هلك منها عشرون وبقي خمسة لم يؤخذ من سادسها شيء . وكان للمصدق

منها خمس بنت مخاض

مذکورہ اصول کا اطلاق اونٹوں پر بھی ہوگا، اگر مالک کے پاس پچیس اونٹوں اور سال پورا ہو جائے تو اونٹ کا ایک

ایسا بچہ (واجب) ہوگا جو عمر کے دوسرے سال میں ہو، اب اگر ایک اونٹ کے سوا یہ سارے اونٹ مرجائیں تو اس ایک میں سے سال بھر سے زیادہ عمر کے بچے کا ۲۰، واجب ہوگا، اگر بیس مر گئے ہوں اور پانچ بچے ہوں تو اس وقت ان اونٹوں کے مالک سے کچھ بھی وصول نہیں کیا جائے گا؛ ان اونٹوں میں محصل صدقہ کا ۵/۱ بچہ اونٹ یا قی سمجھا جائے گا۔

ولو كان له خمسون من البقر، يكتن فيها الامسنة فيما يزيد على الثلاثين من البقر شيء الا تبيع حتى تبلغ اربعين، فذا بلغت اربعين ففيها امسنة، ثم ليس فيما يزيد على الاربعين شيء الا الامسنة حتى تبلغ ستين، فذا بلغت ستين ففيها تبيعان

اور اگر مالک کے پچاس گائیں ہوں اور اس میں پوری عمر کی اس صرف ایک ہو تو تیس سے زیادہ پڑ جائیں چالیس تک، صرف ایک ایسا بچہ (واجب)؛ تاہم جو عمر کے پہلے سال میں ہو، جب تعداد چالیس ہو جائے تو اس میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، چالیس سے زائد پر، جب تک کہ تعداد ساٹھ نہ ہو جائے، وہی ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہے تعداد ساٹھ ہو جائے پر دو بچہ (واجب) ہونگے۔

ثم اذا صارت سبعين فبيعه و امسنة، فان زادت البقر و كثرت ففي كل اربعين امسنة وفي كل ثلاثين تبيع او تبيعا و جذع

اور جب تعداد ستر ہو جائے تو پوری عمر کی ایک گائے اور ایک بچہ (واجب) ہوگا، جب گایوں کی تعداد اس سے بہت زیادہ ہو تو ہر چالیس پر ایک پوری عمر کی گائے اور ہر تیس پر ایک بچہ جو عمر کے پہلے سال میں ہو یا ایک گائے جو عمر کے دوسرے سال میں ہو (واجب) ہے۔

فاذا حال الحول للرجل سلى من سبعين بقرة ثم هلك منها عشرة فان فيها امسنة على حالها لانه قد بقي ما يجب فيه امسنة، فان كان الذي هلك منها عشرون فان عليه فيها ثلاثة ارباع امسنة لانه ذهب مما كان عليه في امسنة وهو اربعون رבעه فيسقط ربع امسنة.

مالک کے پاس سال پورا کرنے پر پچاس گائیں رہی ہوں اور اس کے بعد ان میں سے دس مرجائیں تو ان گایوں میں سے حسب سابق پوری عمر کی گائے (واجب) ہوگی، کیونکہ اتنی تعداد باقی رہ گئی ہے جس پر کہ ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، لیکن اگر بگائیں ہلاک ہو گئی ہوں تو بقیہ میں ایک پوری عمر کی گائے کا ۳/۲ (واجب) ہوگا کیوں کہ جتنی گایوں میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے یعنی چالیس اس میں سے ۳/۲ باقی رہیں، لہذا پوری عمر کی ایک اس کا ۳/۱ اس وقت ہو جائے گا۔

لو كان له خمسون من الابل، فاعطى الحول فعليه حقة، فان هلك منها ثلاث او اربع قبل ان يأتي المصدق وبقى ستة ربعون اخذ منه المصدق حقه لان الذي يجب عليه في ستة

واربعین حقہ۔ ولم یحتسب بما هلك

ولو كان اثماً بقي اقل من ستة واربعين قسمت الحقہ علی ستة واربعين جزءاً، ثم نظرت کم

نصيب الذي بقي من تلك الاجزاء من الحقہ، فكان عليه كذلك

اگر سال پورا ہونے پر مالک کے پاس پچاس اونٹ ہوں تو اس پر ان اونٹوں میں سے ایک ایسی اونٹنی (واجب) ہے جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، اب اگر ان اونٹوں میں سے تین یا چار صدقہ والے کرنے والے کے آنے سے پہلے ہی مر جاتے ہیں اور چھیالیس اونٹ بچ رہتے ہیں تو بھی محصل صدقہ ان میں سے ایک اونٹنی لے لے گا جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، لہذا مر جانے والے اونٹوں کے حساب پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

لیکن اگر بچ رہنے والے اونٹوں کی تعداد چھیالیس سے کم ہو تو ایک چوتھے سال والی اونٹنی کو چھیالیس حصوں میں تقسیم کر کے یہ حساب لگایا جائے گا کہ جتنے اونٹ زندہ بچے ہیں ان کا حصہ ان حصوں میں سے کتنا ہوتا ہے، اور اسی حساب سے مالک پر ان اونٹوں کی زکوٰۃ (واجب) ہوگی۔

وكذلك الغنم لو كانت له مائة وعشرون شاة فان فيها شاة واحدة لانه ليس في الغنم شيء

مال لم يبلغ اربعين فاذا بلغت اربعين ففيها شاة الى عشرين ومائة

اسی اصول کا اطلاق بھیڑیوں اور بکریوں پر بھی ہوگا، مالک کے پاس ایک بیس بیس ہوں تو ان میں سے ایک راس واجب ہوگی کیونکہ بھیڑ بکریوں کی تعداد جب تک چالیس نہ ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا اور چالیس ہو جانے کے بعد ایک سو بیس کی تعداد تک ایک ہی بھیڑ یا بکری (واجب) ہوتی ہے۔

فان هلك من المائة والعشرين الشاة عشرون او اربعون او مائون كان عليه في الاربعين

الباقية شاة لانه قد بقي منها ما تجب فيه الصدقة ولو هلك منها مائة وبقي عشرون فعليه

نصف شاة نصف ما كان يجب في الاربعين ولا يحتسب بالاضل الذي يجاوز الاربعين.

ويحتسب له بما نقص عن الاربعين.

اب اگر ان ایک سو بیس میں سے بیس یا چالیس یا اسی راسیں ہلاک ہو باقی میں تو بھی باقی چالیس میں ایک راس (واجب) ہوگی کیونکہ اتنی تعداد باقی بچ گئی ہے صدقہ (واجب) ہے، لیکن اگر ان میں سے سو مر جائیں اور بیس باقی بچ رہیں تو ان میں صرف ۲/۱ راس (واجب) ہوگی یعنی چالیس پر جو (واجب) ہوتا ہے اس کا نصف تخفیف میں اس تعداد کا کوئی لحاظ نہ کیا جائے گا جو چالیس سے زیادہ رہی ہو بلکہ اس کمی کے حساب سے تخفیف کی جائے جو چالیس کی تعداد میں واقع ہوئی ہو۔

ولو حال له الحول مائة واحدى وعشرين شاة ففيها شاتان فان هلك منها قبل ان يأتى

المصدق شيء سقط عند محاسبته. ان هلك سدس شاتين. وكذلك خمس ولو هلك منها شاتان فقط كان عليه مائة. وتسعة عشر جزءا من مائة واحد عشر وعشرين جزءا من شاتين.

اگر سال پورا ہونے پر ایک سواکھن راسیں ہوں تو ان میں سے دو راسیں (واجب) ہوں گی، اب اگر مسلسل صدقہ کے آنے سے پہلے ان میں سے پہلے اسیں ہلاک ہو جاتی ہیں تو اسی حساب سے (صدقہ میں) تخفیف کر دی جائے گی ۶/۱۰ اعداد ہلاک ہو جاتی ہے تو دو راس کا ۶/۱۰ اسقاط ہو جائے گی، اسی طرح اگر ۱۰ اعداد ہلاک ہو جاتی ہے (تو دو راسوں کا ۵/۱ یعنی ۵ راس ماقہ) جائے گی (اگر ان (ایک سواکھس) میں سے صرف دو بلیاں یا بھیڑیں ہلاک ہوئی ہیں تو مالک پر دو راسوں کے ایک سواکھس حصوں میں سے ایک سواکھس جیسے (یعنی ۱۲۱ - ۲ × ۱۱۹ راسیں واجب ہیں)۔

وعلى هذا جميع هذا الوجه من الابل والبقر والغنم. والله اعلم. اسی اصول (تخفیف) کا اطلاق ان قسم کی (کئی واقع ہو جانے) ان تمام صورتوں پر ہوگا جو اونٹوں، گائے، بیل یا بھیڑ بکری کے سلسلہ میں پیدا ہوں، واللہ اعلم۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز:

قال ابو يوسف رحمه الله: لا يجزى لرجل يوم من بالله واليوم الآخر منع الصدقة ولا اخراجها من مملكته الى ملك جماعة غير ليفرقها بذلك. فتبطل الصدقة عنها بان يصبر لكل واحد منهم من الابل والبقر وغنم مالا يجب فيه الصدقة. ولا يحتال في ابطال الصدقة بوجه ولا سبب.

اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے کسی فرد کیلئے زکوٰۃ کی ادائیگی سے گریز جائز نہیں یہ بھی جائز نہیں کہ قابل زکوٰۃ مال کو اپنی ملکیت سے نکال کر دوسرے کی ملکیت بنادے تاکہ وہ متفرق ہو جائے اور ہر ایک فرد کے پاس اونٹوں، گایوں اور بھیڑ بکریوں کی ایسی تعداد نہ ہو جسے جن پر صدقہ (واجب) نہیں ہوتا اور اسی طرح اس مال پر سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے، کسی طریقہ سے اور کوئی وجہ پر اگر نہ بھی کسی مال کی زکوٰۃ کو ساقط کرنے کی ترکیب نہیں کرنا چاہئے۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار:

(۱۸۰) بغنا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال: ما منع الزكاة بمسلم. ومن لم يؤدها فلا صلوة له.

(سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ انہو نے فرمایا:
”زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کرنے والا مسلمان نہیں ہے اور جو اسے ادا نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔“

(۱۸۱) و ابوبکر رضی اللہ عنہ یقول: لو منعونی عقلاً لما اعطوہ لہ رسول اللہ ﷺ لجاہد بہم حین
منعوا الصدقة. و رأی قتالہم حلاً لطلاقہ.

اور (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کو جب (بعض) لوگوں نے زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کر دیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اگر ان لوگوں نے اس زکوٰۃ میں سے جو یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے تھے مجھے (اونٹ کے پاؤں میں باندھی جانیوالی) ایک رسی بھی دینے سے انکار کیا تو میں ان کے خلاف جہاد کروں۔“ آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ رائے قیام کی تھی کہ ان لوگوں سے جنگ کرنا آپ کیسے بالکل جائز ہے۔

(۱۸۲) و جریہ رضی اللہ عنہ یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیصدر المصدق
عنکم حین یصدر و ہو راض.

اور (سیدنا) جریہ (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
”کہ ہونا یہ چاہئے کہ جب محصل صدقہ تمہارے یہاں سے وصولی کر کے جائے تو وہ تم سے راضی ہو۔“

مصلین زکوٰۃ کے اوصاف:

ومر یا امیر المؤمنین باختیار رجل امین ثقة عقیف ناصح مأمور بک و علی رعیتک فوله
جمیع الصدقات فی البلدان و مرہ فلیوجه فیہا اقواما یرتد بہم ویسأل عن مذاہبہم
و طر انقہم و اماناتہم یجمعون الیہ صدقات البلدان

اور امیر المؤمنین! آپ ایک ایسے امانت دار، معتمد علیہ، پاک باز اور خیر خواہ رہیں۔ آپ کے لئے تقریر کا حکم صادر فرمائیے جس کے
اوپر آپ اپنے اور اپنی رعایا کے سلسلہ میں پورا اطمینان رکھتے ہوں، اور اس فرد کو ہر ملک کے صدقات کی تحصیل کا نگران
بنادیتے، آپ اس ذمہ دار کو حکم دیتے ہیں کہ وہ ہر علاقہ میں ایسے لوگوں کو تعینات کریں۔ جن کے بارے میں اسے اطمینان ہو،
اسے لوگوں کے طور طریقہ، مذہب، اور امانت داری کے بارے میں مناسب مشورے لینا چاہیے، یہی لوگ سارے

(۱۸۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۲۸۔

(۱۸۱) صحیح البخاری: ۲۸۴، صحیح مسلم: ۲۰، سنن ابی داؤد: ۵۵۶، سنن الترمذی: ۲۶۰۷۔

(۱۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۳۸، مستند احمد بن حنبل: ۱۹۱۸۷، المعجم کبیر للطبرانی: ۲۳۲۰، الاموال لابن

زنجویہ: ۱۵۷۵۔

علاقوں کے صدقات جمع کر کے اس ذمہ ر فرد کے پاس لائیں۔

فاذا جمعت اليه امته فبأية امر الله جل ثناؤه به فأنفذه ولا تولهي عمال الخراج فان مال

مال المصدقة لا ينبغي ان يدخل في مال الخراج.

جب سارے صدقات جمع ہو جائیں تو آپ ان کے مصارف کے بارے میں اسے وہ حکم دیں جو اللہ جل ثناؤہ نے (اس باب میں) دیا ہے، آپ اس رقم کو نہ کیجئے اور (صدقات کی تحصیل کے) اس کام کو خراج وصول کرنے والے افسران کے ذمہ نہ کیجئے، کیونکہ صدقہ کے مال کو خراج کے مال کے ساتھ خلط ملط نہیں ہونا چاہئے۔

وقد بلغني ان عمال الخراج رجالا من قبلهم في الصدقات فيظهمون ويعسفون ويأتون

ماليجل ولا يسع وانما ينبغي ان يتخير للصدقة اهل العفاف والصلاح. فاذا وليتها رجلا

ووجه من قبله من يوثق بدينه وامانته اجرى عليهم من الرزق بقدر ماترى. ولا يجز

عليهم ما يستغرق اكثر الصدقة.

مجھے اطلاع ملی ہے کہ خراج کے افسران اپنی جانب سے خراج کی وصولی کیلئے چھ افراد کو بھیج دیتے ہیں اور یہ لوگ ظلم و زیادتی سے کام لے کر ایسی حرکتیں کرتے ہیں جو نہ تو جائز ہیں نہ ان کی کسی طرح بھی گنجائش رکھ سکتی ہے۔ زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے تو صرف پاک باز اور ایسے افراد کا انتخاب کیا جانا چاہئے، جب آپ کسی فرد کو زکوٰۃ وصول کرنے کا ذمہ دار بنا دیں، اور وہ اپنی جانب سے (مختلف علاقوں میں) ایسے لوگوں کو مقرر کر دے جن کی دین داری اور امانت داری پر بھروسہ کیا جاسکتا ہو تو آپ ان لوگوں کیلئے ایسے وقت جاری کر دیجئے جو آپ کی رائے میں مناسبت ہو، البتہ یہ نخواستہ اتنی زیادہ نہ ہو کہ صدقات سے ہونی والی بیشتر آئینی میں صرف ہو جائے۔

صدقات کے مصارف:

ولا ينبغي ان يجمع مال الخراج الى مال الصدقات والعشور لان الخراج في الجميع المسلمين

والصدقات لمن سمي الله عز وجل في كتابه.

خراج کے مال کو صدقات اور عشرہ کے مال میں ملا دینا مناسب نہیں کیونکہ خراج سارے مسلمانوں کیلئے ہے کی نوعیت رکھتا ہے اور صدقات صرف ان لوگوں کا حق ہیں جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کئے ہیں۔

فاذا اجتمعت الصدقات من الابل والبقر والغنم جمع الى ذلك ما يؤخذ من المسلمين من

العشور عشور الاموال ما ربه على العاشر من متاع وغيره لان موضع ذلك كله موضع

الصدقة. فيقسم ذلك مع من سمي الله تبارك وتعالى في كتابه قال الله تعالى في كتابه فيما

انزل علی نبیہ محمد ﷺ:

اِنَّهَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَكَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ
وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيلِ - (التوبة: ۶۰)

جب صدقہ کا مال اونٹ، گائے بیل اور بھیڑ بکریاں جمع ہو جائیں تو مسلمانوں سے لئے جانے والے عشر یعنی اموال (تجارت) اور ان سامانوں کی چنگی جنہیں لے کر لوگ (محصل چنگی) عاشر کے پاس سے گزریں، انہی اموال (صدقہ) کے ساتھ جمع کر دیئے جائیں، کیونکہ ان تمام (آمدنیوں) کے مددات صرف وہی ہیں جو صدقہ کے ہیں اور اس سارے مال کو ان (مستحقین) کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر فرمائے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں منجملہ ان باتوں سے جو اس نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی ہیں ارشاد فرماتا ہے:

”صدقات تو دراصل حق ہے فقیروں کا، مسکینوں کا، اور ان اہلکاروں کا جو ضروریات کی وصولی پر مقرر ہوتے ہیں، اور ان کا جن کی دلداری مقصود ہے۔ نیز انہیں غلاموں کے آزاد کرنے میں، اور قرض داروں کے قرضے ادا کرنے میں، اور اللہ کے راستے میں، اور مسافروں کی مدد میں خرچ جائے۔“ (التوبة: ۶۰)

فالمؤلفة قلوبہم قد ذهبوا والعاملون علیہا یعطیہم الامام ما کفہم وان کان اقل من

الثلث او اکثر اعطى الوالى منها ما یسعه ویسع عماله من غیر صرف ولا تنبیر۔

”مؤلفۃ القلوب“ تو اب باقی نہیں رہے، ”عاملین زکوٰۃ“ کو امام بقدر کفایت (وظیفے) دے گا یہ وظیفہ زکوٰۃ میں وصول ہونے والے مال کے ۸/۱ سے کم بھی ہو سکتے ہیں اور زیادہ بھی، البتہ تحصیل زکوٰۃ کے ذمہ دار کو اتنا دیا جانا چاہئے جو اس کے ماتحت کارکنوں کیلئے تنگی یا اسراف کے بغیر متوسط معیار سے گزر بسر کیلئے کافی۔

وقسمت بقية الصدقات بینہم ، فللفقراء والمساکین سهم ولا غارمین وهم الذین

لا یقدرون علی قضاء دیونہم سهم۔ وفي ابناء السبیل المنقح بهم سهم یحملون به

و یعانون۔ وفي الرقاب سهم۔

صدقہ کا باقی مال باقی مستحقین کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ فقراء، ارمہ میں کیئے ہوگا، اور ایک غارمین

کیلئے، غارمین وہ لوگ ہیں جو اپنے قرض ادا کرنے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں، غریب العین بے سہارا مسافروں کیلئے بھی

ایک حصہ ہوگا جس میں سے ان پر صرف کیا جائے گا اور ان کی مشکلات حل کی جائیں، اب حصہ گردنوں کو چھڑانے (یعنی

غلاموں کو آزاد کروانے) کیلئے ہوگا۔

وفي الرجل یكون له الرجل السلولک او اب مملوک او اخ او اخت او ام او ابنة او زوجة او جد

او جدۃ او عم او عمة او خال او خالة وما اشبه هؤلاء فیعان هذا من شاء هذان ویعان منه

المکاتبون. وسهم فی صلاح طرق المسلمین. وهذا یخرج بعد اخراج ارزاق العالمین علیہا.

اور (اسی حصہ میں سے) ابے لوگ کو دیا جائے گا جن کا کوئی آدمی غلامی ہو، یا ان کے باپ، بھائی، بہن، ماں بیٹی، بیوی، دادا، دادی، چچا، چچی، مامور، ماما، اور ان جیسے دوسرے قریبی اعزاء کسی کی ملکیت ہوں ایسے لوگوں کی مدد کی جائے گی تاکہ وہ ان اعزاء کو خرید (کر آؤ کر) سکیں، اسی حصہ میں سے مکاتب غلاموں کی بھی مدد کی جائے گی، ایک حصہ مسلمانوں کی سڑکوں کی مرمت کیلئے رکھ جائے گا، یہ سارے حصے تحصیل زکوٰۃ پر مامور افسران کے وظیفے متحدہ کرنے کے بعد الگ کئے جائیں گے۔

ویقسم سهم الفقراء والہماکین من صدقة ماحول کل مدینة فی اہلہا ولا یخرج منها فی تصدق بہ علی اہل مدینہ خری. واما غیرہ فی صنع بہ الامام ما احب من ہذا الوجوہ الہی

سمی اللہ تعالیٰ فی کتابہ، ان سیرھا فی صنف واحد من سہمی اللہ تعالیٰ ذکرہ اجزا ہر شہر اور اس کے مضافات کے علاقوں میں سے فقراء و مساکین کا حصہ اسی کے باشندوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، وہاں سے لے جا کر دوسرے علاقوں کو نہیں دیا جائے گا، فقراء اور مساکین سے اس حصہ کے مال وہ دوسرے حصوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہے کہ اللہ ان کے مقرر کردہ مصارف میں سے جن پر مناسب سمجھے خرچ کرے، اگر وہ باقی سارے مال زکوٰۃ کو مذکورہ مصروفیوں سے کسی ایک پر صرف کر دے تو بھی درست ہوگا۔

(۱۸۳). قال ابو یوسف: حدیث الحسن بن عمارۃ عن حکیم بن جبیر عن ابی وائل عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ اتی بصدقۃ فأعطاہا کلہا اہل بیت واحد. ابو وائل سے روایت ہے:

کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کے پاس زکوٰۃ کا کچھ مال لایا گیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ سارا مال ایک ہی خاندان کو دے دیا۔

(۱۸۴). قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن الحکم بن عتیبۃ عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ قال: لا بأس ان تعطی الصدقة فی صنف واحد (سیدنا) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ:

”اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (کا سارا مال مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے دیا جائے۔“

(۱۸۵) قال: وحدثني الحسن بن عمارة عن المنهال بن عمرو عن ز بن حبيش عن حذيفة رضي الله تعالى عنه انه قال: لا بأس بأن تعطى الصدقة في صنف واحد. (سیدنا) حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ”اس میں کوئی حرج نہیں کہ صدقہ (کا سارا مال مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے دیا جائے۔“

عامل زکوٰۃ کا مقام:

(۱۸۶) قال ابو يوسف: وحدثني محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر عن قتادة عن محبوب بن لبيد عن رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا أمل على الصدقة بالحق كالغازي في سبيل الله (سیدنا) رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”حق کے ساتھ صدقہ وصول کرنے والا عامل اللہ کے راستے میں جنگ کرنے والے کی طرح ہے۔“

عامل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں:

(۱۸۷) قال: ثنا بعض اشياخنا عن طاووس قال: بعث النبي ﷺ عباة بن الصامت على الصدقة. فقال له: اتق الله يا ابا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تمهله عن رقبتك له رغاء او بقرة لها خوار او شاة لها تواجد. قال: يا رسول الله ان هذا لهكذا قال: اي والذي نفسي بيد الله الامن رحم الله قال: والذي بعثك بالحق لا انا امر على اثنين ابدا. طاووس کا بیان ہے کہ:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (سیدنا) عبادہ بن صامت (رضی اللہ عنہ) کو صدقہ (تحت بل) پر مقرر کیا تو ان سے یہ فرمایا: ابو الولید! اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو، اور قیامت کے دن اس حال میں نہ آنا کہ بچے ہاتھوں پر ایک اونٹ اٹھائے ہوئے ہو جو بلبلا رہا ہو، یا ایک کائے جو بھیس کر رہی ہو، ایک بکری جو میا رہی ہو۔ ہور نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا یہ (ذمہ داری) ایسی (کٹھن) ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں، اس ذات کی قسم جس کے فضلہ قدرت میں میری جان ہے

(۱۸۵) (الکامل لاس عدی: ۴۲۵)

(۱۸۶) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶، سنن بی داود: ۲۹۳۶، سنن الزمری: ۱۵، صحیح ابن خزيمة: ۲۲۳۳)

(۱۸۷) (مصنف عبدالرزاق: ۲۹۴۹، مسند الحمیدی: ۹۱۹، مسند الشافعی: ۶۷)

(یہ ذمہ داری ایسی ہی ہے) سوائے اس فرد کے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں آئندہ اس دو افراد پر بھی امیر بننا قبول نہیں کروں گا۔

(۱۸۸)۔ قال: وحدثني هناد بن عروة عن ابيه عن ابي حميد الساعدي قال: استعمل النبي ﷺ رجلا يقال له ابن المتبذة على صدقات بني سليم فلما قدم قال: هذا لكم وهذا اهدى الي. قال: فقام النبي ﷺ من المنبر فحمد الله واثنى عليه. ثم قال: ما بال عامل ابعثه فيقول: هذا لكم وهذا اهدى! افلا قعد في بيت ابيه وبيت امه حتى ينظر ايهدي اليه ام لا والذي نفسي بيده لا يأت من هنا شيئا الا جاء به يوم القيمة يحمله على رقبتة اما بغير له رغاء او بقر ذله. خوار او شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأى بياض ابطيه فقال: اللهم هل بلغت؟

(سیدنا) ابو حمید ساعدی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن لیبیہ نامی ایک شخص کو قبیلہ بنی سلیم کے صدقات کا عامل مقرر فرمایا، جب یہ وہاں سے واپس آئے تو کہنے لگے: یہ (مال) تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ دیا گیا ہے۔ (راوی نے) کہا: پھر نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے، اور اللہ رب العزت کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: اس عامل کو یہ ہو گیا ہے؟ جسے میں (تحصیل زرہ کا) پرہیز مامور کر کے بھیجتا ہوں تو وہ واپس آ کر کہتا ہے کہ یہ تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے۔

اس نے ایسے کیوں نہ کی کہ اپنے ماں باپ کے گھر بیٹھا رہتا تاکہ یہ دیکھ لیتا کہ پھر اسے ہدیہ دیے جاتے ہیں یا نہیں، اس ذات کی قسم! جس نے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو فرد بھی اس (ماں) میں سے کوئی چیز لے لے گا قیامت کے روز اسے اپنی گردن پر لادے۔ اے آریگا، بلبلاتا ہوا اونٹ بھیں بھیں کرتی ہوئی گائے یا میاتی ہوئی بکری۔ اتنا کہہ کر آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے، یہاں تک کہ آپ کے بغل کی سپیدی نظر آنے لگی، پھر آپ نے فرمایا:

”اے میرے اللہ! کیا میں نے (حق بات) پہنچادی؟“

(۱۸۹)۔ قال ابو يوسف: (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى (رحمہما اللہ

تعالیٰ) عن عكرمة بن ابي خالد (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن بشر بن عاصم عن عبد الله بن

سفیان (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن ابیہ عن جدہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعثہ ساعیہ فرآہ فی بعض المدینۃ فقال: اما یسرک ان تكون فی مثل الجہاد؟ فقال ین ابن. وہم یزعمون انی اظلمہم۔

قال: کیف؟ قال: یقولون تأخذ منا السخلة. قال: اجل. خذ منهم وان جاء بها الراعی یحملها علی کتفہ. واخبرہم انک تدع لہم الربی والا کیلة وفحل الغنم والم خض۔
عبد اللہ بن سفیان کے دادا سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو محصل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، پھر آپ نے ان کو مدینہ میں نہیں دیکھا۔ کیا تو پوچھا: کیا تمہیں یہ بات اچھی نہیں لگتی کہ جہاد کی طرح کے ایک کام میں لگے رہو؟ انہوں نے رض کیا: اچھی آئیے، بے، بے کہ ان لوگوں کا دعویٰ یہ ہے کہ میں ان پر ضم کرتا ہوں۔

آپ نے فرمایا: وہ کیسے؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ تو ہم سے بھیڑ بکری لے۔ بچے کی بھی زکوٰۃ وصول کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: ٹھیک کرتے ہو، (بچہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے کندھوں پر اٹھ کر لے کر آئے تو بھی اسے زکوٰۃ کا حساب لگانے میں شمار کرو، اور ان کو یہ جتنا دو کہ تم گھروں میں (دودھ کی خاطر) پالی ہو، بھیڑ یا بکری، کھانے کے لائق (تیار) اس بھیڑ بکرے اور بچے جتنے کے قریب بھیڑوں اور بکریوں کو انہی کیلئے چھوڑ دے۔ ہو۔“

(۱۹۰)۔ قال: وحدثنی عطاء بن عجلان عن الحسن قال: بعث عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفیان بن مالک ساعیا بابصرة. فمکث حینا ثم استأذنه فی الجہاد. قال: اولست فی جہاد؟ قال: من ابن. والناس یقولون هو یظلمنا. قال: وفیم؟ قال: یقولون: یعد علینا السخلة. قال: فعدھا وان جاء بها الراعی یحملھا علی کتفہ. قال: اولست تدع لہم الربی والا کیلة والم خض۔
حسن نے کہا کہ:

” (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سفیان بن مالک (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو بصرہ میں تحصیل صدقہ پر مامور کیا، وہ کچھ دن وہاں رہے پھر آپ سے جہاد پر چلے جانے کی اجازت طلب کرنے لگے، آپ نے فرمایا: کیا تم جہاد میں مصروف نہیں ہو؟ انہوں نے کہا وہ کیسے؟ جب کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ ہم پر ظلم کرتے ہے، آپ نے فرمایا: وہ کس بات میں؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ (یہ زکوٰۃ کا حرب لگانے میں) بکری کے بچے کو بھی شمار کر لیتا ہے۔ آپ نے

فرمایا: بچوں کو ضرور شمار میں شامل رکھو (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا سے اپنے کندھے پر اٹھا کر لائے۔ فرمایا: کیا یہ حقیقت نہیں کہ تم پالتو بھیڑ بکریاں مانتے ہو۔ نیلے تیار کی ہوئی راسیں، بچے جننے کے قریب بھیڑ بکریاں اور نہ بھیڑ اور بکرے انہیں کیسے چھوڑ دیتے ہو؟

(۱۹۱)۔ قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رحنين من اجشع ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعث محمد بن مسلمة ساعيا عليهم، قالوا: فكان يقعد فما اتينا به من شاة فيه وفاء من دقه، عندها قبيلة اشجع كدولوك من روايت به كنه:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے محمد بن مسلمہ کو ان لوگوں (یعنی قبیلہ اشجع) پر متصل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، ان دونوں نے کہا: یہ (محمد بن مسلمہ) بیٹے، تھے اور ہم ان کے پاس جس طرح کی بھیڑ بکریاں بھی لائے ان میں آ کر ان کو اپنا حق (یعنی زکوٰۃ) پورا ہوتا نظر آتا تو انہیں قبول کر لیا کرتے۔“

(۱۹۲)۔ قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى عن القاسم بن محمد: ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعث به غنم الصدقة فيها شاة ذات ضرع عظيم فقال عمر: ما هذه قالوا: مع غنم الصدقة، فقال عمر: ما اعطى هذه اهلها وهم طائعون فلا تغصبوا الناس ولا تأخذوا حوزات الناس، يعني بحوزات خيار اموال الناس قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ:

” (ایک دفعہ) (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے سے صدقہ کی کچھ بکریاں گزریں جن میں سے ایک بہت بڑے تھن والی تھی، آپ نے دریافت فرمایا: یہ کسی ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: یہ صدقہ کی بکریوں میں سے ایک یہ بھی ہے، اس پر (سیدنا) عمر (مسیحی) نے فرمایا: اس کے مالک نے اسے راشی خوش نہ دیا ہوگا، تم لوگ عوام کی کوئی چیز زبردستی نہ لیا کرو، اور (صدقہ میں) ان کے حوزات کو نہ لیا کرو، حوزات سے آپ کی مراد لوگوں کے بہترین اموال سے تھی۔“

(۱۹۳)۔ قال: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه ان النبي ﷺ بعث في اول الاسلام مصدقا فقال: خذ الشارق، البسر وذات العيب ولا تأخذ من حوزات الناس شيئا هشام بن عروة کے والد سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی دور کے ابتدائی زمانہ میں ایک محصل صدقہ کو کام پر واپس لے کر دیا کہ: (صدقہ میں) ضعیف العمر اونٹ اور اونٹنی، ایک سالہ اونٹ اور عیب دار راسیں وصول کرنا، لوگوں کے بہترین اموال میں سے کوئی چیز بھی نہ لینا۔“

(۱۹۳) قال: وحدثني هشام بن عروة عن أبيه: ان النبي ﷺ بعث رجلاً بصدق الناس حين امره الله جل ثناؤه يأخذ الصدقة، فقال له رسول الله ﷺ: لا تأخذ من حوزات انفس الناس شيئاً، خذ الشارف والبكر وذات العيب.
هشام بن عروة کے والد سے روایت ہے کہ:

”جب اللہ جل ثناؤه نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم دیا تو آپ نے ایک شخص کو لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا: ”لوگوں کو مرغوب بہترین نیاء میں سے کوئی چیز (زکوٰۃ میں) نہ لینا، ضعیف العمر، ایک سالہ اور عیب دار راسیں لینا۔“

کروہ النبی ﷺ ان ينفر الناس حتى يفقهوا ويحتسبوا.
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ پسند نہیں کیا کہ قبل اس کے لوگوں کو دین کا صحیح فہم حاصل ہوا۔ وہ ان کی زکوٰۃ کو کار ثواب سمجھ کر کریں (ان سے بہترین اشیاء زکوٰۃ میں لے کر) ان کو (دین سے) برگشتہ کیا جائے۔

فذهب فأخذ ذلك على ما امره النبي ﷺ ان يأخذ، حتى جاء الى رجل من أهل البادية، فذكر له ان الله تعالى امر رسول الله ﷺ ان يأخذ الصدقة من الناس يزكهم بها ويطهرهم بها، فقال له الرجل: قم فخذ فذهب فأخذ الشارف والبكر وذات العيب. قال: فأنال له الرجل: والله ما قام في أبل أحد قط يأخذ شيئاً الله قبلك، والله لتختارن رجلاً الى رسول الله ﷺ.

فذكر ذلك للنبي ﷺ، فدعاه النبي ﷺ.
یہ شخص گیا اور اسی طرح وصولی کی جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کرنے کا حکم تھا، اس سلسلہ میں یہ دیہات میں رہنے والے ایک شخص کے پاس پہنچا اور اسے سمجھایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ وہ لوگوں سے صدقہ وصول کریں تاکہ اس کے ذریعہ ان کا تزکیہ اور تطہیر ہو، اس پر اس آدمی نے ان سے کہا: اٹھو! (زکوٰۃ) لے لو، یہ گئے اور انہوں نے ایک ضعیف العمر، ایک سالہ اور عیب دار اونٹ منتخب کئے۔ (راوی نے) کہا کہ یہ دیکھ کر اس آدمی نے ان سے کہا: ”اللہ کی قسم! تجھ سے پہلے کوئی دوسرا شخص کبھی میرے اونٹوں میں سے اللہ کیلئے نہ لے لیتا۔ میں کھڑا ہوا، اللہ کی قسم! تم کو

چن چن کر (عمدہ اونٹ) میں: یں گے۔“
 پھر یہ شخص واپس رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس واقعہ کا تذکرہ کیا تو نبی کریم ﷺ نے اس آدمی سے دعا فرمائی۔

(۱۹۵)۔ قال وحدثني سفيان بن عيينة عن عبد الكريم الجزري عن زياد بن أبي مریم ان النبي ﷺ بعث مصداقاً فجاءه بأب مسان، فقال له رسول الله ﷺ: هككت واهلكت. فقال: اني كنت اعصي البكرين بالجبل نسج. قال: فلا اذا.
 زياد بن ابی مریم سے روایت ہے کہ:

”نبی کریم ﷺ نے آپ ﷺ کو بھیجا کہ تو وہ (زکوٰۃ وصول کر کے) آپ کے پاس پہنچے مگر کے اونٹ آئے، اسپر رسول اللہ ﷺ نے ان سے کہا: تم خود بھی تباہ ہوئے اور تم نے دوسروں کو بھی تباہ کیا۔ انہوں نے عرض کیا: میں ایک پوری عمر کا اونٹ لے کر اس کے غول وہ ایک سالہ اونٹ دے دیا کرتا تھا۔ آپ نے فرمایا: (آئندہ) ایسے نہ کر۔“

(۱۹۶)۔ قال: وحدثنا دود بن عمار عن عامر الشعبي قال: كان يقيم في الصدقة كمانعها.
 عامر شعبی نے کہا کہ:

”کہا جاتا تھا کہ صدقہ (کی تحویل) میں زیادتی سے کام لینے والا اس شخص کی طرح ہے جو اتارنے سے انکار کر دے۔“

(۱۹۷)۔ قال: وحدثنا سفيان بن زائدة عن أبي حميد عن وائل بن عوف المجاشعي قال: جئت اباهريرة رضي الله تعالى عنه فقلت: يا ابا هريرة، ان اعصاب الصدقة قد ظلمونا وتعدوا علينا واخذوا اموالنا. قال: لا تمنعهم شيئاً ولا تسبهم وتعود بالله من شرهم.
 وائل بن عوف مجاشعی نے کہا:

”کہ میں نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر یہ کہا: ابو ہریرہ! زکوٰۃ وصول کرنے والوں نے تم پر ظلم و زیادتی سے کام لیا ہے، اور ہمارے اموال چھین لئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: وہ جو چیز بھی طلب کریں اسے دینے سے انکار نہ کرو، انہیں گالیاں نہ دو، اور ان کے شر سے اللہ کی پناہ چاہو۔“

(۱۹۸)۔ قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن ابراهيم بن ميسرة قال: سألت رجل اباهريرة (رضي

لله تعالى عنه: في اي المال الصدقة قال في الثلث الاوسط و ان فأخرج له الثانية
والجذعة فان ابى فدعه وقل له قولاً معروفاً.

ابراہیم بن میسرہ نے کہا:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے پوچھا، زکوٰۃ کس مال میں سے لی جانی چاہئے؟ آپ نے جواب دیا: درمیانی درجہ کے تہائی مال میں سے، اگر (محصل زکوٰۃ) لینے سے انکار کر دے تو ایسے اونٹ پیش کرو جو عمر کے پانچویں اور چھٹے سال میں ہوں، وہ انہیں قبول کرنے سے بھی انکار دے۔ تو پھر اسے حسب مرضی انتخاب کرنے دو، اور اس سے مناسب انداز میں بات کرو۔“

(۱۹۹) قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی کرم اللہ وجہہ

انہ قال: لیس فیما دون اربعین من الغنم شیء

(سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”جن بھیڑ بکریوں کی تعداد چالیس سے کم ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔“



مجوزہ محاصل زمین کی مصلحت۔

اصول تعیین:

قیل لابی یوسف: لم آید 'ان یقاسم اهل الخراج ما اخرجت الارض من صنوف الغلات . وما اثمر النخل والشجر و' کرم علی ما قد وضعته من المقاسمات . ولم تردهم الی ما کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ مالی عنہ وضعه علی ارضهم ونخلهم وشجرهم . وقد کانوا بذلک راضین وله محتسین'

ابو یوسف (یعنی مجھ سے) نہا ہے کہ تم زمین سے پیدا ہونے والے مختلف قسم کے غلوں اور کھجور، انور اور دوسرے پھل دار درختوں کی پیداواروں کے ساتھ میں اہل خراج سے اپنی مقرر کردہ نسبتوں کے مطابق بٹائی کا معاملہ طے کرنے کا طریقہ کیوں تجویز کرتے ہو۔ کیا جب یہ کہ تم ان سے اسی متعین مایہ پر معاملہ کرتے کو پسند نہیں کرتے جو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کی زمینوں اور کھجور اور دوسرے درختوں پر لاگو کیا تھا اور اب اس طریقہ سے راضی بھی تھے اور ان محاصل کو برداشت بھی کر رہے تھے

فقال ابو یوسف: ان مرر غنی الله عنه رأى الارض فى ذلك الوقت محتملة لها وضع عيها . ولم يقل حين وضع عيها . اوضع من الخراج ان هذا الخراج لازم لاهل الخراج و حتم عليهم ولا يجوزى ولمن بعدى من خلفاء ان ينقص منه ولا يزيد فيه

ابو یوسف (یعنی میں نے) کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب یہ محاصل لاگو کئے تھے اس وقت آپ کی نظر میں زمین ان کو برداشت کرنے کے قابل تھی، لیکن یہ خراج لاگو کرتے وقت آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ اہل خراج پر ہمیشہ اسی مقدار خراج کی ادائیگی لازم رہے گی، میرے بعد آنے والے خلفاء کو اس میں کمی بیشی کا اختیار نہ ہوگا۔

بل كان فيما قال كذبغة عثمان حين اتياه بخبر ما كان استعمالها عليه من ارض العراق لعلكمما حملتم الارض مالا طيق . دليل على انها لو اخبراه انها لا تطيق ذلك الذى حملته من اهلها لنقص مما كان . بعد عليهم من الخراج . وانه لو كان ما فرضه وجعله على الارض حتما لا يجوز النقص منه ولا زيادة فيه مسألها عما سألها عنه من احتمال اهل الرض او

عجز ہم

بلکہ آپ کا (سیدنا) حذیفہ اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہما) سے عجب کہ وہ آپ کو عراق کے ان علاقوں کے حالات سے مطلع کرنے آئے تھے جن پر آپ نے ان کو عمل مقرر کیا تھا، یہ فرما لے "شاہد تم دونوں نے زمین پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیا ہے۔" اس بات کی دلیل ہے کہ اگر یہ دونوں آپ کو یہ بتاتے کہ ان زمینوں پر ان کے باشندوں سے لئے جانے والے محاصل کا بوجھ ڈال گیا ہے وہ ان کی برداشت سے زیادہ ہے تو آپ ان پر لاگو کردہ خراج میں تخفیف عمل میں لاتے، زمین پر جو خراج لاگو کیا گیا تھا وہ اگر آخری و قطعی ہوتا اس کی بیشی کی کوئی گنجائش نہ ہوتی، تو آپ ان دونوں علاقوں سے ہرگز اہل زمین کی برداشت یا عدم برداشت کے بارے میں وہ سوال نہ کرتے جو آپ نے کیا۔

وکیف لايجوز النقصان من ذلك والزيادة فيه وعثمان بن حنيف يقول مجيباً لعمر رضي الله تعالى عنه حملت الارض امراله لمطيقه ولو شئت لاضعفت ارض اوليس قد ذكر انه قد ترك فضلا لو شاء ان يأخذها

اور کیا وجہ ہے خراج کی ان شرحوں میں کمی بیشی جائز نہ ہو جب کہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) اس سوال کا جواب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ دیتے ہیں کہ میں نے زمین پر ایسے محاصل لاگو نہیں کیے جو وہ بآسانی برداشت کر سکتی ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین پر اس سے دو گنے محاصل لاگو کر سکتا تھا، کیا انہوں نے یہ بات نہیں کہی کہ وہ کچھ فضول چھوڑ آئے ہیں جسے وہ اگر لینا چاہتے تو لے سکتے تھے؟

وحذيفة (رضي الله عنه) يقول مجيباً لعمر رضي الله تعالى عنه اي ساء وضعت على الارض امرا هل له محتسبة وما فيها كثير فضل. فقلوله هذا يدل والله اعلم انه قد كان فيها فضل وان كان يسيرا قد تر كه لهم

اور اسی طرح (سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) بھی (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو جواب دیتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ "میں نے زمین پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جسے وہ بآسانی برداشت کر سکے، اور اس سے زیادہ جو باقی بچ رہے گا وہ بہت زیادہ ہوگا۔" ان کا یہ کہنا اس بات کی دلیل ہے کہ بھی اس زمین کچھ فاضل تھا جو انہوں نے ان لوگوں کیلئے چھوڑ دیا تھا، اگرچہ یہ کم تھا۔ واللہ اعلم۔

وانما سألهم ليعلم فيزيد او ينقص على قدر الطاقة وبقدر ما يجزئ ذلك بأهل الارض. (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان دونوں سے یہ سوال اس لئے کیا تھا کہ "جو محاصل حاصل کر کے، اگر ضرورت محسوس ہو تو ان کے لاگو کردہ محاصل میں کمی بیشی عمل میں لائیں کہ وہ زمین کی قوت برداشت کے مطابق ہو جائیں اور زمین

والوں کیلئے گراں بار نہ ہوں۔

فلما رأينا ما كان جعل بلّ ضهم من الخراج يصعب عليهم ورأينا ارضهم غير محتملة له

ورأينا اخذهم بذلك داعيا جلاهم عن ارضهم وتركهم لها.

پس جب ہم نے دیکھا کہ ان لوگوں کی زمینوں پر جتنا خراج لاگو کیا گیا تھا اس کی ادائیگی ان کے لئے مشکل ہوئی ہے اور ان کی زمین اب اسے برداشت کرے۔ ان کی صلاحیت نہیں رکھتی، اگر ہم اب بھی ان پر وہی شرحیں لاؤں گے تو اس سے ان کے اندر اپنی زمین چھوڑ کر چلے جائیں۔ ہمارے رجحان پیدا ہوگا اور اس طرح ہم ان کی جلاوطنی کے اسباب فراہم کر دیں گے۔

وقد كان عمر رضي الله تعالى عنه وهو الذي جعل الخراج عليهم سأل عنهم: يطيقون ذلك

ام لا، وتقدم في ان لا يكلف فوق طاقتهم. اتبعنا ما امر به وتقدم فيه. ورجون ان يكون

الرشد في امتثال امره فلم يحملهم ما لا يطيقون ولم نأخذهم من الخراج الا بما تحتمله

ارضهم.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہوں نے اولاً ان پر خراج لاگو کیا تھا، ان کے بارے میں دریافت کیا تھا کہ وہ اس خراج کو برداشت کر سکیں گے یا نہیں؟ آپ نے ہدایت کی تھی کہ ان لوگوں پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، ان تمام باتوں کے پیش نظر ہم نے یہی منہ سب سمجھا کہ اس سلسلہ میں اس اصول کی پیروی کریں جس کی تاکید (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کی ہے۔ جس کی تلقین آپ نے (اپنے عمال کو) کی تھی، ہمیں توقع ہے کہ بھائی آپ کی ہدایت کی پیروی میں ہی مضمر ہے۔ چنانچہ ہم نے ان لوگوں پر زیادہ بوجھ نہیں ڈالا جس کو وہ برداشت نہیں کر سکتے اور ان سے صرف اسی قدر خراج وصول کرنے کا تجویز پیش کیا جسے ان کی زمین برداشت کر سکے۔



مالیہ میں کمی بیشی کا اختصار

وما يدل على ان للامام ان ينقص ويزيد فيما يوظفه من الخراج على حل الارض على قدر ما يحتملون. وان يصير على كل ارض ما شاء بعد ان لا يحذف ذلك به هله من مقاسمة الغلات او من دراهم على مساحة جبريانها.

امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ اہل زمین پر جو خراج لاگو کرے اس میں ان کی قوت برداشت کے مطابق کمی بیشی کر سکے، اور اہل زمین پر بے جا بار ڈالنے سے پرہیز کرتے ہوئے ان سے یہ اوار میں شرکت یہ رقبہ اراضی کے حساب سے نقد، یا یہ پر معاملہ کر لے اس بات کی دلیل (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا وہ علم ہے جو آپ نے اہل سواد کے سلسلہ میں اختیار کیا تھا۔

ان عمر رضی اللہ عنہ جعل على اهل السواد على كل جريب عام او عامر قفيزا ودرهما. وعلى الجريب من اخل ثمانية دراهم. وقد قالوا انه الغي النخل عوناً لاهل الارض. وقالوا انه جعل فيما سقى منه سبيحا العشر. وفيما سقى بالدالية نصف العشر. واما كان نخل عمت ارضه فلم يجعل عليه شيئا. وجعل على الكرم والرطاب وغير ذلك مما قد ذكرناه.

آپ نے ان پر فی جریب ایک قفیز غلہ اور ایک درہم نقد لاگو کیا تھا، خواہ زمین زیر کاشت ہو یا نہ ہو۔ نخلتوں پر آپ نے فی جریب آٹھ درہم لاگو کیا تھا، ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ نے زمین والوں کی آسانی کیسے نخلتوں کو محصول معاف رکھا تھا، (راویوں نے) کہا ہے کہ آپ نے بہتے پانی سے سیंचے جانے والے نخلتوں پر (دوسری اجناس کی) کاشت کی جاتی تھی ان پر کچھ محصول نہیں لگایا تھا، آپ نے انور کی بیلوں، ترکائیوں وغیرہ پر ان شرحوں کے مطابق ایسے لاگو کئے تھے جن کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں۔

ووجه يعلى بن امية الى ارض نجران، فكتب اليه يأمره ان يسمي اهل الارض على الثلث والثلثين مما اخرج الله منها من غلة وان يقاسمهم ثمر الدمل ما كان منه يسقى سبيحا.

فللمسلمين الثلثان ولهم الثلث وما كان يسقى بغرب فلهم الثلث ولللمسلمين الثلث اور آپ نے یعلی بن امیہ کو سرزمین نجران میں مامور کیا، اور ان کو لکھ بھیج دیا: زمین والوں کیساتھ زمین سے پیدا ہونے والے غلہ میں تہائی اور دو تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیں، کھجور کے، توتار کے بارے میں آپ نے ہدایت کی

کہ جن درختوں کو بہتے ہوئے پانی سے اب کیا جائے ان کے پھلوں میں سے مسلمانوں کیلئے دو تہائی اور ان لوگوں کیلئے ایک تہائی، اور جو درخت ڈول سے بیچنے سے ہوں ان کی پیداوار میں درخت والوں کیلئے دو تہائی اور مسلمانوں کیلئے ایک تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیا جائے۔

ففي هذين الفعلين من ضرر في أرض السواد وفي أرض نجران ما يبذل على ان للامام ان يفتل.

فيجعل على كل أرض من الخراج ما يحتمل ويطبق أهلها.

علاقہ سواد اور سرزمین نجران کے حصہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے یہ دو اقدامات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ اپنی صواب دید کے مطابق ہر زمین پر اتنا خراج لاکو کرے جسے اس کے باشندے بآسانی برداشت کر سکتے ہیں۔

اولا ترى ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر عنوة ولم يجعل عليها خراجا ودفعها الى اليهود

مساقاة بالنصف وان ضرر بني الله تعالى عنه لها افتتح السواد ناضر بعض دهاقين العرب

وسألهم: كم كنتم تؤدرون الا عا جم في ارضكم فقالوا: سبعة وعشرين فقال: لا ارضي

بهذا منكم.

کیا آپ نے اس نظیر پر غور نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کو بزور قوت فتح کیا تھا لیکن آپ نے اس پر کوئی متعین خراج لگا نہیں کیا بلکہ یہود کے ساتھ نصف پیداوار پر بیٹائی کا معاملہ کر لیا؟ اور (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب سواد کیا تو عراق کے بعض بڑے بڑے زبنداروں سے گفتگو کی اور ان سے دریافت کیا کہ وہ قحطی سمرانوں کو اپنی زمین کے مالیہ کے طور پر کتنا ادا کرتے تھے ان لوگوں نے جواب دیا کہ ستائیس (درہم)، یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ میں تم سے اتنا لینے پر نہیں راضی ہوں گا۔

فراى ان تمسح البلاد وجعل عليها الخراج. وكان ذلك عند اصلح لاهل الخراج واحسن ردا

وزيادة في الفقه من غير ان يحسم ما لا يطيقون.

چنانچہ آپ نے مناسبت سمجھا کہ ان علاقوں کی پیمائش عمل میں لائی جائے، آپ نے زمین پر ایک متعین خراج نہ کر دیا، آپ کی نظر میں یہ طریقہ خراج ادا کرنے والوں کیلئے بھی بہتر تھا اور اسی طرح ان لوگوں پر ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے بغیر زیادہ سے زیادہ آسانی بھی ہو سکتی ہے۔

فدلا امام ان ينظر فيما كان من جعله على اهل الخراج. فان كانوا يطيقون ذلك اليوم وكانت

ارضهم له محتلة والا وضع عليهم ما تحتمله الارض ويطبقه أهلها

اب امام کو چاہئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خراج ادا کرنے والوں پر جو محصل لگائے تھے ان پر دوبارہ

غور کر لے، اگر آج بھی اہل خراج ان شہروں کے مطابق خراج ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور ان کی زمین ان محاصل کو برداشت کر سکتی ہو تو انہی شہروں کو باقی رہنے دے، ورنہ ان پر اب ایسی شہریں یا سرے جو زمین اور اہل زمین کی قوت برداشت کے اندر ہو۔

(۲۰۰) قال ابو یوسف: وحدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال كتب عمر بن عبد العزيز الى عبد الحميد بن عبد الرحمن ان انظر الارض ولا تحمها خراجا على عامر ولا عامرا على خارب، وانظر الخراب فان اطاق شيئا فخذ منه ما اطاق واصد به حتى يعبر ثوبان کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے عبد الحمید بن عبد الرحمن کو لکھ بھیجا۔ زمین کا جائزہ ہو، محاصل کی تعیین میں کسی نہ کارہ زمین کو آباد زمین پر یا آباد زمین کو ناکارہ زمین پر قیاس نہ کرو، ناکارہ زمین کا جائزہ لینے پر اگر یہ اندازہ ہو کہ وہ کچھ محصول برداشت کر سکتی ہیں تو ان سے ان کی برداشت کے مطابق وصول کرو، رارہ کی اصلاح کی تدبیر کر کے ان کو پوری طرح قابل کاشت بنادو۔

ولا تأخذ من عامر لا يعتبل شيئا وما اجذب من العامر من الاخذ في رفق وتسكين لاهل الارض

ایسی کار آمد زمین پر کوئی محصول لاؤ نہ کرو جو زیر کاشت نہ ہو، جن قابل کاشت زمینوں سے خراج وصول ہونا بند ہو گیا ہو ان کے معاملہ کو زمین والوں کے ساتھ نرمی اور سہولت برتتے ہوئے سلجھاؤ۔

وأمرک ان لا تأخذ فی الخراج الا وزن سبعة لیس فیها تبرؤ ولا اذابة

الفضة ولا هدية النیروز والمہرجان، ولا ثمن الصحف ولا اجور الفتوح (والصواب

الفیوج) ولا اجور البیوت ولا دراهم النکاح، ولا خراج علی۔ اسے حد من اہل الارض اور میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ خراج میں صرف وزن سبے والے درہم لیا جائیں، جس میں جعلی یا ردی سکے نہ ہوں، سکے ڈھالنے والوں کی اجرت اور چاندی پگھلانے کی اجرت وصول نہ کرو، ذروڑ اور مہر دینے والے تحفے نہ لو، کائنات کی قیمت اور بہکاروں کی اجرت نہ وصول کرو، شب، باشی کے مکانوں کا کرایہ اور پیشہ زنا سے ہوئے والے آمدنی نہ لو، اور زمین والوں میں سے جو کوئی اسلام لانے تو اس پر خراج (یعنی جزیہ) لاگو نہیں ہوگا۔

مالیہ میں تخفیف:

قال: ابو یوسف: ولا یجوز لو لی خراج ان یهب لرجل من خراج ارضه شیئاً الا ان یکون الامام قد فوض ذلك، ال - فقال له: هب لمن رأیت ان فی هبتک له صلاحاً للرعية واستدعاء للخراج.

(امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا: -) محصل خراج کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی فرد کو اس کی زمین کے مال میں سے کچھ بطور امداد بخش دے، وہ صرف اس صورت میں ایسا کر سکے گا جب امام اسے اس کا اختیار دے اور ہدایت کرے کہ اگر وہ عوام انسان کی بہبود اور خراج کی آسانی کے لئے اس طرح کی بخشش مناسب سمجھے تو کر سکتا ہے۔

ولا یسع من یهب له واذ الخرج شیئاً من الخراج بغیر اذن الامام قبول ذلك ولا یحل له حتی

یؤدی جمیع ما یجب علیه الخراج لان الخراج صدقة الارض وهو فی جمیع المسمین اگر امام کی اجازت کے بغیر والی خراج کسی فرد کو خراج میں سے اس طرح کی بخشش دیتا ہے تو اسے قبول کرنا جائز نہ ہوگا، اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنے اوپر واجب خراج پورا پورا ادا کرے، کیوں کہ خراج زمین کی زکوٰۃ ہے، اور سارے مسلمانوں کیلئے فتنے کی نوعیت رکھتا ہے۔

ولا یحل لوالی الخراج ان یهد شیئاً من الخراج الا ان یکون الوالی متقبلاً للخراج فتجوز له

الهیة. ویسع الموهوب له یتقبل. او یکون الامام قد رأى الصلاح فی تفویض خراج ارض

صاحب الارض الیه. ف یجوز له ویسعه ان یقبله. لیس یجوز هیبة شیئ من الخراج الا للامام

اولم یطلق له الامام ذلك اذا کان یرى ان فی ذلك صلاحاً

والی خراج کیلئے خراج میں سے کچھ بخش دینا صرف اس صورت میں جائز ہوگا جب کہ اس نے خراج کا ٹھیکہ رکھا ہو ایسی صورت میں جس کو بخشش دے جائے اس سے بھی اس کا قبول کرنا جائز ہوگا، بخشش کے جائز ہونے کی دوسری صورت یہ ہے کہ امام نے والی کو زمین والے کے خراج کے سلسلہ میں پورا اختیار دے دیا ہو، اس صورت میں ان کیلئے بخشش کرنا اور متعلقہ فرد سے اس کا قبول کرنا درست ہوگا، اس باب میں اصولی پوزیشن یہ ہے کہ خراج میں سے کچھ بخشش دینے کا اختیار صرف امام کو حاصل ہے، اور اس فرد کو امام نے مصالح کے پیش نظر ایسا کرنے کی اجازت دے دی ہو۔

ولا یحل لاحد ان یعول ارضاً خراج الی ارض عشر. ولا ارض عشر لی ارض خراج. وذلك ان

یکون للرجل ارض عشر والی جانبها ارض خراج فیشتريها فیصیرها مع ارضه ویؤدی عنده

العشر. او یکون للرجل ارض خراج والی جانبها ارض عشر قیشتريها فیصیرها مع ارضه.

ویؤدی عنها الخراج.

فهذا حد ما لا يحل في الارض والخراج

اور کسی فرد کیلئے جائز نہیں کہ خراجی زمین کو عشری یا عشری زمین کو خراجی بنا دے، یہاں کرنے کی عموماً صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی فرد کے پاس عشری زمین ہو اور اسی سے متصل کوئی خراجی زمین بھی ہو، پھر یہاں خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور ساری زمین پر عشر ادا کرنے لگے، یا کسی آدمی کے پاس خراجی زمین ہو اور اس سے متصل کوئی عشری زمین ہو جسے یہ خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور اس پر بھی خراج ادا کرنے لگے۔

یہ تھا زمین اور خراج سے متعلقہ تاجائز طریقوں کا بیان۔



فصل: فی بیع السمک فی الآجام

فصل: زیر آب جھڑیوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألتک یا امیر المؤمنین عن بیع السمک فی الآجام ومواقع مستنقع الماء
امیر المؤمنین! آپ نے (زیر آب) جھڑیوں اور پانی کے گڑھوں کے اندر پائی جانیاں مچھلیوں کے بارے میں
پوچھا ہے۔

فلا يجوز بیع السمک فی الماء لانه غرر، وهو الذی یصید فان کان یؤخذ بالید من غیر ان
یصاد فلا بأس ببیعه، مثلاً اذا کان یؤخذ بغير صید کمثل سمک فی حب
(تو اس کا جواب یہ ہے کہ) جو پانی پانی کے اندر ہو اس کی فروخت جائز نہیں کیوں کہ یہ غرر (یعنی دھوکہ کی صورت)
ہے، پانی میں پائی جانیاں مچھلی اس کی۔ ہوگی جو اسے شکار کر لے، اب اگر پانی میں مچھلیاں اس طور پر پائی جائیں کہ بغیر
شکار کے ہاتھ سے پکڑی جاسکتی ہوں تو ان کی فروخت میں کوئی حرج نہیں مثلاً چھوٹے حوض میں پائی جانیاں مچھلیاں جو بغیر
شکار کے نکال لی جاتی ہیں۔

والا فاذا کان لا یؤخذ الا بدید فمشله کمثل ظبی فی البریة او طیر فی السماء ولا يجوز بیع ذلک
لانه غرر وهو للذی صدقہ قدر خص فی بیع السمک فی الآجام اقوام فکان الصواب عندنا
والله اعلم فی قول من کرمہ

لیکن اگر ان کو شکار کر کے نکالا جاسکتا ہو تو ان کو نوعیت وہی ہے جو جنگل کے پرندوں یا آسمان کے پرندوں کی ہے،
ان کی بیع اس بناء پر ناجائز ہے کہ وہ غرر (دھوکہ کی صورت) ہے یہ مچھلیاں اس شخص کی ملکیت ہوں گی جو ان کو شکار کرے،
بعض لوگوں نے (زیر آب) جھڑیوں میں پائی جانیاں مچھلیوں کی فروخت کی اجازت دی ہے لیکن ہمارے نزدیک
درست رائے ان لوگوں کی ہے جو کہ جواز کہتے ہیں، واللہ اعلم بالصواب۔

(۲۰۱) حدثنا العلاء بن الہ سیب بن رافع عن الحارث العکلی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ

تعالیٰ عنہ انہ قال: لا بأس ببيع السمک فی الماء فأنه غرر۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ، صورت) ہے۔“

(۲۰۰) وحدثنا يزيد بن ابي زياد عن المسيب بن رافع عن عبد الله بن مسعود انه قال: لا

تبيعوا في الماء فانه غرر

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ، صورت) ہے۔“

(۲۰۱) قال: وحدثنا عبد الله بن علي عن اسحاق بن عبد الله عن ابي زرارة قال: كتبت الى عمر

بن عبد العزيز في بحيرة يجتمع فيها السمك بأرض العراق: أنواجره فكتب ان افعلوا.

ابوزناد نے فرمایا کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کو خط لکھ کر ان سے عراق کی یہ چیز کی بابت جس میں مچھلیاں جمع

ہو جایا کرتی تھیں یہ پوچھا کہ کیا ہم اسے برایہ پر دے دیں تو آپ نے جواب میں یہ حکم دیا: ہاں ایسا ہی کرو۔“

(۲۰۲) قال: وحدثنا ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه عن حماد قال: طلبت الى عبد الحميد بن

عبد الرحمن فكتب الى عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) يسأله عن بيع صيد الأجام فكتب اليه

عمر: ان لا بأس به. وسماه الحبس.

حماد کا بیان ہے کہ:

”میری درخواست پر عبد الحمید بن عبد الرحمن نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز: لکھ کہ جنگل جھاڑی میں پائے جانے

والے شکار کی بیع کے بارے پوچھ تو عمر (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھ بھیجی کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اس معاملہ کو آپ نے

”جس“ کا نام دیا۔“

(۲۰۵) قال: وحدثنا الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن ابيه قال: ان اشتري بحتة

صيدا محصور ورأيت بعضه فلا بأس

ابراہیم نے کہا کہ:

”اگر تم نے شکار کو اس حالت میں خرید لیا ہو کہ وہ گھیرے میں لیا جا چکا ہو اور اس سے بعض جانوروں کو تم نے دیکھ

بھی یہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔“

(۲۰۶) وقد بلغنا عن ع. بن طالب رضي الله تعالى عنه انه وضع على اجمة برس اربعة آلاف

درهم. وكتب لهم كذا اباً في قطعة آدم. وانما دفعها اليهم على معاملة في قصبتها

ہمیں (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ ۷۰ ہزارے میں بات پہنچی ہے کہ:

”آپ نے برس کے جنگ کا ۷۰ ہزار چار ہزار درہم (سالانہ) مقرر کیا تھا اور ٹھیکہ داروں کو ایک تحریر چھڑے کے

ٹکڑے پر لکھ کر دے دی تھی، حقیقت یہ ہے کہ آپ نے ان لوگوں کو یہ جنگل اس کے اندر پائے جانے والے ہائس اور زرخیز

کا ٹھیکہ دیتے ہوئے دیا تھا۔“

(۲۰۷) قال ابو يوسف حد بن ابی لیلی عن عامر الشعبي قال: نهى النبي ﷺ عن بيع الغرر

عامر شعبی نے کہا کہ:

”نبی ﷺ نے ایسی بیع منع کیا ہے جس میں غرر (یعنی دھوکے کا اندیشہ) ہو۔“



فصل: فی اجارة الأرض البيضاء وذات النخل

فصل: حالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر بنے کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين عن المزارعة في الأرض البيضاء بالثالث عفا ان اصحابنا من اهل الحجاز واهل المدينة على كراهة ذلك وافساد. ويقولون الأرض البيضاء مخالفة للنخل والشجر ولا يرون بأساً بالمساقاة في النخل والشجر بثالث وسريع واقل واكثر امير المؤمنين! آپ نے خالی زمینوں کو نصف یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے بارے میں پوچھا ہے تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ہمارے حجازی اور مدنی رفقاء اس معاملہ کو مکمل طور پر اسد قرار دیتے ہیں، یہ حضرات عام درختوں اور کھجوروں کے پتروں کے سلسلہ میں تہائی یا چوتھائی یا اس سے کم یا زیادہ یا مساقاۃ کا معاملہ کرینے کو درست قرار دیتے ہیں لیکن پرتی زمینوں کی نوعیت کو باغات اور نخلستانوں سے جداگانہ قرار دیتے ہیں۔

واما اصحابنا من اهل الكوفة فاختلّفوا في ذلك. فمن اجاز المساقاة في النخل والشجر منهم اجاز المزارعة في الأرض البيضاء بالثالث. ومن كره المساقاة منهم في النخل والشجر كره المزارعة في الأرض البيضاء بالثالث. ہمارے کوئی رفقاء اس سلسلہ میں مختلف الرائے واقع ہوئے ہیں، ان میں سے جن حضرات نے کھجور اور عام درختوں کے ضمن میں مساقاۃ کی اجازت دی ہے وہ پرتی زمینوں میں بھی آدھی یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور جن حضرات نے درختوں اور کھجوروں میں مساقاۃ کے معاملہ کو ناجائز قرار دیا ہے انہوں نے آدھے یا تہائی پر مزارعت کی اجازت بھی نہیں دی ہے۔

والفریقان جميعا من اهل الكوفة يرونها سواء: من افسد المساقاة ففسد الارض. ومن اجاز المساقاة اجاز الارض.

اہل کوفہ کی یہ دونوں جماعتیں مزارعت اور مساقاۃ کو یکساں سمجھتی ہیں، جس سے مساقاۃ کو فساد قرار دیا ہے اس نے زمین میں بھی اس طرح کے معاملہ کو فساد قرار دیا ہے، اور جس نے اس کو جائز قرار دیا ہے اس نے مزارعت کو بھی جائز قرار

دیا ہے۔

قال ابو یوسف: احسن ما معنا فی ذلك والله اعلم ان ذلك كله جائز مستقیم صحیح وهو عندی بمنزلة مال المضاربة قد يدفع الرجل الى الرجل المال مضاربة بالنصف والثلث فيجوز هذا مجهول لا یعلم بمبلغ ربحه.

(مصنف کہتا ہے کہ) اس مسئلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سارے معاملات درست اور جائز ہیں، واللہ اعلم بالصواب، میرے نزدیک۔ اس معاملہ کی نوعیت وہی ہے جو مضاربت کی ہے کہ اس میں ایک آدمی دوسرے کو (منافع میں) آدھے یا تہائی کی سہت سے شریک ہونے کی شرط پر اپنا مال بطور مضاربت دیتا ہے، اور ایسا کرنا جائز ہوتا ہے اور اس حالیکہ معاملہ مجہول ہے، معہذا ہمیں نفع کس قدر ہوگا۔

لیس فیہ اختلال بین الارض فیما علمت. وكذلك الارض عندی ہی بمنزلة المضاربة الارض البیضاء منہ والخل والشجر سواء.

جہاں تک میرا علم ہے، اس معاملہ کی نوعیت اور اس کے جواز کے بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں، میرے نزدیک زمین کا معاملہ بھی مضاربت ہی جیسا ہے، زمین خواہ پرتی ہو یا اس میں کھجور اور دوسرے درخت بھی ہوں سب کی نوعیت یکساں ہے۔

(۲۰۸) قال: وكان ابو عنیہ رحمہ اللہ ممن یکرہ ذلك كله فی الارض البیضاء. وفي النخل والشجر بالثلث والربی وافی واكثر.

(امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ لوگ اس میں سے تھے جو پرتی زمینوں یا باغات اور نخستانوں میں تہائی اور چوتھائی یا کم بیش پیداوار پر اس طرح کا معاہدہ کر کے کرنا جائز سمجھتے تھے۔

(۲۰۹) وكان ابن ابی لیمیم لا یری بذالك بأساً.

اور ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) ان لوگوں میں سے تھے جو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

عدم جواز کے دلائل:

واحتج ابو حنیفہ وہنہ بذالك بحديث ابی حصین عن ابن رافع بن خدیج عن ابیہ عن

رسول اللہ ﷺ انه مر علیہم فسال: لمن هو فقال رافع بن خدیج لی: استأجرته فقال: لا

تستأجره بشيء منه.

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) ان مزارعت و مساقاة کو ناجائز قرار دینے والے دوسرے حضرات نے اپنے موقف

پراس حدیث سے احتجاج کیا ہے جو ابو حصین نے ابن رافع بن خدیج سے اور انہوں نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ: ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک احاطہ کے پاس سے گزرے تو فرمایا: یہ کس کا ہے؟ رافع بن خدیج (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ میرا ہے میں نے اسے کرایہ پر لیا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا: اسے اسی کی کچھ پیداوار کے عوض کرایہ پر نہ لینا۔

فكان ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ومن كره المساقاة يحتج بهذا الحديث ويقول: هذا اجارة فاسدة مجهولة. وكانوا يحتجوا ايضا في المزارعة بالثلث والربع مع بعض ريث جابر عن رسول الله ﷺ انه كره المزارعة بالثلث والربع.

(امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اور مساقا کو ناجائز قرار دینے والے دوسرے محدثین اس حدیث سے احتجاج کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ ایک مہول اور فاسد اجارہ ہے، یہ حضرات تہائی اور چوتھائی اجارہ کے عوض مزارعت کے (ناجائز ہونے کے) سلسلہ میں اس حدیث سے بھی احتجاج کرتے ہیں جس میں (سیدنا جابر رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے یہ بیان کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہائی اور چوتھائی کے عوض مزارعت کو مکروہ قرار دیا ہے۔

جواز کے دلائل:

وما اصحابنا من اهل الحجاز فأجازوا ذلك على ما ذكرتك ويحتمل من ذلك بما عامل عليه رسول الله ﷺ اهل خيبر في التمر والزروع. ولا اعلم احدا من الذين اختلف في ذلك خلا هؤلاء الرهط من اهل الكوفة الذين وصفك لك

تو رے رفقاء حجاز نے اسے جائز قرار دیا ہے جیسا کہ میں آپ کو پہلے بتا چکا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرز عمل سے احتجاج کرتے ہیں جو آپ نے خیبر کے کھیتوں اور کھجور کے باغات کے سلسلہ میں اختیار کیا تھا، جہاں تک شے تم ہے فقہاء کوفہ کی مذکورہ بالا جماعت کے مدعا وہ دوسرے فقہاء کے درمیان اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا۔

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): فكان احسن ما سمعنا في ذلك. والدا اعلم ان ذلك جائز مستقيم ابتعنا الا حاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ في مساقاة خيبر لانها اوثق عندنا واكثر واعم فلما جاء في خلافتها من الاحاديث.

(مصنف نے کہا کہ) اس سلسلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ یہ ریقہ درست اور جائز ہے، واللہ اعلم۔ ہم نے ان احادیث کی پیروی کی ہے جو خیبر کی مساقا کی بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں، کیونکہ جو حدیثیں ان کے خلاف جاتی ہیں ان سے یہ احادیث ہمارے نزدیک زیادہ قابل اعتماد ہیں، اور تعداد میں

بھی زیادہ ہیں۔

مزارعت کے نظام:

(۲۱۰) قال: وحدثنا نافع بن عمر بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عامل اهل خيبر يشط ما: ج من زرع وتمر. وكان يعطى ازاوجه كل واحدة كل عام مائة وسق ثمانين تمرا وعشرين نعيرا فلما قام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قسم خيبر وخير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقطع لهن من الارض او يضمن لهن المائة وسق كل عام. فاخترن منه فممن من اختار ان يقطع لهن ومنهن من اختار الاوسق. وكانت عائشة وحفصة رضى الله تعالى عنهما من اختار الاوسق.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے بنی سائبیہ کے لئے روایت کیا ہے کہ:

”آپ بنی سائبیہ نے اہل خيبر سے دوہاں پیدا ہونے والے غلہ اور کھجوروں کا آدھا خود اپنے کی شرط پر معاملہ کر لیا تھا، آپ اپنی بیوی کو سالانہ ایک دوسو یا کرتے تھے، اسی وسق کھجور اور بیس وسق جو، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ نے اختہ رد کر دیا کہ وہ چاہیں تو ان کے حصہ کی زمین انہیں دے دی جائے یا انہیں سالانہ سابق ایک سو وسق سالانہ ضرورت کے لئے، ازواج مطہرات میں سے بعض نے یہ پسند کیا کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ان کا حصہ زمین الگ کر دیں اور بعض نے وسق لیتے رہنے کی صورت کو ترجیح دی، (سیدہ) عائشہ اور (سیدہ) حفصہ (رضی اللہ عنہما) نے یہی صورت پسند کی۔“

(۲۱۱) قال: وحدثنا عمرو بن دينار قال: جلسنا الى ابي جعفر فساله رجل من القوم عن قبالة الارض والنخل. قال: كان رسول الله ﷺ يقبل خيبر من اهلها بالنصف يقومون على النخل نصفه ويسقونه ويلقحونه. فاذا بلغ ادنى صرامه بعث عبد الله بن رواحة فخرص عليهم ما. النخل فيتولونه ويردون على النبي ﷺ الثمن بحصة النصف من الثمرة. فأتوه في بعض تلك الاعوام فقالوا: ان عبد الله بن رواحة قد جاز علينا في الحرص. فقال رسول الله ﷺ:

نحن نأخذة بخرص عبد الله نرد عليكم الثمن بحصتكم من النصف

(۲۱۰) مسند احمد بن حنبل: ۲/۲۶۱، مستخرج ابی عوانة: ۱/۵۱۰۔

(۲۱۱) الاموال لابن زنجويه: ۲۹۰

فقالوا بأيديهم هكذا وعقد بين دور ثلاثين: هذا الحق. بهذا قال: السماوات والارض. لا بل نحن نأخذها. فتولوا النحل. وتولوا على رسول الله ﷺ الثمن بمحض الذئف. عمرو بن دينار کا بیان ہے کہ:

ہم لوگ ابو جعفر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے آپ سے زمین، درختوں اور دوسرے درختوں کو ٹھیکہ پر دینے کے معاملہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا نصف پیداوار کے عوض اس کے باشندوں کو ٹھیکہ پر دیتے تھے، اہل خیبر غلستانوں کی حفاظت، ان کی سیچائی اور ان کو درختوں کے سارے کام انجام دیتے تھے، جب کھجوریں پک کر توڑی جائے کے قابل ہو جاتی تھیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بن واحد (رضی اللہ عنہ) کو بھیجتے تھے جو کھجوروں کی مقدار کا تخمینہ لگاتے اہل خیبر کھجوروں کو خود لے لیتے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نصف پیداوار کی قیمت بھیج دیتے، ایک سال ان لوگوں نے آپ کے پاس آ کر یہ شکایت کی کہ (سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ عنہ) نے تخمینہ کرنے میں ہمارے ساتھ زیادتی سے کام لیا ہے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ:

”ہم عبد اللہ کے تخمینہ کو تسلیم کرتے ہوئے ساری پیداوار خود لے لیں گے۔ تمہیں تمہارے نصف حصہ کی قیمت ادا کر دیں گے۔“

اہل خیبر نے اپنی اٹیٹھوں سے اس طرح اشارہ کیا (یہ کہہ کر راوی نے خود اشارہ کیا) دو تہائی کا نشان بنا کر بتایا، انہوں نے کہا: یہ حق ہے، اسی مدد کی بدولت آسمان و زمین قائم ہیں، نہیں پیداوار آپ نہ لیں بلکہ اسے ہم خود رکھ لیں گے۔

(۲۱۲) قال وحدثنا الحجاج عن أبي جعفر عن النبي ﷺ انه اعطى حيه بالنصف قال فكان

ابوبكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم يعطون ارضهم بالثلث

ابو جعفر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، (ابو جعفر نے) ہے نہ (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیا کرتے تھے۔

(۲۱۳) قال وحدثنا الاتشمش عن ابراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة قال: رأيت سعد

ابن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود يعطيان ارضهما بالثلث والبرج

موسی بن طلحہ کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہما) کو اپنی زمینیں تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض دیتے ہوئے دیکھا ہے۔“

(۲۱۴) قال وحدثنا الحجاج بن ارضاء عن ابی جعفر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه

اعطی خیبر بالنصف فلان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان رضی اللہ

عنہم یعطون ارضهم الثلث

ابو جعفر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور (سیدنا) ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم

اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیتے تھے۔“

قال ابو یوسف: فهذا حسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم. وهو المأخوذ به عندنا

(ابو یوسف نے کہا کہ) اس حدیث میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔ اور ہمارے

نزدیک یہی مختار ہے۔

مزارعت کی قسمیں:

قال ابو یوسف: والمزارعة مندنا على وجوه:

ہمارے نزدیک مزارعت کئی قسمیں ہیں:

پہلی قسم:

منها عارية ليس فيها اجرة. وهو الرجل يعير اخاه ارضا يزرعها. ولا يشترط عليه اجارة

فيزرعها المستعير ببقرة ونفقته فالزرع له والخراج على رب الارض فان كانت من

ارض العشر فالعشر على الزرع. وبه يقول ابو حنيفة رضي الله عنه.

ایک قسم وہ ہے جس کی نوعیت عاریت کی ہے، جس میں اجارہ نہیں ہوتا، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کوئی آدمی اپنے

بھائی کو کوئی زمین برائے کاشت دے دے اور اس سے کرایہ کا معاملہ نہ کرے، عاریت پر لینے والا اپنے پاس سے بیج اور نسل

کا انتظام کر کے اپنے خرچ پر اسے ریزہ کاشت لاتا ہے، پیداوار اس کی ہوگی اور زمین کا خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا،

البتہ اگر یہ زمین عشری ہے تو عشر کاشت کرنے والے کے ذمہ ہوگا، یہی رائے (حضرت امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کی ہے۔

دوسری قسم:

ووجه آخر: تكون الارض له. جل فيدعوا الرجل الى ان يزرعها جميعا، والنفقة والبذر عليهما

نصفان، فهذا مثل الاول الزرع بينهما والعشر في الزرع ان كانت ارض عشر، وان كانت

ارض خراج فالخراج على رب الارض

دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ایک آدمی کی ہو اور وہ کسی دوسرے آدمی کو عبور دے کہ وہ اس پوری زمین کی کاشت عمل میں لائے، البتہ بیج اور دوسرے تمام اخراجات دونوں برابر برابر برداشت کریں، یہ صورت بھی پہلی والے صورت کی طرح ہے، پیداوار دونوں کی مشترکہ ملکیت ہوگی، زمین اگر مشری ہے تو عشر پیداوار اس سے نکالا جائے گا اور اگر خراجی ہے تو خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا۔

تیسری قسم:

ووجه آخر: اجارة ارض بیضاء بدارهم مسباقة سنة او سنتین، هذا جائز والخراج على رب

الارض في قول ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وان كانت ارض من رفق عشر على رب الارض

و کذلت قال ابو یوسف في الاجارة الخراج، واما العشر فعلى صاها بالاعلام

ایک اور صورت خالی زمین کو سال دو سال کی متعین مدت کیسے کسی متعین رقم پر دینے کی ہے، یہ صورت بھی

جائز ہے، (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق خراج صاحب زمین کے ہے، اور اگر زمین مشری ہے تو عشر بھی

صاحب زمین کے ذمہ ہوگا، نرایہ پر دینے والی زمینوں کے بارے میں مصنف نے بھی یہی کہا ہے، البتہ عشر بہر حال اس

فرد کے ذمہ ہوگا جو پیداوار کا مالک ہو۔

چوتھی قسم:

ووجه آخر: المزارعة بالثالث والرابع فقال ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ في هذا: انه فاسد.

وعلى المستأجر اجار مثلها، والخراج على رب الارض، والعشر على رب الارض

اور ایک اور صورت تہائی یا چوتھائی پیداوار پر تہائی کا معاملہ کرتے کی ہے، اس کے بارے میں (امام ابو حنیفہ رحمہ

اللہ) نے کہا ہے کہ یہ معاملہ فاسد ہے، جس نے اس شرط پر زمین دی ہو اسے اس قسم کی زمین کے نرایہ کے برابر کرایہ ادا کرنا

ہوگا اور خراج یا عشر (دونوں میں سے جو بھی واجب ہو اس کی) ادائیگی مالک زمین کے ذمہ نہ رہے گی۔

قلت: المزارعة جائزة على شرطها والخراج على رب الارض والعشر عيهما جميعا في الزرع

فهذا الوجه الرابع

جہانہ میں کہتا ہوں کہ مزارعت کا معاملہ اپنی مذکورہ بالا شرطوں کے ساتھ جائز ہوگا، زمین پر خراج راگو ہو تو وہ مالک

زمین کے ذمہ ہوگا اور عشر واجب ہو تو وہ دونوں کے ذمہ، کھیت کی پیداوار میں لاگو ہوگا۔

پانچویں قسم:

ووجه آخر: ان يكون للرجل أرض وبقر وبذر، فيدعو اكارا فيدخه فيها ميعمل ذلك، ويكون له السدس او السبع، فيذا سد في قول ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه ومن واقعة الزرع في قولهم لرب الارض ولا لكارها جرمثله والخراج على رب الارض والله شرف في المعامير وقال ابو

يوسف: وهو عندى جائز ما اشتراطها عليه على ما جاءت به الآثار
ایک اور صورت یہ ہے کہ زمین، بیل اور بیج ایک آدمی کے ہوں اور وہ کسی کا شکر کو بلا کر پیداوار کے چھٹے یا ساتویں حصہ کے عوض اس پر محنت کروائے، (امام ابو حنیفہ اور ان کی تائید کرنے والے حضرات کے قول کے مطابق تو یہ معاملہ بھی فاسد ہے، محنت کرنے والے کو اجرت مل دی جائے گی اور ساری پیداوار مالک زمین کی ہوگی، خراج کی ادائیگی مالک زمین کے ذمہ ہوگی، لیکن اگر عشر (واحد دہائی) ہو تو وہ پیداوار میں سے لیا جائے گا۔ (تنبہ) میرے نزدیک متعدد آثار کی روشنی میں یہ دو افراد (مذکورہ بالا) نہایت ہی جو معاملہ کریں وہ جائز ہوگا۔

تاجاز معاملات:

قال ابو سف: ولو ان رجلا دفع الى رجل رحى ماء يقوم عليه او يؤاجرها ويطحن للناس فيها بالاجرة على النصف، فهذا اسد لا يجوز وكذلك الرجل يدفع الى الرجل بيت قرية او دار او دواب او سفينة يؤاجرهما، فيكتسب عليهما، فما اخرج الله من شيء فبينهما نصفان، فهذا لا يجوز في قول ابي حنيفة وروى، وليس هذا بمنزلة ما ذكرنا من المعاملة والمزارعة، للاجبر في هذا الوجه الفاسد اجرمثله على مالك ذلك، وما كان من غنة الرحى والسفينة فهي لصاحبها.

اگر نصف آدمی کے عوض روٹی ان کسی دوسرے کو ایک پن چکل دے تاکہ وہ اسے چلائے اور اجرت لے کر لوگوں کا غلہ پیسنے کا کام کرے تو یہ معاملہ اسد۔ ناجائز ہوگا، یہی نوعیت اس معاملہ کی ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے کو کسی بستی کے جھونپڑے یا مکانات، جانور، یا شتیاں کرایہ پر اٹھانے کا کاروبار کرنے کیلئے دے، اور یہ ملے پائے کہ ان سے جو آمدنی ہوگی اس میں دونوں برابر کے شریک بن گئے، یہ صورت نہ (امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق درست ہے اور نہ ہی میری رائے میں درست ہے، مزارعت اور معاملات کی جو صورتیں اوپر زیر بحث آئی ہیں ان میں اس صورت میں بڑا فرق ہے، معاملہ کی اس فاسد صورت اس اجیر کو اجرت مثل ملنی چاہئے جس کی ادائیگی (سامان یا جائیداد کے) مالک کے ذمہ ہوگی، پن چکل یا کشتی سے جو آمدنی ہو، اس کے مالک کی ہوگی۔

فصل: فی الجزائر فی دجلة والفرات و لغروب

فصل: دجلہ اور فرات کے جزیروں اور برے ہوں کے بارے میں (امیر المؤمنین کا بیان)

قال ابو یوسف رحمہ اللہ وسالت یا امیر المؤمنین عن الجزائر و برے ہوں فی دجلہ و لفرات یضرب
عینہ الماء فجاء رجل وھی جزیرة ارض له فحصبها من الماء وورع فیہا و نضب الماء عن جزیرة دجلة
او الفرات فجاء رجل ملاصق لحدک الجزیرہ وبارض له فحصبها من الماء وورع فیہا فہی لہ و هذا مثل
الارض الموات اذا کان ذلک لا یبصر بأحد و لکن یبصر احد مع ذلک ولہ ینرک یحصنها ولا
یزرع فیہا ویحدث فیہا حدثا لا ینالہ

امیر المؤمنین آپ نے ان جزائر کے متعلق پوچھا ہے جو دجلہ و فرات
سبب خشک ہو رہی ہوں۔ ریتوں میں۔ یہاں اوقات ایسا ملے کہ کسی شخص کی زمین کا ایک
کمرے زیر کاشت آتا ہے۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ دجلہ یا فرات میں اس طرح کے
اس علاقے کا حق قطع زمین کا اس علاقہ کو بھی پانی کے محفوظ کر کے زیر کاشت
اور اگر اس فرد کا قبضہ کسی دوسرے کے ہوتو کسی ریتوں میں اس
دوسرے کو نقصان پہنچ رہا ہو تو بغیر اس میں اجازت کے اس شخص کو نہ تو اس زمین پر
یا کاشت کرنے یا مٹی دوسرے تصرف کرنے کی اجازت ہوگی۔

فاما اذا نضب الماء الماء عن جزیرة فی دجلة مثل هذه الجزیرة الخبی بحداء بستان موسی
وهذه الجزیرة التي من الجانب الشرقي فیس لاحدان یحدث فیہا
مثل هذه الجزیرة اذا حصبنت و زرعت کان ذلک ضررا علی اهل
الامام شینا من هذا ولا یحدث فیہا حدثا

جب دریائے دجلہ میں پانی کسی ایسے علاقہ سے ہٹ جائے جو بہتان
جانب والے جزیرہ کی طرح ہو تو کسی فرد کو اس پر کوئی نیا تصرف کرنے، اس پر
ہوکا کیونکہ اس طرح کے علاقوں پر بند باندھ کر زیر کاشت لانے دیا جائے تو عام
نہ اس کے سامنے والے جزیرہ یا مشرق کی
نہ اس کے سامنے والے جزیرہ یا مشرق کی
نہ اس کے سامنے والے جزیرہ یا مشرق کی

گا، (مصنف نے) کہا امام کو بھی اس طرح کے علاقوں میں سے جاگیر دینے یا ان پر کوئی نیا تصرف کرنے کا اختیار نہیں۔

قال: واما ما كان خارجا عن المدينة فهو بمنزلة الارض الميتة يحبسها الرجل ويؤدى عنها حق السلطان.

تاہم شہر کے باہر اس طرح کے علاقے ہوں ان کی نوعیت مردہ زمینوں جیسی ہے، کوئی بھی آدمی اسے کارآمد بنا سکتا ہے، البتہ اسے اس زمین کے سلسلہ میں یا ست کا حق ادا کرنا ہوگا۔

ولو ان رجلا في طائفة من طيعة مماليس فيه ملك لاحد غلب عليه الماء فغضب عينا المسناة واستخرجها، واحد ها وقطع ما فيها من القصب، فانها بمنزلة الارض الميتة. وكذلك كل ما عاجل من مئة او من بحر او من بر بعد ان لا يكون فيه ملك لانسان. فاستخرج رجلا وعمر دفعه وهو بمنزلة الموات.

اسی طرح اگر وادیوں میں کوئی غلبہ مملوکہ زمین زیر آب آگئی ہو، پھر کوئی شخص بند باندھ کر، پانی نکال کر اس زمین کی بازیافت عمل میں لائے اور اس پر بن: زکہ ہوا سے کاٹ لے اور اسے کارآمد بنالے تو سے بھی مردہ زمین کی آبادی کاری قرار دیا جائے گا، جنگل، خشکی اور تری: جس غیر مملوکہ علاقہ کو بھی کوئی فرد درست کرے کارآمد بنالے اور اس کی آبادی کاری عمل میں لائے وہ مردہ زمینوں میں اس کی ملکیت قرار پائے گا۔

ولو ان رجلا احيا من ذلك شيئا قد كان له مالك قبله رددت ذلك الى الاول ولم اجعل للثاني فيه حقا، فان كان الثمن قد زرع يده، فله زرعته وهو ضامن لما نقصت الارض، وليس عليه اجرة وهو ضامن لما قد ج من قصبها، وكذلك لو كانت هذه الارض في البرية فيها نبات لانها بمنزلة القصب.

اگر کسی فرد نے اس طرح سے کسی علاقہ کو آباد کیا جو پہلے سے کسی دوسرے کی ملکیت تھا تو یہ علاقہ پہلے مالک کو واپس دے دیا جائے گا اور دوسرے آدمی کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا، اگر دوسرے آدمی نے اس زمین پر کھیتی کر لی ہے تو یہ فصل اس کو مل جائے گی، لیکن اس کھیتی کے سبب مین (کی قوت نمو) میں جو کمی واقع ہوئی ہے اس کی تلافی اس کے ذمہ ہوگی، اس کے ذمہ (زمین کا) کوئی کرایہ نہ ہوگا، البتہ اس نے جو نکل اس میں سے کائے ہوں ان کی قیمت اس کے ذمہ ہوگی، یہ زمین اگر میدانی علاقہ کی ہو اور اس میں دوسرے پودے رہے ہوں تو ان کا معاملہ بھی ہے کیونکہ دوسرے پودوں کی نوعیت نرکل جیسی ہے۔

قال: ولو ان رجلا حظر حظ في البطيعة، وكرى لها نهرا فجاء رجل فقال: انا ادخل معك في هذه الارض واشركت فيها، بان كان نضب الماء عنها حين دخل معه فالشركة باطله. ان كان

لم یَنْضَبْ عنها فالشركة جائزة.

اگر کوئی آدمی کسی وادی میں کوئی قطعہ زمین گھیر لے اور اس کیلئے نہر بھی کھودے، پھر کوئی دوسرا آدمی آئے اور اس کے ساتھ اس زمین پر محنت کرنے اور اس زمین میں شریک ہونے کا خواہش مند ہو تو اس آدمی کے شریک بننے کے وقت اس زمین کا پانی خشک ہو چکا تھا تو یہ شرکت باطل ہوگا لیکن اگر اس وقت تک پانی خشک نہیں ہوا تھا تو شرکت جائز ہوگی۔

وكذلك اذا كان في بركة فأتاه رجل فقام: انا ادخل معك، فان كان قد حفر فيها بركة او بئر او نهرا وساق اليها الماء فالشركة في هذا فاسدة. وان كان لم يحفر. ولم يكر فالشركة جائزة مثل الاول.

اسی طرح کسی میدان یا علاقہ میں کوئی آدمی کھیتی شروع کرنے والا ہو اور ایک دوسرا آدمی آ کر شریک ہونا چاہے تو اگر پہلا آدمی اس زمین میں کنواں کھود چکا ہو، یا حوض بنا چکا ہو، یا نہر کھود کر وہاں پانی لاپڑا ہو تو، اس کے بعد کی جانے والی شرکت فاسد ہوگی، لیکن اگر اس نے ابھی کنواں یا حوض کھودنے یا نہر تعمیر کرنے کا کام نہ کیا ہو تو پہلی صورت کی طرح اس صورت میں بھی شرکت جائز ہوگی۔

قال: واذا نضب الماء عن جزيرة في دجلة او الفرات. وكانت بماء منزل وفناء فاراد ان يصيرها في فناء ويزيدها فيه. فليس له ذلك ولا يترك وذلك فان جاء رجل فحصبها من الماء وزرع فيها وادى عنها حق السلطان، فهو بمنزلة ارض الموات يحبسها الرجل. ودله وفرات کے جن جزیروں سے پانی ہٹ جائے وہ اگر کسی شخص کے گھر، رحمن کے سامنے واقع ہوں، اور یہ شخص اپنے رحمن میں شامل کرنے کا خواہش مند ہو تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا، البتہ ایسے علاقہ کو اگر کوئی شخص بند باندھ کر پانی سے محفوظ کر لے اور اس پر کاشت کرنے لگے، اور اس کے سلسلہ میں ریاست کے حق دار کرنے لگے تو یہ جائز ہوگا اس کی نوعیت مردہ زمین جیسی ہے جسے کوئی کارآمد بنالے۔

فان اراد هذا الذي هو بماء فناء ان يتعملها ويؤدى عنها حق السلطان، فهو احق بها وهي له. وان كانت هذه الجزيرة التي نضب عنها الماء اذا حصنت وضرب عليها المسناة اضر ذلك بالسفن التي تمر بدجلة والفرات وخاف المارة في السفن الغرق. من ذلك اخرجت من يد هذا وردت الى حالها الاولى. لان هذه الجزيرة بمنزلة طريق المسلمين. ولا ينبغي لاحد ان يحد من طريق المسلمين شيئا في طريق المسلمين مما يضرهم. ولا يجوز للامام ان يقطع شيئا من طريق المسلمين مما فيه الضرر عليهم. ولا يسعه ذلك.

اگر صورت حال یہ ہو کہ جس علاقہ سے پانی ہٹ گیا ہے اس کے گردا گرد بندھ لیا جائے تو یہ دجلہ و فرات میں سے

گزرنے والے جہازوں اور کشتیوں کی نقصان دہ ہو، اور ان کشتیوں کے مسافروں کے غرق ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں، اس علاقہ کو آباد کاری کر۔ والے کے قبضہ سے نکال کر سابق حالت میں لوٹا دیا جائے گا، کیونکہ اس جزیرہ کی نوعیت مسلمانوں کی راہ گزر کی ہے اور کسی فرد کو بھی مسلمانوں کی راہ گزر میں کوئی ایسا تصرف کرنے کا اختیار نہیں جو ان کیلئے نقصان دہ ہو، امام کو بھی مسلمانوں کی راہ گزر کے کسی حصہ کو، جس کا کسی فرد کو دے دینا عام مسلمانوں کیلئے مضرت کا باعث ہو، کسی کو بطلو جاگیر دینے کا اختیار حاصل نہیں ہے۔

وان اراد الامام ان يقطع طريقا من طرق المسلمين المجادة رجلا يبنى عليه وللعمامة طريق

غير ذلك قريب او بعيد سنة لم يسعه اقطاع ذلك ولم يحل له وهو اثم ان فعل ذلك.

اور اگر امام مسلمانوں کی کسی عام راہ گزر کو تعمیر مکان کیلئے کسی فرد کی ملک میں دینا چاہے تو ایسا کرنے کا اختیار نہ ہوگا خواہ وہ عام کیلئے اس سڑک کے عوض نزدیک یا دور کوئی متبادل راستہ بھی فراہم کر رہا ہو، ایسا کرنا اس کیلئے حلال نہ ہوگا۔ اگر وہ ایسا کر بیٹھا تو گنہگار ہوگا۔

وكذلك الجزائر التي ينضمب عنها الماء في مثل الفرات ودجلة. فاللامام ان يقطعها اذا لم

يكن في ذلك ضرر على المسلمين فان كان في ذلك ضرر لم يقطعها. ومن احدث بها حدثا وكان

فيه ضرر ردت الى حاله الاول.

یہی نوعیت دجلہ اور فرات جیسے بڑے دریاؤں کے ان علاقوں کی ہے جن سے پانی ہٹ جائے، امام کیلئے انہیں بطور جاگیر کسی فرد کو دینا اسی حال میں رہا ہوگا جب ایسے کرنے سے کسی کو نقصان نہ پہنچے نقصان کا اندیشہ ہو تو اسے ایسا نہیں کرنا چاہئے، جو کوئی بھی ان علاقوں میں کوئی ایسا تصرف کرے جو باعث مضرت ہو اس کے تصرف کو منکر سابقہ حالت برقرار کر دی جائے۔

ضرر اور ازالہ ضرر:

وسألت عن الغروب انتبت له حذ في دجلة وفي ممر السفن التي تمر الى دجلة. وفيها نفع وضرر

آپ نے ان بڑے ڈولوں کے بارے میں پوچھا ہے جو دجلہ میں ڈال دیئے جاتے ہیں اور دجلہ میں گزرنے والی کشتیوں کے راستہ میں پڑتے ہیں، ان ڈولوں سے فوائد بھی وابستہ ہیں اور نقصانات بھی۔

فان كانت تضر بالسفن التي تمر في دجلة نحيث ولم يترك اصحابها وغاداتها الى ذلك الموضع.

وانه لم يكن فيها ضرر تركه على حالها.

اگر یہ گزرنے والی کشتیوں کو نقصان پہنچتے ہوں تو ان کو کنرے کر دیا جائے گا اور ان کے مالکوں کو اس کی اجازت نہ ہوگی کہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس لائیں، البتہ اگر ان سے کسی نقصان کا خطرہ نہ ہو تو ان کو بدستور رہنے

دیا جائے گا۔

فقیل لابی یوسف فیہا من الضرر ان السفینۃ ربما حملها الما علیہا فانکسرت قال ابو یوسف: ما تکسر علیہا من السفن فصاحب الغریۃ ضمان لذلك ولا یتروک الامام شیئاً من ذلك الا امر به فهدم ونحی فان فی ذلك ضرراً عظیماً۔

مصنف سے کہا گیا کہ ان سے نقصان یہ ہوتا ہے کہ کبھی کبھی پانی کی موجیں تینوں کو ان سے ٹکرا دیتی ہیں اور کشتیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ (مصنف نے) کہا: ان سے ٹکرا کر جو کشتیاں ٹوٹ جائیں ان کے نقصان کی تلافی ڈول والے کے سر ہوگی، امام کو چاہئے کہ اس طرح کے ڈول باقی نہ رہنے دے بلکہ ایک فرمان کے ذریعہ ان کو توڑ دے اور کنارے ہٹا دے، کیونکہ ان سے بڑا نقصان ہوتا ہے۔

فلفرات ودجلة انما هو بمنزلة طريق المسلمين ليس لاحد ان يثبت فيه شيئاً فمن احدث فيه شيئاً فعطب بذلك عاطب ضمن۔

دجلہ و فرات کی حیثیت مسلمانوں کی شاہراہوں جیسی ہے ان میں کسی کو بھی تھپ یا اختیار نہیں، اگر کوئی شخص کوئی ایسا تصرف کرتا ہے جس کے سبب کوئی ہلاک ہو جائے تو وہ اس کا ذمہ دار ہوگا۔

وقد اری ان یؤکل بذلک رجلاً ثقة امیناً حتی یتبع ذلك ولا یدع من هذه الغروب شیئاً فی دجلة والفرات فی موضع یضر بالسفن، ویتخوف علیہا منہ الا نحن منه فان فی ذلك اجرا عظیماً۔

میری تجویز یہ ہے کہ کسی قابل اعتبار دیانت دار آدمی کو اس کام کا ذمہ دار نہ دیا جائے تاکہ وہ جائزہ لے لے اور دجلہ و فرات میں پائے جانے والے ڈولوں میں سے کسی ڈول کو بھی کسی ایسے مقام پر نہ بٹھائے جہاں ان کا رہنا کشتیوں کیلئے باعث مضرت ہو، یا جن سے ان کشتیوں کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، ایسے ہر ڈول کو کنارے کر دے، اور اس کے مالک کو متنبہ کر دے کہ وہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس نہ لائیں، اس کام کی انجام دہی سے بہت بڑا اجر وابستہ ہے۔



فصل: فی لقنی والابار والانهار والشرب

فصل: نالی، کنویر، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں

نہروں کی مرمت کا مسئلہ:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ، تعالیٰ): وسألت یا امیر المؤمنین عن نہر حافتاہ صارا کبسا علی طریق العامة، حتی اضر ذلک بمنازل قوم من فعل وال او امیر او من غیر فعلہ، واضر ذلک بغیر واحد فی منازلہم، فو حال انہم یدخلون منازلہم فی بہوط وشدة، مالقول فی ذلک؟ ایكون للامام ان یأمر ہم بطم هذا ونقضه اذ ارفع الیہ؟

امیر المؤمنین! آپ نے کسی، امیر کی کھدوائی ہوئی نہر، یا دوسری ایسی نہروں کے بارے میں پوچھا ہے جن کے کنارے مٹی سے بہت کر عام لوگوں کی سب کو بند کرنے دینے کا باعث بن گئے ہوں اور اب ان سے لوگوں کے گھروں کو بھی نقصان پہنچ رہا ہو، ان کے سبب لوگوں کو اپنے گھروں میں ڈھلوان راستہ سے گزر کر، یا دوڑتے ہوئے داخل ہونا پڑتا ہو (آپ کا سوال یہ ہے کہ) ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ کیا امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ جب معاملہ اس کے سامنے پیش کیا جائے تو وہ ایسی نہروں کو پٹ دینے اور ان کے کنارے توڑ کر ہموار کر دینے کا حکم صادر کر دے؟

قال: ان کان هذا النہر قدیمًا فانہ یتروک علی حالہ، وان کان محدثًا من فعل وال او غیرہ نظر فی ذلک الی منعتہ والی ضررہ، فان کانت منفعتہ اکثر ترک علی حالہ، وان کان ضررہ اکثر امرت بہدمہ وطمہ وتسویتہ بالارض، وکل نہر لہ منفعة اکثر، فلا ینبغی للامام ان یمدہ ولا یتعرض لہ، وکل نہر مضرتہ اکثر من منفعتہ فعلى الامام ان یمدہ ویطمہ ویسویہ بالارض

الاما کان للشفة فان کان فیہ نہر علی قوم وصلاح لآخرین فی الشقة لم یتعرض لہ۔

اگر یہ نہر قدیم ہو تو اسے علی حالہ چھوڑ دیا جائے، اگر نئی نہر ہو تو اور کسی والی نے یا دوسرے آدمی نے اسے حال میں ہی تعمیر کیا ہو تو اس میں نہر کے فوائد زیادہ ہوں تو اسے علی حالہ چھوڑ دیا جائے، لیکن اگر نقصان کا پہلو غالب ہو تو آپ کو چاہئے کہ اسے منہدم کر کے پاٹ کے، ستر زمین کے برابر کر دینے کا حکم دے دیں، جس نہر کے فوائد کا پہلو غالب ہو اس کے انہدام یا اس میں کسی اور مضرت صرف سے مام کو اجتناب کرنا چاہئے، البتہ اگر کسی نہر سے فائدہ سے زیادہ نقصان ہو رہا ہو تو

امام کی دما داری ہو جاتی ہے کہ اسے منہدم کرا کے، پٹوا کر، سٹی زمین کے برابر کر دے، اس کلیہ سے صرف وہ نہریں مستثنیٰ ہیں جو انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے کے کام آتی ہوں، اگر کچھ لوگوں کو ان سے نقصان پہنچ رہا ہو اور دوسرے لوگوں کو پانی پینے کا فائدہ حاصل ہو رہا ہو تو ان نہروں سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

وان تعرض له قوم فسدوه او طموه بغير اذن الامام فينبغي لزام ان يأمر برده الى خاله
وان يوجعوا عقوبة لان شرب الشفة غير شرب الارضين شرب الشفة نرى القتال عليه.
ولا صحاب الشفة من هذا النهر ان يمنعوا رجلا ان يسقى زرعهم ذلك ونخله وشجره وكرمه
اذا كان يضر باصحابه.

اگر کچھ لوگ بغیر امام کی اجازت کے ایسی نہر کا پانی کر بند کر دیں تو امام کو چاہئے کہ اسے دوبارہ پہلے کی طرح جاری کر دے، اور ان لوگوں کو ایسا کرنے کی سخت سزا ملنی چاہئے، کیونکہ پانی پینے اور پانی کرنے میں بڑا فرق ہے، ہم لوگ پانی پینے (کے حق) کی خاطر تو قاتل کرنے کو جائز سمجھتے ہیں لیکن زمینوں کی سیرپائی کی خاطر قاتل کی اجازت نہیں دیتے، ایسی نہر سے پانی پینے کا حق رکھنے والوں کو اختیار ہوگا کہ اگر کوئی شخص اس سے اپنے کھیت یا باغ کی سیرپائی کرنا چاہے تو اسے روک دیں، بشرطیکہ اس شخص کے ایسا کرنے سے ان لوگوں کو واقعہ نقصان ہو رہا ہو۔

بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ:

وسألت عن نهر بين قوم خاصة يأخذ من دجلة او الفرات. اذ ان يكروه او يحفروه.
فكيف الحفر عليهم. فانهم يجتمعون جميعا فيكرونه من اعلاه الى اقله. فكلما جازوا ارض
رجل رفع عنه الكبرى. وكرى بقية منهم كذلك حتى ينتهي الى اسفله.
اور آپ نے نہر کے بارے میں پوچھا ہے جو دجلہ یا فرات سے نکلتی ہو اور ان مخصوص گروہ کی ملکیت ہو اگر یہ لوگ اس نہر کی کھدائی کرنا چاہیں تو اس کا باران کے درمیان کیسے تقسیم کیا جائے۔ اس کا ریفہ یہ ہوگا کہ یہ سارے لوگ مل کر کھدائی شروع کر دیں گے اور کھدائی کا کام دریا کے قریب والے سرے سے شروع کریں گے جس جس فرد کی زمین تک نہر کی کھدائی کا کام پورا ہوتا جائے گا اس کے سرے سے کھدائی کی ذمہ داری ختم ہوتی ہے اور آگے صرف باقی ماندہ لوگ کام کریں گے، تا آنکہ نہر کا دوسرا سرا آ جائے۔

وقد قال بعض الفقهاء: يكرى النهر من اعلاه الى اقله فاذا فرغ من ذلك حسب اجر جميع
حفر ذلك النهر على جميع ما شرب منه من الارض فلزم كل انسا من هله بقدر ماله.
اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ پہلے نہر کو دریا کے کنارے سے آخری سرے تک کھدایا جائے گا، پھر اس پر آنے

والے جملہ مصارف کا حساب لگایا جائے، ان مصارف کو ان ساری زمینوں پر تقسیم کر دیا جائے گا جو اس سے سیراب ہوتی ہوں، اور ہر مالک زمین پر اس کی زمین کے بقدر صرفہ لاگو کر دیا جائے گا۔

فخذ يا امير المؤمنين بائنا ولین احببت. فانی ارجو ان لا يضيق عليك الامر ان شاء الله تعالى

امیر المؤمنین! آپ ان میں دونوں اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں، مجھے امید ہے کہ انشاء اللہ اس معاملہ میں آپ (اپنے کسی ایک طریقہ کو) تنگی نہ محسوس کریں گے۔

قال: واذا خاف اهل هذا البلد ان ينشق عليهم فارادوا تحصينه من ذلك ما تمتنع بعض اهله من الدخول معهم فيه فاركان في ذلك ضرر عام اجبرهم جميعا على ان يحصنوا بالحصص.

اگر اس مخصوص نہر کے مالکوں کو اس کے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو اور وہ اس کے کناروں کی مرمت نہ کرنا چاہتے ہوں، لیکن بعض مالکان زمین اس کام میں شریک ہونے سے گریز کر رہے ہوں تو اگر نہر کو ایسا خطرہ لاحق ہو جو عام منفعہ سے سبب بن سکتا ہو تو امام کو چاہئے کہ ان تمام لوگوں کو مجبور کرے کہ وہ کنکر وغیرہ کے ذریعہ اس کے کناروں کو مستحکم کریں۔

وان لم يكن فيه ضرر عام لم يجبروا على ذلك وامرت كل انسان منهم ان يحصن نصيب نفسه. وليس لاهل هذا البلد ان يمنعوا احدا ان يشرب منه للشفة. ولهم شأن يمنعوا من سقى الارض.

البتہ اگر مضرت عامہ کا اندیشہ نہ ہو تو سب کو نہ مجبور کیا جائے بلکہ ہر آدمی کو قلم دیا جائے کہ وہ اپنے (علاقہ میں واقع) حصہ نہر کی مرمت کرے۔ اس ہر کے مالکوں کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کسی فرد کو اس میں پانی پینے سے روک دیں، البتہ انہیں دوسروں کو سیرابی کیلئے پانی پینے سے روکنے کا حق حاصل ہے۔

پانی پینے اور پلانے کا حق:

قال: وكل من كانت له عذبة او بئر او قناة. فليس له ان يمنع ابن السبيل من ان يشرب منها ويسقى دابته وبعيره. وغذاه منها. وليس له ان يبيع من ذلك شيئا للشفة والشفة عندنا الشراب لبني آدم والبهائم والنعم والدواب.

کسی چشمہ، کنوئیں یا نالی کے مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو اس میں سے پانی پینے یا اپنی سواری کے جانوروں اور اونٹ، بھیڑ بکری وغیرہ کو پانی پلانے سے روک سکے، وہ پانی کو پینے کیلئے فروخت کا بھی حق نہیں رکھتے، پانی پینے سے ہماری مراد بنی آدم، اس کی وارث کے جانوروں اور اونٹوں کے جانوروں کے پانی پینے کا حق ہے۔

وله ان يمنع السقي للارض والزرع والنخل والشجر. وليس لاحد ان يسقي شيئاً من ذلك الا باذنه. فان اخذ له فلا بأس بذلك وان باعه ذلك لم يجز البيع ولم يحل لبائع والمشتري لانه

مجهول غرر لا يعرف

مالک کو اس کا حق حاصل ہے کہ دوسروں کو کھیتوں، کھجور کے درختوں اور باغات کی سینچائی کیلئے پانی لینے سے روکے۔ کسی دوسرے فرد کو یہ حق نہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر ان چیزوں کی سینچائی کیلئے پانی لے سکے، اگر مالک اس اجازت دے دے تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ پانی کو اس کے ہاتھ فروخت کرے تو یہ بیع جائز نہیں ہوگی اور خریدار یا فروخت کنندہ کسی کیلئے بھی حلال نہ ہوگی کیوں کی (پانی کی مقدار) غیر متعین اور نا قابل سم ہے اور اس بیع میں غرر (دھوکہ کی صورت) ہے۔

و كذلك لو كان في مصنعة يجتمع فيه الماء من السيول. فلا خير في بيعه. ايضاً ولو سمي له كيلاً معوماً او عدداً يام معلومة لم يجز ذلك ايضاً للحديث الذي جاء في ذلك والسنة. اور اسی طرح اگر پانی کسی مصنوعی طور پر تعمیر کردہ حوض میں ہو جہاں وہ سیلاب وغیرہ کے ذریعہ جمع ہو جائے تو اس بیع بھی لا حاصل ہے، اگر فروخت کنندہ چند متعین پیمانوں یا مقررہ دنوں کی تعداد کے حساب سے پانی فروخت کرے تو بھی بیع ناجائز ہوگی، عدم جواز کی وجہ اس سلسلہ میں منقول حدیث اور سنت ہے۔

پانی کی فروخت:

قال: ولا بأس ببيع الماء اذا كان في الاوعية هذا ماء قد احرز. فاد اذ زوة في وعاء فلا بأس ببيعه. وان هياً له مصنعة فاستقى فيها بأويعته حتى جمع فيها ماء كثير ثم باع من ذلك فلا بأس اذا وقع في الاوعية. فقد احرزه وقد طاب بيعه. فاذا كان انما يجتمع من السيول فلا خير في بيعه.

وان كان في بر او عين يزاد ويكثر او لا يزاد ولا يكثر فلا خير في بيعه. ولو باعه لم يجز البيع. ومن استسقى منه شيئاً فهو له. ولو كان يجوز بيعه طاب للذي يستقيه حتى يستطيع نفس صاحبه الا ترى انه لا يطلب لرجل ان يأخذ ما من سقاء صاحبه الا باذنه وطيب نفسه الا ان يكون حال ضرورة يخاف فيها على نفسه.

برتنوں میں رکھے ہوئے پانی کی فروخت میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ یہ محفوظ رکھ پانی ہے مالک پانی کو اپنے برتن میں محفوظ کرے تو اس کی بیع میں کوئی حرج نہیں، اگر وہ پانی کیلئے ایک حوض بنا۔۔۔ کسی برتن میں بھر بھر کر اس میں پانی

ڈالے، اور جب کافی پانی جمع ہو جائے تو سے فروخت کر دے تو درست ہوگا کیونکہ اس طرح برتن میں رکھنے کی شرط پوری ہو جائے گی، اب اس نے پانی کو محفوظ کر کے اور اس کی بیع جائز ہوگئی، لیکن اگر اسی حوض میں سیلاب وغیرہ کے ذریعہ پانی جمع ہو جائے تو اس کی بیع درست نہ ہوگی۔

چشمہ یا کنوئیں کے پانی کی بیع بلا حاصل ہے، خواہ اس میں اضافہ ہوتا رہتا ہو یا نہ ہوتا ہو، اگر کوئی اسے فروخت کرے گا تو یہ فروخت جائز نہ ہوگی، ہر شخص کو ان جگہوں سے پانی لینے کا حق حاصل ہے، حالانکہ ان کی بیع درست ہوتی تو پانی لینے والے کیلئے مالک کی رضامندی ماحصل کرنا ضروری ہوتا، کیا آپ نہیں جانتے کہ کسی فرد کو بھی اپنے ساتھی کی مشق سے بلا اس کی اجازت اور رضامندی سے پانی لینے کا حق نہیں الا یہ کہ اسے ایسی شدید ضرورت لاحق ہو کہ (بغیر پانی کے) اسے اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو۔

قال: وليس لصاحب العين، القناة والبئر والنهر ان يمنع الماء من ابن السبيل لما جاء في ذلك من الحديث والآثار. ومن منع سقى الزرع والنخل والشجر والكرم من قبل ان هذا يحجب فيه حديث وهو يضرب حبه.

اس سلسلہ میں وارد احادیث، اور آثار کی بناء پر کسی چشمہ، کنوئیں، نہر یا نالی کے مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو پانی لینے سے روکے، البتہ ان لوگوں کے کھیت، کھجور، دوسرے درختوں اور انگور کی نیلوں کو سیراب کرنے کیلئے پانی لینے سے روکنے کا حق حاصل ہے۔ یہ کہ اس حق کے اثبات کیلئے کوئی حدیث منقول نہیں ہے، اور اس سے پانی کے مالک کو نقصان بھی پہنچتا ہے۔

فاما الحيوان والمواشي، الا ان والدواب، فليس له ان يمنع من ذلك. الا ترى ان رجلا صرف نهر كان او قناة او عين او بئر او مصنعة. الا ترى ان هذا يهلك حرث صاحب الماء وليس ما ذكرنا من سقى حيوان يحجب بصاحب الماء الا ترى ان صرف الماء في نهر الغاصب يقطع عن حرث الغاصب وعن سقى زرع ونخله وشجره وان شرب الشقة لا يقطع عن ذلك ولا يضرب. وفصل ما بين المذنبين الاحاديث التي جاءت في ذلك والسنة.

لیکن اونٹوں، مویشیوں اور دوسرے جانوروں کو پانی پینے سے روکنے کا اسے کوئی حق حاصل نہیں، (مالک کو نقصان پہنچنے کی بات کو آپ ایک مثال کے ذریعہ سمجھ سکتے ہیں) آپ نہیں دیکھتے کہ اگر ایک آدمی کسی دوسرے آدمی کی نہر کو اپنی زمین کی طرف کاٹ لے جائے اور دونوں اپنا مقدمہ آپ کے سامنے لائیں تو آپ نہر کے مالک کے حق میں فیصلہ کریں گے، اور جس شخص نے اس پر زیادتی کی ہے اسے پانی کو اپنی زمین کی طرف موڑ لے جانے سے روک دیں گے، یہ پانی کسی نہر سے لیجا گیا ہو یا نالی، چشمہ، کنوئیں حوض سے، ہر حال میں فیصلہ یہی ہوگا۔

ظاہر ہے کہ اس (طرح پانی کاٹ لے جانے) سے پانی والے کی کھیتی تباہ ہو جائے گی، مگر حیوانات کے پانی پینے کے جس حق کا ذکر ہم نے (اوپر) کیا ہے اس سے پانی کے مالک کو یہ خطرہ نہیں ہوگا۔ آپ دیکھتے نہیں کہ پانی کا غاصب کی نہر میں بہا لیا جانا اسے مالک کی زمین، کھیت، کھجور اور درختوں اور فصل سے کاٹ دیتا ہے (اور یہ پانی سے محروم رہ جاتا ہے) لیکن انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے سے یہ محرومی اور اس سے وابستہ نقصانات نہیں ہوتے، ان دونوں صورتوں کے درمیان تفریق اس سلسلہ میں منقول احادیث اور سنت کی بناء پر کی گئی ہے۔

فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے:

(۲۱۵)۔ حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: كتب غلام لعبد الله بن عمر الى عبد الله بن عمر: اما بعد فقد اعطيت بفضل مائى ثلاثين الفاً بعد ما اروييت زرعى ونخلى واصلى. فان رأيت ان ابيعه واشترى به رقيقا استعين بهم فى عملى ففعلت. فكتب اليه:

قد جاءنى كتابك وفهمت ما كتب به الى، او نى سمعت رسول الله ﷺ يقول: من منع فضل ماء ليمنع به فضل كلاً منعه الله فضله يوم القيامة.

فاذا جاءك كتابى هذا فاسق نخلك وزرعك واصلك. وما فضل فاسق جيارنك الا قرب فالا قرب والسلام.

عمر بن شعیب کے دادا کا بیان ہے کہ:

عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے ایک غلام نے عبداللہ بن عمر کو لکھا: اپنے کھیتوں، کھجور اور دوسرے درختوں کی سیبچی کے بعد جو پانی فاضل بچ رہا ہو اس کے عوض مجھے تیس ہزار (درہم) پیش کئے جارہے ہیں۔ اگر آپ کی رائے ہو تو میں اسے فروخت کر کے غلام خرید لوں اور ان سے آپ کے کاموں میں مدد لیا کروں، اس پر آپ نے اسے یہ لکھا کہ:

”مجھے تمہارا خط ملا، اس کا منشاء سمجھ میں آیا، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: جس نے فاضل پانی کو روکا تا کہ فاضل چارہ نہ آگ سکے، اسے اللہ قیامت کے دن اپنے فضل سے محروم رکھے گا۔“

اس خط کے موصول ہونے پر اپنے نخلستانوں، کھیت، اور درختوں کو سیراب کر دو اور جو پانی بچ رہے اس سے اپنے پڑوسیوں (کی زمینوں) کو سیراب ہونے دو، پہلے سب سے قریبی پڑوسی کو، پھر اس کے بعد والے کو، والسلام۔

پانی مشترکہ ملکیت ہے:

(۲۱۶)۔ قال: وحدثني جابر (الصواب: حريز بن) بن عثمان الحمصي عن زيد بن حبان الشرمي قال: كان منارجل بأرض الروم نازلا، وكان قوم يزرون حول خباء فطردهم، فنهاهم رجل من المهاجرين عن ذلك وزجره فامتنع، فقال الرجل: لقد غزوت مع رسول الله ﷺ ثلاث غزوات اسمع، فيقول: المسلمون شركاء في ثلاث: الماء، والكلأ، والنار.

فلما سمع الرجل ذكر انبياء ررق، فألقى الرجل فاعتنقه، واعتذر اليه. زيد بن حبان شرعي نے کہا ہے:

”ہم میں سے ایک آدمی رزق روم میں مقیم تھا، کچھ لوگ اس کے خیمہ کے ارد گرد زراعت کرتے تھے ☆ جنہیں اس آدمی نے بھگا دیا، ایک مہاجر نے سے ڈانٹا اور ایسا کرنے سے منع کیا، چنانچہ وہ باز آ گیا، مہاجر نے اس سے کہا کہ میں تین غزوات میں نبی ﷺ کے ساتھ شریک رہا ہوں اور اسی اثناء میں میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: تین چیزوں میں سارے مسلمان شریک ہیں:

☆ پانی۔

☆ چارہ۔

☆ اور آگ۔

اس آدمی نے جب نبی ﷺ کا ذکر سنا تو اس کا دل پیچ گیا اور اس نے آ کر ان (مہاجر) کو گلے لگالیا اور اس سے معذرت چاہی۔

(۲۱۷) قال: وحدثنا العلاء بن كثير عن مكحول قال: قال رسول الله ﷺ: لا تمنعوا كلاً ولا ماء ولا ناراً، فإنه متاع للمؤمنين وقوة للمستضعفين.

(۲۱۶) سنن ابی داود: ۳۴۷۷، مسند ابی شیبہ: ۲۳۱۹۳، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۰۸۲، الاموال لابن زنجویہ: ۱۰۸۹۔

* ایک نسخہ میں ”زراعت کر رہے تھے“ کہ جگہ ”مویشی چرایا کرتے تھے“ ہے۔

(۲۱۷) المعجم الكبير للطبرانی: ۲۵۔

معمول کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”چارہ، پانی یا آگ لینے سے دوسروں کو نہ روکو کیونکہ یہ چیزیں ناداروں کیلئے رباب اور کمزوروں کیلئے سہارا ہیں۔“

(۲۱۸) قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمروة عن عائشة قال: نهى

رسول الله ﷺ عن بيع الماء

(ام المؤمنین) (مائتہ رضی اللہ عنہا) نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کی بیع سے منع کیا ہے۔“

قال ابو يوسف: وتفسير هذا عندنا والله اعلم. انه نهى عن بيعه قبل ان يحوز. والاحراز لا

يكون الا في الاوعية والآنية، فاما الآبار والاحوص فلا.

(ابو یوسف نے) کہا: ہمارے نزدیک اس کی تفسیر یہ ہے کہ آپ نے محفوظ کرنے سے پہلے پانی کی بیع سے منع کیا

ہے، اور محفوظ کرنے کی صورت صرف یہ ہے کہ اسے برتنوں یا مشکیزوں میں محفوظ کیا جائے، کنوئیں اور حوض میں نہ رکھا جائے۔

(۲۱۹) قال وحدثنا الحسن بن عمارة عن عدي بن ثابت عن أبي حنيفة عن ابن أبي هريرة عن رسول

الله ﷺ انه قال: لا يمنع احدكم الماء مخافة الكلال.

(سیدنا) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”تم میں سے کسی کو بھی یہ نہیں کرنا چاہئے کہ چارہ اگنے کا سد باب کرنے کی ذرا پانی روک لے۔“

پانی کیلئے جنگ کا حق:

ولو ان صاحب النهر او العين او البئر او القناة منع ابن السبيل من اسرب منها. او ان يسقى

دابته او بعيره او شاته حتى يخاف على نفسه فان اصحابنا كانوا يرون ان غنى الماء اذا خاف الرجل

على نفسه بالسلح اذا كان في الماء فضل عن هو معه. ولا يروون ذلك في الطعام. ويرون فيه

الأخذ الغضب من غير قتال.

نہر، چشمہ، کنوئیں یا تالی کا، ملک اگر مسافر کو خود پانی پینے یا اپنے اونٹ، بکری یا سواری کے جانور کو پانی پلانے سے

روکے اور مسافر کو اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں ہمارے اصحاب نے رائے یہ ہے کہ جب آدمی کو اپنی چلے

جانے کا اندیشہ ہو تو وہ پانی حاصل کرنے کیلئے ہتھیار لے کر جنگ کر سکتا ہے بشرطہ کہ پانی خود مالک کی ضرورت سے زیادہ

ہو۔ کھانے کے بارے میں ان کی یہ رائے نہیں، اس کے سلسلہ میں وہ صرف اس حد تک جائز سمجھتے ہیں کہ اسے قتال کے بغیر

چھین لیا جائے یا غصب کر لیا جائے۔

فأما الباء خاصة فأنهر كوايرون فيه اذا خيف على النفس قتال البائع منه وهو في
الاعوية عند الاضطرار ذاك فيه فضل عن هو في يده. ويحتجون في ذلك بحديث عمر
قتال کی اجازت ان حضرات نے مخصوص طور پر اس صورت میں دی ہے جب کہ پانی بتوں میں رکھا ہوا ہو اور اس کا
مالک اسے دینے سے انکار کر دے، اگر یہ وہ اس کی ضرورت سے زیادہ ہو، مگر شرط یہ ہے کہ پانی کی ضرورت شدید ہو اور
اس کے بغیر جان چلی جائے کا اندیشہ ہو اس سلسلہ میں یہ حضرات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی ایک حدیث سے احتجاج
کرتے ہیں (جو یہ ہے):

في القوم السفر الذين ورد، اماء فسألوا اهله ان يذلوهم على البئر فلم يذلوهم عليها.
فقالوا: ان اعناقنا واعناق مطايانا قد كادت تنقطع من العطش فذلونا على البئر واعطونا
ذلوا نستقي به. فلم يفعلوا. فكذا ذلك لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه. فقال:

هلا وضعتهم فيهم السدح

مسافروں کی ایک جماعت ایک سی جگہ پہنچی جہاں پانی تھا، انہوں نے اس کے مالکوں سے درخواست کی کہ ان کو
کنوئیں کا راستہ بتادیں، ان مسافروں نے ان سے کہا کہ ہماری اور ہمارے جانوروں کی گردنیں پیاس کے مارے ہوئی
جارہی ہیں، مہربانی کر کے تم ہمیں کنوئیر تک پہنچاؤ اور ہمیں ایک ڈول دے دو جس سے ہم پانی نکال سکیں، لیکن ان لوگوں
نے ایسا نہیں کیا، مسافروں نے واپس آ کر اس واقعہ کا ذکر (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کیا تو آپ نے فرمایا:
”تم نے ہتھیار لے کر ان لوگوں پر حملہ کیوں نہ کر دیا؟“

دریا مشترکہ ملکیت ہیں:

والمسلمون جميعا شركاء في دجلة والفرات، وكل نهر عظيم نحوهما او وادي يستقون منه
ويستقون الشقة والحافر واحف، وليس لاحد ان يمنع، ولكل قوم شرب ارضهم ونخهم
وشجرهم، لا يحبس الباء من احد دون احد. وان اراد رجل ان يكرى نهرافى ارضه من هذا
النهر الاعظم، فان كان في ذلك ضرر في النهر الاعظم لم يكن له ذلك ولم يترك يكره. وان
لم يكن فيه ضرر ترك يكره. وعلى الامام كرى هذا النهر الاعظم الذي لعامة المسلمين
كنهر خاص لقوم ليس لاحد ان يدخل عليهم، والا ترى ان اصعب هذا النهر فيه شفعاء
لوباع احدهم ارضا له. وسهم ان يمنعوا من ان يسقي احد من نهرهم ارضه او شجرة او

نخله وليس الفرات دلجة كذلك فان الفرات ودلجة يسقى منهم من شاء وتمر فيهما السفن ولا يكونون فيها شفعا لشربهم في شربه.

سارے مسلمان دجلہ اور فرات اور ان جیسی بڑے دریاؤں اور وادیوں میں یکساں طور پر شریک ہیں، ان سے وہ سینچائی کیلئے بھی پانی لے سکتے ہیں اور اپنے اور اپنے جانوروں کے پینے کیلئے بھی، ان کو انہیں اس سے روکنے کا حق نہیں، ہر گروہ کو اپنی زمینوں، جھوروں اور دوسرے درختوں کی سینچائی کا حق ہے، کسی کو پانی لینے و رکسے سے روکنے کا طریقہ درست نہیں، اگر کوئی آدمی اس بڑے دریا سے نہر نکال کر اپنی زمین تک لے جانا چاہتا ہو تو اگر اس سے دریا کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا اور اسے نہر نکالنے کی اجازت نہ ہوگی، البتہ اگر اس طرح کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو تو اسے ایسا کرنے دیا جائے گا، یہ بڑا دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہے اگر کسی طرح ان کھدائی یا مرمت کا محتاج ہو تو اس کی ذمہ داری امام کے سر ہوگی، اگر اس کے بند ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو امام کو چاہئے کہ اسے درست کرائے بڑے دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہیں ان کی نوعیت ان مخصوص نہروں سے مختلف ہے جو ان خاص گروہ کی ملکیت ہوں اور دوسرے اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہوں، مخصوص نہروں کے مالکوں کو ایک دوسرے کے مقابل میں حق شفیع حاصل ہوتا ہے جب کہ ان میں سے کوئی اپنی زمین فروخت کرنے جا رہا ہو، انہیں یہ حق بھی حاصل ہے کہ دوسروں کو زمینوں اور باغات کی سینچائی کیلئے اس نہر سے پانی لینے سے روکیں، دجلہ و فرات کا حال یہ نہیں، ان میں سے انھیں سینچائی کیلئے پانی لے سکتا ہے، ہر کشتی گزر سکتی ہے اور اس کے پانی میں شرکت کے سبب لوگوں کو حق شفیع نہیں مل سکتا۔

فصل: فی من اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ نهر فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں

گھاٹ بنالینا:

ولو ان رجلا اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ الفرات او دجلة یستقی منها السقاء ون. ویأخذ منهم فیها الاجرة الاجرة ار ذلك لا یجوز ولا یصلح. لانه لم یبعهم شیئا ولم یؤاجرهم ارضا. ولو قبل هذه المنفعة. التي فی ارضه کل شیء بشيء مسمى تقوم فیها الابل والدواب کان ذلك جائزا. فهذا قد اجر رضا العمل مسمى.

دجلہ یا فرات کے کنارے کسی شخص نے زمین کا مالک اگر اپنی زمین پر گھاٹ تعمیر کئے لے تاکہ پانی پینے والے وہاں سے پانی لیں اور یہ ان سے اس کی اجرت وصول کرے تو ایسا کرنا جائز نہ ہوگا، کیوں کہ اس شخص نے نہ تو ان لوگوں کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کی ہے نہ انہیں کوئی زمین کرایہ پر دی ہے، البتہ اگر اونٹوں اور دوسرے جانوروں کے آکر کھڑے ہونے کیلئے گھاٹ والی زمین کو متعین ماہانہ معاوضہ پر ٹھیکہ پردے دے تو ایسا کرنا جائز ہوگا، کیوں کہ یہ کسی زمین کو ایک متعین کرایہ پردینے کی (جائز) صورت ہے۔

ولو استأجر رجل قطعة منها یقیم فیها بعیرا او دابة یوما جاز ذلك. واذا كانت هذه المشرعة لا یملکها الذی اتخذها فلیس ینبغی له ذالك ولا یصلح له.

اور اس زمین کے کسی حصہ کو اگر کسی شخص ایک دن کیلئے اس غرض سے کرایہ پر لے کہ اس میں اونٹ یا سواری کے دوسرے جانوروں کو رکھ سکے تو یہ صورت بھی جائز ہے، اگر گھاٹ بنانے والا خود اس جگہ کا مالک نہ ہو تو تب اس کیلئے ایسا کرنا نہ تو مناسب ہے نہ جائز۔

لو كانت فی موضع لاحق لاحد. فیه فاتخذ منعتہ من ذلك. وکان للمسلمین ان یسقوا من ذلك المكان بغیر اجر. وانما اجزت له اذا كانت الارض له یملک رقبتها. فاذا لم تکن له یملک ولا بتصییر من الامام ملکها لم یترک ان یکربها ولا یؤاجرها ولا یحدث فیها حدثا

یہ گھاٹ اگر کسی ایسی زمین پر بنی ہو جس پر کسی کا حق نہیں تو آپ اس شخص کو (معاوضہ وصول کرنے سے) روک دیجئے، سارے مسلمانوں کو حق حاصل ہے کہ ایسی جگہ سے بغیر کوئی اجرت ادا کئے پانی پئیں اور پلائیں، گھاٹ بنانے والے کو اجرت لینے کا حق صرف اس صورت میں دیا جائے گا جب کہ وہ اس زمین کا مالک ہو، لیکن جب زمین اس کی ملکیت نہ ہو، نہ امام نے اب اسے اس کی ملکیت میں دیا ہو تو اس کو نہ تو اسے کرایہ پر دینے کا حق، گا اور نہ ہی کسی دوسرے تصرف کا۔

وان كانت الارض له فاراد المسلمون ان يمروا في تلك الارض يستقوا الماء فمنعهم من ذلك فان الامام ينظر في ذلك: فان لم يكن لهم طريق يستقوا منه الماء غيره لم يكن له ان يمنعهم ومروا في ارضه ومشر عته بغير اجر ولا كرى. لانه لا يستطيع ان يمنع الشفة.

اور اگر زمین گھاٹ بنانے والے کی ملکیت ہو اور عام مسلمان پانی لینے کیلئے اس جگہ سے گزرنا چاہتے ہوں اور وہ شخص انہیں روکے تو امام اس معاملہ پر غور کرے گا اگر عام لوگوں کو پانی حاصل کرنے کے لئے یا تک پہنچنے کا اس کے سوا کوئی اور راستہ میسر نہ ہو تو اس شخص کو انہیں روکنے کا حق حاصل نہ ہوگا، لوگ بلا کوئی معاوضہ دے اس کی زمین اور گھاٹ سے گزر رہے، کیونکہ اس شخص کو پانی سے روکنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

وان كان لهم طريق غير ذلك كان له ان يمنعهم من الممر. ولا يجوز لاحد ان يتخذ مشرعة فمثل الفرات ودجلة ويؤجرها. الا ان تكون له الارض او يكون لاهل م صيرها له يحدث فيها ماشاء..

لیکن اگر عام لوگوں کے پانی تک پہنچنے کیلئے اس کے سوا دوسرا راستہ بھی ہو، وہ بہتو گھاٹ کے مالک کو انہیں روکنے کا اختیار ہوگا، (مختصر یہ کہ) دجلہ و فرات جیسے بڑے دریاؤں پر گھاٹ تعمیر کرنے اور اسے کرایہ پر دینے کا حق صرف اس شخص کو حاصل ہے جو یا تو پہلے سے اس زمین کا مالک ہو یا اب امام نے اسے اس کی ملکیت میں دے کر یہ حق عطا کر دیا کہ اس پر جو تصرف چاہے کرے۔

لان الفرات ودجلة لجميع المسلمين فهم فيها مشركاء فان احدا من رجل مشرعة او غيرها لم يكن له ذلك الا ان يكون جعلها للناس فيجوز ذلك. قال: 'اذا اتخذ اهل المحلة مشرعة لانفسهم يستقون منها لهم ان يمنعوا احدا من الناس يستغنى منها فان كان في ذلك ضرر عليهم من قيام الدواب والابل منعوهم من ذلك، فاما غيرهم فلا يمنعونهم.'

کیونکہ دجلہ و فرات سارے مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت ہیں، اب اگر کوئی شخص ان پر گھاٹ وغیرہ تعمیر کرتا ہے تو ایسا کرنے کا حق صرف اسی صورت میں حاصل ہوگا جب کہ وہ سارے عوام سے فائدہ کیلئے تعمیر کرے اور سب کیلئے کھلا رکھے، اگر کسی محلہ کے لوگوں نے پانی لینے کی خاطر اپنے لئے ایک گھاٹ بنالیا، تو انہیں بھی دوسرے لوگوں کو وہاں سے

پانی لینے سے روکنے کا حق نہیں، البتہ انہوں اور دوسرے جانوروں کے وہاں آکر کھڑا ہونے سے ان لوگوں کو نقصان پہنچتا ہو تو وہ لوگوں کو ایسے کرنے سے منع کر سکتے ہیں، رہے دوسرے لوگ (جس سے اس طرح کا ضرر نہ پہنچ رہا ہو) تو انہیں روکنے کا حق نہیں۔

ضرر اور ضرر رسانی:

وسألت يا امير المؤمنين - الرجل يكون له النهر الخاص فيسقى منه حرثه ونخله وشجره فينفجر من ماء نهره في ارضه فيسيل الماء من ارضه الى ارض غيره فيغرقها هل يضمن؟ اور امير المؤمنين آپ نے یہ چھوٹا ہے کہ اگر کسی شخص کی ذاتی نہر، جس سے وہ اپنے کھیت، کھجور اور دوسرے درختوں کو سیراب کرتا ہو پھٹ پڑے اور اس کا پانی بہہ کر دوسرے کی زمین کو ڈوبادے تو کیا یہ شخص اس کے نقصان کا ضامن ہوگا؟ قال: ليس على رب النهر في ذلك ضمان من قبل ان ذلك في ملكه. وكذلك لو نزلت ارض هذا من الماء ففسدت لم يكر على رب الارض الاولى شيء وعلى صاحب الارض التي غرقت ونزلت ان يحصن ارضه (تو اس سوال کا جواب یہ ہے کہ) چونکہ یہ نہر اس شخص کی ملکیت تھی لہذا اس پر کسی طرح کی ضمان نہ ہوگی، اسی طرح اگر اس دوسرے آدمی کی زمین کا پانی سر ہ جائے اور زمین ناکارہ ہو جائے تو پہلی زمین کے مالک پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی جس فرد کی زمین ڈوبی ہو سوکھ جائے۔ اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنی زمین کے تحفظ کا بندوبست کرے۔

ولا يحل لمسلم ان يتعد ضا لمسلم او ذمی بذلک لیہلک حرثہ فیہا. یريد بذلك الاضرار به. فقد نهى رسول الله: عن الضرار. وقال:

ملعون من ضار مسلماً و غلام ملعون اور کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں دانستہ طور پر کسی مسلمان یا ذمی کی زمین کو ناکارہ کر دینے اور اس کی کھیتی تباہ کر کے اسے نقصان پہنچانے کی کوشش کرے، و اللہ علی شہادۃ کہ نے ضرر رسانی سے منع فرمایا ہے اور آپ نے فرمایا ہے: "ملعون وہ شخص جو کسی مسلمان یا یہ مسلم کو نقصان پہنچائے، لعنت ہے اس پر۔"

وعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ۱۰ کتب الی ابی عبيدة یأمر:

ان يمنع المسلمین من ظلم احد من اهل الذمة.

اور (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) کو یہ فرمان لکھ بھیجا تھا کہ:

"مسلمانوں کو کسی ذمی فرد پر ظلم زیادتی کرنے سے روکیں۔"

وان عرف ان صاحب النهر يريد ان يفتح الماء في ارضه للاضرار جيرانه والذهاب بغلاتهم
وتبين ذلك فينبغي ان يمنع من الاضرار بهم۔
اگر کسی طرح سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ نہر کا مالک اپنی زمین میں پانی کا لے کر اپنے پڑوسیوں کی فصل تباہ کرنے
اور ان کو نقصان پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہے تو چاہئے کہ اس کو اس ضرر رسانی سے روکا جائے۔

مچھلیوں کی فروخت:

ولو اجتمع في ارض هذا الثاني السمك من الماء فصاده رجل كان عدو صاده ولم يكن لرب
الارض الا ترى ان رجلا لو صاد ظبيا في ارض رجل كان له فكذلك السمك۔
اور اگر اس دوسرے فرد کی زمین پر (پہلے فرد کے بہائے ہوئے) پانی کے سبب مچھلیاں آجائیں تو یہ مچھلیاں شکار
کرنے والے کی ہوں گی نہ مالک زمین کی، آپ دیکھتے نہیں کہ کوئی آدمی اگر کسی سرے کی زمین میں ہرن شکار کرے تو
وہ ہرن اسی کا ہوگا، یہی حال ان مچھلیوں کا بھی ہے۔

ولصاحب الارض ان يمنع من العود الى ذلك، وان يدخل ارضه فان عاد فصاد فما صاد فهو
له، وليس عليه فيه شيء، واما المحذور عليه من السمك الذي يؤخذ باليد فان صاده رجل
فهو لرب الارض۔
زمین کے مالک کو یہ حق حاصل ہے کہ اس آدمی کو دوبارہ اپنی زمین میں کاریلئے آنے سے روکے، لیکن اگر وہ
دوبارہ آکر شکار کر لے تو شکار بہر حال اسی کا ہوگا اور اس سے کوئی تاوان نہ جائے گا، جن مچھلیوں کو (جوز وغیرہ
میں) اسی طرح محفوظ کر لیا ہو کہ انہیں ہاتھ سے پکڑا جاسکتا ہو تو انہیں اگر کوئی دوسرا شکار کرے تو بھی وہ مالک زمین ہی کی
ملکیت ہوں گی۔

نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور:

ولو ان رجلا له نهري في ارض رجل يجرى فأراد رب الارض ان لا يجرى له نهري في ارضه فليس له
ذلك، اذا كان جاريا فيها جعلته على حاله جاريا فيها كما هو، لا في يديه على ذلك، وان لم
يكن في يديه ولم يكن جاريا سألته البينة ان هذا النهري له، فان جاءه ببينة قضيت له به۔
اگر کسی آدمی کی نہر کسی دوسرے آدمی کی زمین میں سے ہو کر گزرتی ہو اور زمین والا یہ چاہے کہ نہر اس کی زمین میں
سے نہ گزرے تو وہ اس کا مطالبہ نہیں کر سکے گا، جب وہ نہر (عرصہ سے) اس زمین میں سے گزرتی چلی آئی ہے تو آپ اسے
علیٰ حالہ جاری رہنے دیں، کیونکہ نہر اسی حال میں اس آدمی کے قبضہ میں چلی آ رہی ہے، نہر اس کے قبضہ میں نہ رہی ہو اور

پہلے سے وہاں بہتی نہ چلی آ رہی ہو، آپ اس آدمی سے اس بات پر گواہی طلب کیجئے کہ یہ نہر اسی کی ہے اگر گواہی مل جائے تو آپ اس کے حق میں نہر کی ملکیت، کافہہ نہ کر دیں۔

وان لم یکن له بینة علی اصل النهر وجاء ببینة علی انه قد کان مجری فی هذا النهر ینسوق الماء فیہ الی ارضه حتی ینسجہ اجر تله ذلک وکان له النهر وحریمہ من جانبیہ لکریہ فاذا اراد ان یعالج نہرہ لکریہ ویصلنہ فہو صاحب الارض لم یکن له منعه من ذلک۔

اگر وہ نہر کی ملکیت پر گواہ لائے سے قاصر رہے اور صرف اس بات پر شہادت مل سکے کہ وہ عرصہ سے اس نہر میں پانی بہا کر سیرپانی کیلئے اپنی زمین تک پہنچا رہا ہے تو آپ اس کا یہ حق بحال رکھیں، ایسی صورت میں نہر اور اس کے دونوں جانب کا حریم اس کا ہوگا تاکہ وہ اس کی مدائی اور مرمت کر سکے، زمین کے مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جب یہ شخص اپنی نہر کو گہرا کرنے یا اس کی مرمت کرانے کا ارادہ کرے تو اسے روک دے۔

ویطرح تربہ علی حافتی نہر فی حریمہ، ولا یدخل علیہ فی ارضہ من ذلک ما یضر بہ، وکذلک لو کان نہرہ ذلک یصب فی ارض اخری فمنعه صاحب الارض السفلی المجری فأقام بینة علی اصل النهر انه له اجزت ذلک، واجری ماء فی ارضہ۔

اس شخص کو یہ حق حاصل ہوگا کہ اسے مٹی نکال کر اس کے دونوں کناروں پر اپنے حریم کے اندر ڈالے، البتہ اسے زمین کے مالک کی زمین میں کوئی ایسی چیز نہ ڈالنی چاہئے جس سے اس کو نقصان پہنچے، اسی طرح اگر اس آدمی کی یہ نہر اس کی زمین کے بعد بہتی ہوئی کسی دوسری زمین میں اپنا فاضل پانی گراتی ہو اور اس زمین کا مالک اس پانی کے بہنے میں رکاوٹ ڈالے تو اگر اس نہر کا مالک وہی کے ذریعہ ثابت کر دے کہ اصل نہر اسی کی ہے تو اس کا حق تسلیم کیا جائے گا، اور اس کا فاضل پانی بدستور اس دوسری زمین میں رہنے دیا جائے گا۔

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ) ولو ان رجلا احتقر بئرا او نہرا او قنات فی ارض لرجل بغیر اذنه، فله ان یمنعہ من ذلک، ان اخذہ بطم ما احدث من الحفر فی ارضہ، فان کان ذلک اضر بأرضہ ضمن قیمۃ السادہ و هو ما نقص من ارضہ بالحفر۔

اگر کوئی آدمی کسی دوسری زمین اس کی اجازت کے بغیر کنواں، نہر یا نالی کھودے تو اسے اس آدمی کو روکنے کا حق حاصل ہے، وہ اس سے اس کی کھودی ہوئی زمین کے پائنے کا مطالبہ کر سکتا ہے، اگر اس کھدائی سے اس کی زمین کو نقصان پہنچا ہو تو اسے اس کا معاوضہ ادا کرنا ہوگا، یہ تاوان اس نقص کے بقدر ہوگا جو کھدائی کے سبب زمین میں واقع ہوا ہو۔

قال: ولو ان رجلا له قنات فاحتقر رجل قنات فاجراها من تحتها او من فوقها کان لصاحب القنات ان یمنعہ من ذلک وخذہ بطمها

اگر کوئی آدمی نالی تعمیر کر رہا ہو اور اسے کسی دوسرے آدمی کی نالی کے اوپر نیچے سے گزارنا چاہتا ہو تو یہ دوسرا آدمی جس کی نال پہلے سے موجود ہے، اس شخص کو ایسا کرنے سے روک سکتا ہے، اور اس سے اپنی کھودی ہوئی نال کے پائنے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

فان كان اذن له في احتفارها فحفرها فله ان يمنعه بعد ذلك ان يشاء ولا غرم عليه في الاذن ما خلا خصلة واحدة: ان يكون اذن له ووقت له وقتا ثم يمنعه من ذلك قبل ان يجيء الوقت.

فاذا كان علي هذا ضمن له قيمة البناء ولم يضمن له قيمة الحفر. اگر وہ پہلے اس شخص کو اس نالی کی تعمیر کی اجازت دے چکا ہو اور وہ اس کی کھائی میں لاچکا ہو تو بھی وہ جب چاہے اس کو روک سکتا ہے، اور اس ممانعت سے اس کے سر کوئی تاوان نہ لگے گا، صرف ایک صورت ایسی ہے جس میں ممانعت کرنے پر اسے تاوان دینا ہوگا، اگر اس نے یہ اجازت دی ہو کہ تم فلاں وقت تک نالی کھود سکتے ہو اور اس وقت کے آنے سے پہلے ہی اسے ایسا کرنے سے روک دے تو اس شخص نے نالی کی تعمیر میں جو کچھ صرف کیا ہو وہ اسے تاوان دینا ہوگا، البتہ کھدائی کا کوئی معاوضہ نہ دینا ہوگا۔

حریم کے مسائل:

قال: وسألت يا امير المؤمنين عن حریم ما احتفر من الار والقبني والعيون لحرث وللماشية والشفة في المفاوز. فاذا احتفر رجل بئرا في مفازة، غير حق مسلم ولا معاهد كان له مما حولها اربعون ذراعا اذا كانت للماشية.

فان كانت للناضح فلها من الحریم ستون ذراعا. وان كانت ناضحا من الحریم خمسائة ذراع. وتفسير بئر الناضح انها التي يسقى منها الزرع بالابل. وبئر السطن هي بئر الماشية التي يسقى منها الرجل الماشية ولا يسقى منها الزرع. وكل بئر يسقى منها الزرع بالابل فهي بئر الناضح.

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ میدانوں میں جو کنوئیں، نالیاں، بئریں اور چشمے کھیت سینچنے، مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے، اور خود پانی پینے کیلئے کھودے جائیں ان کا حریم کتنا ہوگا۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر کوئی آدمی میدان کی علاقہ میں کسی ایسی جگہ کنواں کھودے جس پر کسی مسلمان یا معاهد کا کوئی حق نہ ہو تو اس کے چاروں طرف چالیس ہاتھ تک کا رقبہ زمین بطور حریم اس کیلئے ہوگا، بشرطیکہ وہ کنواں مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے کھودا گیا ہو۔

اگر کنواں ناضح کیلئے کھودا گیا ہے تو اس کا حریم ساٹھ ہاتھ کا ہوگا، اگر چشمہ ہو یا کنواں اس کا حریم پانچ سو ہاتھ کا ہوگا،

ناصح والا کنواں وہ ہے جس سے اونٹ کے ذریعہ پانی نکال کر کھیتوں کی آب پاشی کی جائے، عطن کا کنواں مویشیوں کو پانی پینے کیلئے کھودے جانے والے کنوئیں کو کہتے ہیں، جس کے ذریعہ آب پاشی کا کام نہ لیا جاتا ہو، بروہ کنواں جس سے اونٹ کی مدد سے پانی نکال کر کھیت سینچے جاتے ہیں ”ناصح“ والا کنواں قرار پائے گا۔

(۲۲۰) روى ابو يوسف (رحمہ اللہ) عن الحسن بن عمارۃ عن الزهري قال قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم: حریم العين خمسائة ذراع وحریم بئر الناضح ستو ذراعاً وحریم

بئر العطن اربعون ذراعاً عطناً للماشية

زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”چشمہ کا حریم پانچ سو ہاتھ، ناضح کے کنوئیں کا حریم چالیس ہاتھ، عطن کے کنوئیں کا حریم چالیس ہاتھ۔“

عطن سے مراد مویشیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے ہے۔“

(۲۲۱) قال: وحدثنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن عمارۃ عن الزهري قال: من حفر بئراً كان له

مما حولها اربعون ذراعاً عطناً للماشية.

حسن سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جس نے کنواں کھودا اسے چالیس ہاتھ گرد چالیس ہاتھ تک کی زمین مل جائے گی تاکہ مویشی کھڑے ہو سکیں۔“

(۲۲۲) قال: وحدثنا الشعث بن سوار عن الشعبي انه قال: حریم البئر اربعون ذراعاً من

ههنا وههنا. لا يدخل عليه امة. وفي حریمه ولا في مائة.

(امام شعبی (رحمہ اللہ) نے روایت کی:

”کنوئیں کا حریم ہر چہر طرف چالیس ہاتھ تک ہوتا ہے، کسی کو یہ حق نہیں کہ کنوئیں کے مالک کے حریم یا اس کے پانی

میں مداخلت کرے۔“

قال ابو يوسف: واجعل لقننة من الحریم ما لم يسح على الارض مثل ما اجعل للبار.

ولیس لاحد ان يدخل في حریم هذا الحافر ولا في حریم عينه ولا في قناته. ولا يحفر فيه

بئراً. فان حفر لم يكن له ذلك. وكان لصاحب البئر والعين ان يمنع من ذلك. ويظم ما حفر

الثاني لان له منعه من حریمه وعينه.

(ابو یوسف نے) کہا: جس کو پانی اس کے کناروں سے نکل کر سطح زمین پر نہ بہتا ہو اس کا حریم بھی میرے

نزدیک اتنا ہی ہوگا جتنا کہ کنوئیں کی ہے۔ کسی دوسرے فرد کو کنواں چشمہ، یا نالی کھودنے والے کے حریم میں مداخلت کا حق

نہیں، نہ اسے اس حریم کے اندر کوئی کنواں کھودنے کا حق حاصل ہے، اگر وہ کنواں کھودنے لگے تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا بلکہ جس شخص کے کنوئیں یا چشمے کے حریم میں ایسا کیا جا رہا ہے اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ اس آدمی نے جو کھدائی کی ہے اسے پٹ دے، کیوں کہ اسے آدمی کو اپنے چشمے یا کنوئیں کے حریم میں مداخلہ سے باز رکھنے کا پورا حق حاصل ہے۔

و كذلك لو بنى الثانى فى ذلك الموضع بناء او زرع فيه زرع او اوحا ث فبإشيتنا كان للأول ان

يمنعه من ذلك كله. وما عطف فى بنى الأول فلا ضمان عليه.

اسی طرح اگر یہ دوسرا آدمی حریم کے حدود میں کوئی عمارت تعمیر کر لے، یا کھیت کرنے لگے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے تو پہلے آدمی کو اسے ان تمام اقدامات سے روکنے کا حق حاصل ہوگا، پہلے آدمی نے کنوئیں میں آکر کوئی جاندار برباد کر دیا ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہ ہوگی۔

وما عطف من عمل الثانى فلثانى ضامن. وذلك لانه احدثه فى غيبه. وانظر فى ذلك الى ما

لا يضر به فاجعل منتهى الحریم اليه. فاذا ظهر الماء وساح على وجه الارض جعلت حریمه

كحریم النهر.

لیکن دوسرے آدمی کے تصرفات کے سبب اگر کوئی ہلاک ہو تو وہ آدمی اس ضامن قرار پائے گا، یہ نہ کہ اس نے یہ تصرف دوسرے کی ملک میں (بغیر کسی حق کے) کیا تھا، اس ضمن میں آپ غور و فکر کے بعد حریم کی ایسی نہ بنیں کہ برابر دیکھتے جو کسی سیسے بھی باعث نقصان نہ ہوں، جب پانی کناروں سے نکل کر سطح زمین پر پڑے لگے تو اس کا حریم نہر کی حریم کے برابر ہوگا۔

قال: ولو ان الثانى حفر بئر فى غير حریم الاول وهى قریبة منه. ذهب ماء الاول وعرف ان

ذهابه من حفر هذا البئر الثانية لم يجب على الآخر شىء. لان لم يحدث فى حریم الاول

شئ. الا ترى انى اجعل للآخر حریماً مثل حریم الاول وحذف من حق الاول. وكذلك

العین ایضاً مثل بئر العطن والناضح.

اگر دوسرا آدمی پہلے آدمی کے حریم کے باہر، مگر اس سے قریب ہی ایک آواز آئے اور اس پہلے کنواں کا پانی خشک ہو جائے، اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس کے خشک ہونے کا سبب اس دوسرے آدمی کی تعمیر ہے تو بھی دوسرے آدمی کے سر کچھ (تاوان) نہ ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے آدمی کے حریم میں کوئی مداخلت نہیں کی ہے، آپ دیکھتے نہیں کہ میں دوسرے آدمی کو بھی پہلے ہی آدمی کے جتنا حریم اور اسی جیسے حقوق دیتا ہوں، جو نہ ناخ اور عطن کے کنوئیں کا ہے وہی چشمے کا بھی ہے۔

المسیب (رحمہ اللہ) عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”جو کوئی بھی کسی مردہ زمین کو آمد بنالے وہ اس کیلئے ہے، مگر کسی محتجر کو تین سال بعد کوئی حق نہ رہ جائے گا۔“

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): تأخذ من حديث عمر من يحتجر حقاً بعد ثلاث سنين ولم يعمل به فلا حق له. والمحتجر هو من يبيع الرجل الى ارض موات فيحظر عليها حظيرة ولا يعمرها ولا يحييها فهو احق به الى ثلاث سنين. فان لم يحيها بعد ثلاث سنين فهو في ذلت والناس شرع واحد فلا يكون اثنى بعد ثلاث سنين.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے یہ بات نکلتی ہے کہ جو آدمی احتجار کے ذریعہ کسی حق کو خاص کر لے اور تین سال گزر جائیں مگر وہ اس پر کاشت نہ کرے تو پھر اس پر اس کا کوئی حق نہیں رہ جاتا۔ محتجر کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کسی مردہ زمین کے گرد حد بندی کر کے اس کو بھیر دے، نہ تو اس پر کاشت کرے نہ اسے آمد بنالے تین سال تک تو یہی آدمی اس قطعہ زمین کا زیادہ حق دار ہے اگر تین سال گزر جانے پر بھی وہ اسے کارآمد نہ بنائے تو اب اس زمین کے سلسلہ میں اس کی اور دوسرے انسانوں کی حیثیت یہاں ہو جائے گی، تین سال گزر جانے پر وہ دوسرے کے مقابل میں اس زمین کا زیادہ حق دار نہ رہ جائے گا۔

(۲۲۲) قال ابو يوسف حدثنا محمد بن اسحاق عن ابي بكر بن محمد عن عمرو بن حزم قال

سألته عن الاعطان. فقال اما الجاهلية منها فكانت خمسين. فلما كان الاسلام جعل بين

البئر خمسون لكل بدخمة وعشرين من نواحيها.

ابو بکر بن محمد نے عمرو بن حزم سے روایت کیا ہے کہ:

”میں نے ان سے عطن کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ: عہد جاہلیت میں تو اس کیلئے پچاس پیرس

(ہاتھ) ہوتے تھے مگر جب اسلام آیا تو یہ طرے کر دیا گیا کہ دو کنوؤں کا درمیانی فاصلہ پچاس ہاتھ ہونا چاہئے یعنی ہر کنویں کیلئے چاروں طرف پچیس (ہاتھ)۔“

(۲۲۵) قال: وحدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: من حفر بئرا

فله ما حولها خمسون ذراعاً حيطها. ليس لاحد ان يدخل عليه فيها

مرو بن شعیب کے دادا نے کہا کہ:
 ”کنواں تعمیر کرنے والے کو اس کے چاروں طرف پچاس ہاتھ زمین مل جائے گی۔ وہ اس کو گھیر لے گا، کسی اور فرد کو اس میں داخل ہونے کا حق نہ ہوگا۔“

(۲۲۶) قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن بلال بن يحيى العباسي رفعه الى النبي ﷺ قال: لا حمى الا في ثلاث: البئر، وطول افرس، وحلقة القوم اذا جلسوا
 بلال بن يحيى عيسى سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ”حمی صرف تین صورتوں میں ہے: کنوئیں کیلئے، رسی سے بندھے ہوئے گھوڑے کیلئے، اور جب کچھ لوگ ایک جگہ بیٹھے ہوئے ہوں تو ان کے حلقہ کیلئے۔“

فاضل روکنے کی ممانعت:

(۲۲۷) قال: وحدثنا محمد بن اسحاق رفعه الى النبي ﷺ قال: اذا بلغ الوادي الكعبين لم يكن لاهل الاعلى ان يحسبوا على اهل الاسفل.
 محمد بن اسحاق نے ہم سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ”جب کسی وادی میں پانی ٹخنوں تک پہنچ جائے تو بالائی حصہ کے لوگوں کو یہاں نہیں حائل ہوگا کہ وہ پانی کو زیریں علاقہ کے لوگوں کی طرف جانے سے روکیں۔“

(۲۲۸) قال: وحدثنا ابو عيسى عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود انه قال: اهل الاسفل من الشرب امراء على اعلاء حتى يرووا.
 (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
 ”آپ پاشی کے پانی کے سلسلہ میں زیریں علاقہ کے لوگ (پانی سے استفادہ کے معاملہ میں) بالائی حصہ کے لوگوں پر اس وقت تک حکمراں رہیں گے جب تک وہ اپنی کھیتی سربا ب نہ کر لیں۔“

(۲۲۹) قال: وحدثنا ابو معشر عن اشياخه رفعه الى النبي ﷺ قال: لا يحسبوا على عيل جارة، والشراخ اسوان.
 ابو معشر نے اپنے شیوخ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ:
 ”آپ ﷺ نے بارش کے بہتے ہوئے پانی کے بارے میں یہ فیصلہ کیا تھا کہ جب پانی ٹخنوں تک آجائے تو بالائی حصہ کے لوگوں کو اسے اپنے پڑوسیوں کی طرف بہنے سے نہ روکنا چاہئے۔“

فصل: فی الکلاء والمروج

فصل: خمس اور چراگا ہوں کے بارے میں

چراگا ہیں:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: ولو ان اهل قرية لهم مروج يرعون فہیاء و یحتطبون منها قد عرف انہا لهم فہیاء لہم عو حالہا یتباعونہا و یتورار ثونہا و یحدثون فیہا ما یحدث الرجل فی مملکہ.

اگر کسی بستی والوں کے کچھ چراگا ہوں جہاں وہ اپنے مویشی چراتے اور جن میں سے وہ پھنسیا کرتے ہوں۔ میں کرتے ہوں، اور یہ بات معروف ہو کہ یہ چراگا ہیں انہی کی ملکیت ہیں تو بدستور اس کی ملکیت رہیں گی، ان کو انہیں فروخت کرنے، وراثت میں منتقل کرنے اور ان میں ہر وہ تصرف کرنے کا اختیار ہوگا جو کوئی مالک اپنی ملکیت میں کر سکتا ہے۔

ولیس لہم ان یمنعوا المکد ولا الماء ولا صحاب المواشی ان یرعوا فی تلك المروج ویستقوا من تلك المیاء ولا یجوز لاحد ان یسوق ذلک الماء الی مزرعة له الا برضی من اہلہ و لیس شرب المواشی والشقة کسب الحراث لہا قد ذکر تہ.

البتہ انہیں یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ دوسروں کو چارہ یا پانی لینے سے روکیں، جن لوگوں کے پاس مویشی ہوں انہیں یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ انہیں ان چراگا ہوں میں برائیں اور وہاں کے پانی سے سیراب ہوں، مگر ان لوگوں کو یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ یہاں کا پانی بہا کر کھیت سیراب کرنے کے لئے جائیں، الا یہ کہ وہ مالکوں کی مرضی سے ایسا کریں جیسا کہ ہم (اوپر) بتا چکے ہیں۔ پانی کو خود لینے اور مویشیوں کے پلانے اور اسے آب پاشی کیلئے استعمال کرنے میں بڑا فرق ہے۔

لکز و لیس لاحد ان یحدث رجا فی ملک غیرہ ولا یتخذ فیہ نہر ولا بنوا ولا مزرعة الا باذن صاحبہ. ولصاحبہ ان یجد ذلک کلہ فاذا احدثہ لہ یکن لاحد ان یزرع فیما زرع ولا

یحتجرہ. و اذا کان مر جائف صعبہ وغیرہ فیہ سواء مشترکون فی کلثہ و ماء

کسی فرد کو کسی دوسرے کی ملکیت میں بغیر مالک کی اجازت کے چراگا بنالینے، نہریا کنواں تعمیر کر لینے یا کھیت بنالینے کا حق نہیں، البتہ خود مالک کو یہ سب کچھ کرنے کا اختیار حاصل ہے، اگر وہ اس طرح کوئی تصرف کرے تو دوسروں کو اس

کے کھیت میں کھیتی کرنے یا اس کے گرد چار دیواری کر لینے کا حق نہیں، البتہ اگر مملوک زمین کی نوعیت چراگاہ کی ہو تو اس کی گھاس اور پانی میں مالک اور دوسرے افراد یس طور پر شریک سمجھے جائیں گے۔

جنگلات:

قال: وليست الأجام كالبروج، ليس لاحد ان يحتطب من اجمة اسد الا باذنه فان فعل ضمن.
وان صاد فيها شينا من السمك او الطير فهو له من قبل ان رب الامية لا يملك ذلك.
جنگلات کی نوعیت چراگاہوں کی طرح نہیں ہے، کسی دوسرے کے جنگل۔ بغیر اس کی اجازت کے کسی کو ککڑیاں چننے کا حق نہیں، اگر وہ ایسا کرے گا تو اسے اس کا تاوان دینا ہوگا، لیکن اگر کوئی جنگل سے پرندوں کا یا وہاں کے پانی میں سے مچھلیوں کا شکار کر لے تو اسے ایسے کرنے کا حق ہے کیونکہ جنگل کا مالک ان چیزوں کا مالک نہیں ہوتا۔

الاترى ان رجلا لو صاد في دار رجل او بتسانه شيئا من الوحش والدير ان له ذلك. وليس لصاحب الدار ملك عليه وله ان يمنعه من دخول داره وبستانه فان دخل بغير اذنه فقد اساء. وما صاد لهو له ايضا.
کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے گھر یا باغ میں کسی چیز کا شکار کر لے تو وہ شکار اس کا ہوگا، مالک مکان اس شکار کا مالک نہیں، البتہ اسے اس بات کا اختیار ہے کہ اس شخص کو اپنے گھر اور باغ میں داخل ہونے سے روکے، اگر وہ بغیر اس کی اجازت کے داخل ہوا، تو اس نے برا کام کیا، لیکن جو شکار وہ کرتا ہے وہ بہر حال اس کا ہوگا۔

مچھلیوں کی فروخت:

واذا كان السمك قد حطر عليه فان كان لا يؤخذ الا بصيد فالب حظور عليه وغير المحذور سواء لا يجوز بيعه حتى يصاد. وان كان يؤخذ بليد بغير صيد فهو له. حبه الذي حطر عليه. وان صاده غيره ضمن الذي يصيده. وان باعه صاحبه قبل ان يأخذه. ان يبعه هذا بمنزلة بيع ما احرزه في اناة.
اگر وہاں سمک تھا تو اس پر حطرت ہو تو اگر اسے نہ پکڑا جاسکے تو اس کا مالک اسے بیچ سکتا ہے۔ البتہ اگر اسے پکڑا جاسکے تو اس کا مالک اسے بیچ سکتا ہے۔ البتہ اگر اسے پکڑا جاسکے تو اس کا مالک اسے بیچ سکتا ہے۔ البتہ اگر اسے پکڑا جاسکے تو اس کا مالک اسے بیچ سکتا ہے۔

مچھلیاں اگر (کسی گڑھے میں) محفوظ کر لی گئی ہوں تو اگر انہیں بغیر شکار کئے حاصل کیا جاسکتا ہو تو انہیں محفوظ کرنے یا نہ کرنے سے کوئی فرق نہ واقع ہوگا اور بغیر شکار کے ان کی بیع جائز نہ ہوگی، لیکن ان مچھلیوں کو بغیر شکار کئے ہاتھ ہی سے پکڑ لیا جاسکتا ہو تو وہ مالک کی ملکیت سمجھی جائیں گی جس نے انہیں پکڑ کر محفوظ کیا ہے۔ اگر کوئی دوسرا آدمی ان کو شکار کرے تو وہ اپنے کئے ہوئے شکار کا تاوان بھگتے گا، مالک ان مچھلیوں کو پانی سے نکالے بغیر فروخت کر سکتا ہے، اس کی نوعیت وہی ہے

جو برتن میں محفوظ کر لینے بعد پانی کی فروخت کی ہے۔

جنگلات اور چراگاہیں:

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): ولو ان صاحب بقر رعی بقرہ فی اجمة غیرہ لم یکن لہ ذلک وضمن مارعی وافسد الاثر انی ابیع قصب الاجمة وادفعها معاملۃ فی قصبہا، جو شخص اپنے گائے بیل دوسرے دی کے جنگل میں چرائے اسے، ایسا کرنے کا حق دار نہ تسلیم کیا جائے گا اور اس نقصان کا تاوان دینا ہوگی جو جنگل کو جانوروں کے چرنے سے پہنچا ہو، کیونکہ میرے نزدیک مالک کو اپنے جنگل کے نرکل کو فروخت کرنے اور اسے بٹائی پر دینے کا حق حاصل ہے۔

هذا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عامل اہل اجمة برس علی اربعة آلاف درهم وکتب لہم کتابا فی قطعة ادیہم واکلا لا یباع ولا یدفع معاملۃ۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے برس کے گھنی جھاڑیوں والے جنگل والوں سے چار ہزار درہم پر معاملہ کیا تھا اور چٹے، کھلے ٹکڑے پر انہیں ایک تحری: رکھ دی تھی، اس کے برخلاف گھاس نہ تو فروخت کی جاسکتی ہے نہ اسے بٹائی پر دیا جاسکتا ہے۔

ولو لم یکن لاہل ہذا القریۃ الذین یكون لہم ہذا المروج۔ و فی ملکہم موضع مسرح ومرعی لدواہیہم ومواشیہم۔ غیر ہذا المروج۔ کہا لاہل کل قریۃ من قری السہل والجبل۔ فان لكل قریۃ من قری السہل والجبل موضع مسرح ومرعی ومحتطب فی ایدیہم وینسب الیہم۔ وترعی فیہم مواشیہم ودواہیہم ویحتطبون منہ۔ وکانوا امتی اذنوا للناس فی رعی تلك المروج والاحتطاب منہا۔ اضر ذلک بہم ومواشیہم ودواہیہم کان لہم ان یمنعوا کل من اراد ان یرعی فیہا او یحتطب منہا۔ وان کان لہم مرعی وموضع احتطاب حولہم لیس لہ ملک۔ فانہ ینبغی لہم ولا یمنعوا لہم ان یمنعوا الاحتطاب والرعی من الناس۔

اور عموماً پہاڑیوں پر اور وادیوں میں واقع ہر گاؤں کی اپنی چراگاہ ہوتی ہے۔ جہاں لوگ مویشی چراتے اور جلانے کیلئے لکڑیاں چننے ہیں، یہ چراگاہیں ان گاؤں کی طرف ہی منسوب ہوتی ہیں، لیکن اگر کسی گاؤں کے پاس صرف جھاڑی دار میدان ہو۔ اور اس کے سوا اپنے مویشیوں کیلئے کوئی اور چراگاہ نہ ہو، اور ان جھاڑیوں سے دوسرے لوگوں کو لکڑیاں چننے اور مویشی چرانے کی اجازت دینے سے ان کے جانوروں اور مویشیوں کو تکلیف ہوتی ہو تو انہیں یہ حق حاصل ہے کہ دوسروں کو اپنی چراگاہ میں مویشی چرانے اور لکڑیاں چننے سے روک دیں لیکن اگر انہیں قرب وجوار میں لکڑیاں چننے اور مویشی چرانے

کی دوسری غیر ملوکہ جگہ میں میسر ہوں تو ان کیسے یہ جائز نہ ہوگا کہ عام لوگوں کو اپنی جگہ میں مویشی چرانے اور کھڑیاں چننے سے روکیں۔

حرم مدینہ:

(۲۲۰) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): حدثنا ابو اسحاق الشیبانی عن یثرب بن عمرو السکونی عن ابی مسعود الانصاری او سہل بن حنیف انه سمع النبی ﷺ یقول فی المدینۃ: انہا حرم آمن. انہا حرم آمن. انہا حرم آمن. (سیدنا) ابو مسعود انصاری یا سہل بن حنیف (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ کے بارے میں یہ کہتے سنا ہے کہ:

”یہ حرم ہے امن کی جگہ ہے، یہ حرم ہے امن کی جگہ ہے۔“

(۲۲۱) قال: وحدثنا مالک بن انس انه بلغه عن النبی ﷺ انه حر. عداۃ المدینۃ وما حولہا

اثنی عشر میلای جنہا وحرم الصيد فیہا اربعۃ امیال حولہا. (مالک بن انس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے یہ روایت پہنچی ہے کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ اور اس کے چاروں طرف بارہ میل کے علاقہ کی ردا بھاریوں کو کھائے اور بنائے۔“

قرار دیا ہے، اور چار میل تک کے علاقہ میں شکار کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وقد قال بعض العلماء ان سائر هذا انما هو لاستبقاء

العضاء لا لئلا رعى المواضع من الابل والبقر والغنم. وانما كانت قوت القوم اللہن. وكانت

حاجتہم الی القوت افضل من حاجتہم الی الخطب.

بعض علماء نے کہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کی تفسیر یہ ہے کہ چونکہ یہ کھڑیاں اونٹ گائے، بھیڑ بکری وغیرہ کے چارے کے طور پر کام آتی ہیں، لہذا ان کو اسی غرض کیلئے مخصوص کر دیا جائے۔ یوں کہ عرب والوں کی خاص غذا انہی مویشیوں کا دودھ تھا۔ وہ لوگوں کو ایندھن سے کہیں زیادہ ضرورت غذا کی تھی۔

ایندھن چننے کا حق:

واذا کان الخطب فی المروج وہی فی ملک انسان. فلیس لاحد یحطب منها الا باذنہ. فان

(۲۳۰) مصنف ابن سی شیبہ: ۳۲۳۱، صحیح مسلم: ۱۳۷۵، مستدرج بی عنوانہ: ۳۵۹۹، شرح معانی

الانبار: ۶۳۰۳۔

احتطب منها ضمن قبة ذات لصاحبه، فان لم يكن في تلك لاحد ملك فلا بأس ان يحتطب

منه جميع الناس، ولا بأس ان يحتطب مالم يعلم ان له مالكا.

جب ایندھن ایسی چراگا ہوں۔ مل سکتا ہو جو کسی آدمی کی ملکیت ہوں تو دوسروں کو بغیر اس کی اجازت کے وہاں سے ایندھن حاصل کرنے کا حق نہیں، ایسا کرے گا اسے مالک کو اس لکڑی کی قیمت دینی ہوگی جو اس نے وہاں سے چنی ہو، البتہ اگر یہ چراگا ہیں کسی کی ملکیت میں نہ ہوں تو سارے انسانوں کو ان میں لکڑیاں چننے کا حق ہے، جب تک کسی جگہ کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کسی کی ملکیت میں ہے وہاں سے لکڑیاں حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

وكذلك الثمار في الجبال والمروج والوادية من الشجر مالم يغرسه الناس، ولا بأس بان

يأكل من ثمارها ويتزود مما لم يعلم ان ذلك في ملك انسان.

یہی حال ان پھلوں کا ہے جو پہاڑوں، چراگا ہوں اور وادیوں میں پائے جانے والے خود رو درختوں پر آئیں کہ جب تک معلوم نہ ہو کہ وہ کسی آدمی کی ملکیت میں ان کے پھل کھانے اور ساتھ لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

وكذا العسل يوجد في اجبال والغياض، فلا بأس ان يأكله، وليس العسل في الجبال ما يكون

في ملك انسان من قبل ان يذی يتخذہ الناس يكون في الكوارت فمالم يحرز منها فهو مباح

كفراخ الصيد من الطيور وضه يكون في الغياض.

یہی حال اس شہد کا ہے جو پہاڑوں پر اور جنگلات میں پایا جاتا ہے، اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں، پہاڑی شہد کسی کی ذاتی ملکیت میں نہیں ہوتا۔ نلکہ شہد کی مکھیاں پالنے والے جس شہد کے مالک ہوتے ہیں وہ مصنوعی چھتوں میں پایا جاتا ہے، لہذا جس شہد کو علیحدہ غوطہ کر لیا گیا ہو وہ ان چیزوں اور انڈوں کی طرح مباح عام ہے جو جنگلوں میں پائے جاتے ہیں۔

ضرر اور ضرر سانی:

قال: ولو ان رجلا احرق كلاً في ارضه فذهبت النار فلا حرق مال غيره لم يضمن رب

الارض، لان له ان يوقد في ارضه، وكذلك لو احرق حصاناً في ارض كان مثل ذلك

اگر کوئی شخص اپنی مملوکہ زمین میں حاس جلائے اور اس کی آگ اڑ کر دوسرے آدمی کی چیزوں کو جلا دے تو پہلا آدمی

اس نقصان کا ذمہ دار نہ گردانا جائے گا، کیوں کہ اسے اپنی زمین میں آگ جلانے کا پورا حق حاصل ہے، یہی حال اپنی زمین

میں کئی ہوئی فصل کی باقی ماندہ کھوئیں جانے کا ہے۔

وكذلك صاحب الاجرة يحرق ما فيها من القصب، فتحرق النار مال غيره فلا ضمان عليه.

وهما مثل الذی یسقى ارضه فیغرق الماء ارض رجل الی جنبہ او ننز فلیس علیہ فی ذلک ضمان. ولا یحل لمسلم ان یتعبد الاضرار لجارہ ولا القصد لتغریق رضہ ولا لتحریق زرعدہ بشیء من یعدثہ فی ارض نفسه

اسی طرح اگر کسی جنگل کا مالک اپنے یہاں نرکل جلا رہا ہو اور یہ آگ دوسرے مالک نقصان کا ذریعہ بن جائے تو اس پر کوئی ضمان نہ ہوگا، ان دونوں آدمیوں کی حیثیت وہی ہے جو (اوپر) انصاف کی بتائی جا چکی ہے جو اپنی زمین کی آب پاشی کر رہا ہو لیکن پانی بہہ کر دوسرے کے کھیت کو غرق کر دے یا دوسرے کھیت کا سارا پانی اس کی آب پاشی کے سبب سوکھ جائے، اس صورت میں بھی پہلے شخص پر کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، البتہ یہ بات کسی مسلمان کیسے جائز نہیں کہ اپنی زمین میں کوئی ایسا تصرف کرے جس سے اس کی غرض دانستہ طور پر پڑوسی کی ضرر سانی ہو مثلاً اس کی زمین کو غرق کر دینا، یا اس کی کھیتی کو جلادینا۔

سرکاری چراگاہیں:

(۲۳۲) قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن سعد عن زید بن اسلم عن بیہ قال: رأیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ استعمل مولیٰ له علی الحمی فقال له: ویح یا ابنی اضمم جناحک عن الناس. واتق دعوة المظلوم فان دعوتہ حجابہ. ادخل لی رب العریمة ورب الغنیمۃ ودع من نعم عثمان بن عفان وابن عوف. فان ابن عفان وابن عوف اهدت ما شیتہما رجعا الی المدینۃ الی نخل وزرع. وان هذا المسکین ان هلکت ما یتنا جاء فی یصیح: یا امیر المؤمنین یا امیر المؤمنین. والماء والکلأ اھون علی من ان اغمرل ذھبا او ورقا. واللہ واللہ ان هذه لبلا دھم. قاتلوا علیہا فی الجاہلیۃ واسلموا علیہا فی الاسلام. ولولا هذا النعم الذی اھمل فی سبیل اللہ ما حییت علی الناس من بلا دھم شیئ زید بن اسلم کے والد کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے آؤ اور دہ غلام کو ایک سرکاری چراگاہ کا نگران مقرر کیا تو اس سے یہ فرمایا: دیکھو بھئی! عام لوگوں پر درست درازی نہ کرنا۔ اور مظلوم کی بددعا سے ڈرنا، کیونکہ اس کی دعا قبول ہو جاتی ہے، عام لوگوں سے اونٹوں یا گلہ یا بھیڑ بکریوں کو میری چراگاہ سے چرنے دینا لیکن عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) اور ابن عوف (رضی اللہ عنہ) کے اونٹوں کو دوڑ رکھنا کیونکہ اگر ابن عفان ابن عوف کے مویشی ہلاک ہو جائیں تو یہ لوگ مدینہ آ کر اپنے کھیت اور کھجور کے باغات سنبھال لیں گے لیکن اگر کسی غریب نے مویشی ہلاک ہو گئے تو وہ میرے

پس دہائی دیتا، امیر المؤمنین! پکارتا آ۔ گا، میرے لئے اسے سونا چاندی دینے سے زیادہ آسان یہی ہے کہ اسے چار پائی فراہم کرتا رہوں، اللہ کی قسم! یہ علاقہ انہی کے ہیں عہد جاہلیت میں انہوں نے اس پر جنگیں لڑی ہیں اور امامی دور میں جب یہ لوگ اسلام لائے تو ان زمینوں کے مالک یہی تھے، اگر جہاد کیلئے سواریاں فراہم کرنے کی خاطر مجھے یہ اونت نہ رکھنے ہوتے تو میں ان لوگوں کے علاقوں میں سے ذرا بھی زمین ان سے لے کر (بحق ریاست) مخصوص کرتا۔



فصل: فی تقبیل السواد واختیار الولاية لهم والتقدم اليهم

فصل: سواد کو ٹھیکہ پر دینے، وہاں کے باشندوں کیلئے والیوں کا

انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں دینے کے بارے میں

قال ابو يوسف: ورأيت ان لا تقبل شيئا من السواد ولا غير الولاية من البلاد. فان المتقبل

اذا كان في قبالة فضل عن الخراج عسف اهل الخراج وحس عليهم ما لا يجب عليهم

وظلمهم واخذهم بما يجبهم ليسلم مما دخل فيه وفي ذلك وامثاله خراب البلاد وحلا

لالرعية والمتقبل لا يبالي بهلا كهم بصلاح امره في قبالة

میری رائے ہے کہ آپ سوا یہ دوسرے علاقوں کی کسی زمین کو ٹھیکہ پر نہ بیچیں ٹھیکہ دار کو اگر اپنی عمل داری میں خراج

کے بعد کچھ بھی فضل بچتا نظر آتا ہے تو وہ اہل خراج پر ظلم و زیادتی کرتا اور ان کی ایسے جھوٹے دیتا ہے جس سے ان کی کمر

نوٹ جاتی ہے، اس طرح زمین میں رعایا کی بلاکٹ اور سارے علاقوں کی تباہی اور ان کے مضر ہے، ٹھیکہ دار اپنے ٹھیکہ کو بحال

رکھنے کیلئے اس کی کوئی پروا نہیں کرتا کہ رعایا کو کتنی تباہی سے سابقہ پڑ رہا ہے۔

ولعمه ان يستفضل بعد ما يتقبل به فضلا كثيرا. وليس مكء ذلك الا بشدة منه على

الرعية وضرب لهم شديدا. واقامته لهم في الشمس. وتعليق حجة في الاعناق.

گمان غالب یہی ہے کہ لوگ ٹھیکہ کی سرکاری رقم ادا کر دینے کے بعد بھی خاص رقم بچا لیتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ ایسا

صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کہ یہ رعایا سے سختی کے ساتھ پیش آئیں، ان کو خوب مار ماریں، دھوپ میں کھڑا رہنے کی

سزا دیں اور گردنوں میں پتھر لٹکائیں۔

وعذاب عظيم ينال اهل الخراج مما ليس يجب عليهم من فساد الذي نهى الله عنه. وانما

عز وجل ان يأخذ منهم العفو وليس يحل ان يكلفوا فوق طاعتهم. وانما اكره القبالة لاني لا

أمن ان يحمل هذا المتقبل على اهل الخراج مما ليس يجب عليهم فيعاملهم بما وصفت لك

فيضر ذلك بهم فيغرجوا ما عمروا ويدعوه فينكسر الخراج. وليس يبقى على الفساد شيء.

ولن يقل مع الصلاح شيء، ان الله قد نهى عن الفساد.

مختصر یہ کہ اہل خراج کو ناحق نہ۔ غدا ب سے دو چار ہونا پڑتا ہے اور ملک میں ایسا فساد چلتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں روکا ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ ہم ان سے ان کی ضرورت سے فاضل مال لیں، ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالنا کسی طرح جائز نہیں، میرے تھیکہ کے طریقہ کو اسی لئے ناپسند کرتا ہوں کہ مجھے یہ اطمینان نہیں کہ تھیکہ دار اہل خراج پر بے جا بوجھ نہ ڈالے گا اور اس۔ وہ سلوک نہ کرے گا جن کی تفصیل میں نے (اوپر) بیان کی ہے، اس سلوک سے رعایا کو نقصان پہنچے گا اور جن علاقوں و انہوں نے آباد کر رکھا ہے اسے یہ تباہ کر کے چھوڑ کر چلے جائیں گے جس کے نتیجے میں خراج کی آمدنی بھی کم ہو جائے گی، فساد پھیل جائے گا تو کچھ بھی باقی نہ رہے گا اور بھلے طریقہ سے کام چلایا جائے گا تو کوئی کمی نہ واقع ہوگی، اللہ نے فساد مچا دینے سے منع کیا ہے۔

قال الله عز وجل:

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا (الاعراف: ۵۶)

وقال:

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝

(البقرة: ۲۰۵)

وانما هك من هك من لأم . بحبسهم الحق حتى يستشري منهم . واطهارهم الظلم حتى يفتدى منهم . والحمل عن اداء الخراج ما ليس بواجب عليهم من الظلم الظاهر الذي لا يحل ولا يسع .

اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ:

”اور زمین میں اس کی اصلاح کے بعد فساد برپا نہ کرو۔“ (الاعراف: ۵۶)

فرمایا:

”اور جب انھیں کہتا ہے تو زمین اس کی دھوپ اس سے غبوتی کہ وہ اس میں فساد مچائے، اور فصلیں اور نسلیں تباہ کرے، حالانکہ اللہ فساد پسند نہیں کرتا۔“ (البقرة: ۲۰۵)

ماضی میں جو قومیں تباہ ہو گئیں ان تباہی کا سبب یہی تھا کہ انہوں نے عوام کو ان کے حقوق دینے سے گریز کیا تاکہ لوگ ان حقوق کو قیمت ادا کر کے ان سے خریدیں، اور ظلم ڈھائے تاکہ لوگ ان کے ظالم سے بچنے کی خاطر فدیہ ادا کریں، اہل خراج پر ایسا بوجھ ڈالنا جس کی ادائیگی ان کے ذمہ واجب نہیں صریح ظلم اور سراسر ناجائز ہے اس کی گنجائش کسی طرح نہیں نکل سکتی۔

اگر کسی ملک یا علاقہ کے باشندے آپ کی خدمت حاضر ہوں اور ان کے ہمراہ اس جگہ کا کوئی خوش حال اور معروف آدمی بھی ہو جو آپ سے کہے کہ میں اس علاقہ یا ملک کی طرف سے اس کے خراج نادائیگی کا ذمہ لیتا ہوں اور وہاں کے باشندے اس پر رضامندی ظاہر کریں اور کہیں کہ یہ صورت ہمارے لئے زیادہ سہولت کا باعث ہوگی تو آپ کو اس معاملہ پر غور کرنا چاہئے۔

وامير المؤمنين اعلى عيناً بما أرى من ذلك وما أرى من ذلك وم رأى انه اصلح لاهل الخراج
واوفر على بيت المال عمل عليه من القبالة والولاية بعد الاسنار والتقدم الى المتقبل
والى برفع الظلم عن الرعية والوعيد له ان حملهم ما لا طاقة بهم به او مما ليس بواجب
عليهم فان فعل وفواله مما اوعده به ليكون ذلك زاجراً وناهياً لغيره ان شاء الله

محصلین خراج کے اوصاف اور ولیوں اور محصلین خراج کو ہدایتیں:

ورأيت ابقى الله امير المؤمنين ان تتخذ قوما من اهل الصلوة والدين والامانة فتوليهم

الخراج. ومن وليت منه. یکن فقیها عالما مشورا لاهل الراى عفیفا. لا یطلع الناس

منه على عورة ولا یخاف في الله لومة لائم. ما حفظ من حق وادی من امانة احتسب به الجنة
امیر المؤمنین! اللہ آپ کو سزا دے گا، میری رائے یہ ہے کہ آپ بھلے دین دار اور امانت دار لوگوں کو تحصیل خراج
پر مامور کریں، یہ ذمہ داری اسی کے سپرد کیجئے جو عام اور فقیہ ہو، اہل الرائے کے مشورہ سے کام کرتا ہو، اور پاک و امن
و پاک باز ہو، لوگوں کو اس میں اخلاقی خیالوں سے محفوظ رکھے۔ یہیں نہ نظر آئیں اور اللہ کے کام میں وہ کسی کی مامیت کی پروا نہ کرتا ہو، جو حقوق کی
پاسداری اور ادائے امانت کا فریضہ نثا۔ پانے اور نیت حاصل کرنے کی خاطر ادا کرے۔

وما عمل به من غیر ذلک. ف عقوبة الله فيما بعد الموت. تجوز شهادته ان شهن. ولا یخاف

منه جور في حکم ان. فانك انما توليه جباية الاموال واخذها من حلها وتجنب ما

حرم منها. یرفع من ذل. شاء ويحتجن منه ما يشاء

اور اگر اس سے اس کے خلاف کوئی فعل سرزد ہو جائے تو اس بات سے ڈرے کہ اللہ اس کی موت کے بعد
سزا دے گا، جو گواہی دے تو اس کو قبول کی جاسکتی ہو، اور اگر فیصلہ کرنے بیٹھے تو اس سے ظلم و جور کا اندیشہ نہ ہو، آپ
جسے ذمہ دار بنائیں گے اسے جائز عدو کے اندر، حرام سے اجتناب کرتے ہوئے مال وصول کرنے کا کام دیں گے، وہ اپنی
صوابدید کے مطابق بعض حالات آپ کے سامنے پیش کرے گا اور بعض سے خود منہ لے گا۔

فاذا لم یکن عدلا ثقة میده. فلا یؤتین علی الاموال انی قدار اھم. لا یحتاطون فیمن یولون

الخراج. اھ. لزم الرجل منہ. باب اھدم. ایا ما ولا ھرقاب المسلمین وجب یہ خراجھم

ولعلہ ان لا یكون عرف بسد. امة ناحیة ولا بعفاف ولا باستقامة طریقة ولا بغیر ذلک

لہذا جو آدمی راست باز نہ ہو اور امانت دار نہ ہو اس پر مالی امور کے سلسلہ میں بھروسہ نہیں کیا جانا چاہئے، میرا
مشاہدہ ہے کہ لوگ خراج کے والوں کے تقرر عمل میں لاتے وقت احتیاط سے نہیں کام لیتے، جو آدمی کسی ان میں سے کسی کی
ڈیوڑھی پر چند دن پزار ہے اے۔ وہ یہ وصول کرنے کا کام دے کر مسلمانوں کے سر پر مسلط کر دیتا ہے، حالانکہ زیادہ
امکان اسی کا ہے کہ وہ نہ تو اس شخص کے حسن کردار اور سلامت روی پر مطمئن ہے نہ اس کے طور طریق اور دیگر معاملات کے
سلسلہ میں اس کے بارے میں کوئی دانہ بت رکھتا ہے۔

وقد یجب الاحتیاط. یمیر یونی شیئا من امر الخراج والبعث عن مذاھبھم والسؤال عن

طرائقھم. کہا یجب ذلک. بین ارید للحکم والقضاء.

جس فرد کو بھی خراج کی تحویل مامور کیا جائے اس کے تقرر میں خاصی احتیاط کی ضرورت ہے، اس کے مسلک اور
اس کے طور طریق وغیرہ کے بارے میں پوری تحقیق کی جانی چاہئے، ان کے سلسلہ میں ایسا کرنا اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ

حاموں اور قاضیوں کے تقرریں۔

وتقدم الى من وليت لا يكون عسوفاً لاهل عمله ولا محتقراً لعماله ولا مستخفاً بهم. ولكن يلبس لهم جلباباً من لبن يشوبه بظرف من الشدة والالاس نصداً من غير ان يظلموا او يحملوا ما لا يجب عليهم. واللبن للمسلم. والغلظة على الفاجر والعذل على اهل البيت.

وانصاف المظوم. والشدة على الظالم والعفو عن الناس فان ذلك يدعوهم الى الطاعة. جن لوگوں کو آپ، مامور کریں انہیں پہلے ہی دن جتلا دیں کہ انہیں اپنی عمر بھر کے باشندوں پر ظلم مزیداتی نہیں کرنی چاہئے، نہ ان کی تحقیر و توہین کرنی چاہئے، بلکہ تھوڑی سختی اور مہین گرفتاری سے سزا جموٹی طور پر نرم خوئی سے کام لینا چاہئے، رعایا پر ظلم کرنے یا بے جا جہاد کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اسے مسلمانوں کے ساتھ نرمی، بدکرداروں کے ساتھ سختی، اہل ذمہ سے عادلانہ برتاؤ، مظلوم کی داد و خواہی، ظالموں پر سختی اور ماموروں کے ساتھ عفو و درگزر کی پالیسی اختیار کرنی چاہئے، یہی طرہ اہل یقہ لوگوں کو مطیع و فرمان بردار بنانے والا طریقہ ہے۔

وان تكون جبايتك للخراج كما يرسم له. وترك الابتداع فيما به ملوهم به. والمساواة بينهم في مجلسه ووجه حتى يكون القريب والبعيد والشریف والوضيع عدداً في الحق سواء. وترك اتباع اليهودي. فان الله ميز من اتقاه واثّر طاعته وامره على من ساءهم.

خراج کی تحصیل اسی ضابطہ کے تحت عمل میں لائی جائے جو ان والیوں کیلئے مقرر کیا گیا ہو، یہ لوگ اپنی طرف سے نئے طریقے وضع کر کے رعایا کے ساتھ کوئی دوسرا سوک نہ کریں، والی کو چاہئے کہ بنی مہجریں میں تمام لوگوں کے ساتھ مساوی سلوک کرے تاکہ نزدیک اور دور کے لوگ، معزز پست حیثیت افراد، سب حق مساوی ملے اس کے سامنے بالکل برابر ہوں، والی کو انواء و نواہشات کی پیروی سے بچتے رہنا چاہئے، کیونکہ ج لوگ انہماقی اختیار کرتے اور اس کی اطاعت و فرمان برداری کو دوسروں کی اطاعت و فرمان برداری پر ترجیح دیتے ہیں، انہیں اللہ تعالیٰ نے ممتاز قرار دیا ہے۔

وان لا رجوان امرت بذلك وعلم الله من قبلك ايثارك ذلك. غيه لا ثم يدل منه مبدل او

خالف منه مخالف ان يأخذ الله به دونك. وان يكتب لك اجر له وما وليت ان شاء الله. میرا خیال ہے کہ اگر آپ اس طرح کی ہدایات جاری کر دیں اور اللہ تعالیٰ جان لے کہ آپ اس طریقہ کو دوسرے طریقوں پر ترجیح دے رہے ہیں، تو پھر کوئی دوسرا (ماتحت افسر) اس میں ترمیم، مدد یا ردے یا اس کے خلاف عمل کرے تو اللہ اس کا مؤاخذہ انہی لوگوں سے کرے گا، آپ سے نہیں کرے گا، آپ کو اللہ تعالیٰ کی نیت کا پورا پورا اجر عطا فرمائے گا۔

والی کے ساتھ سپاہی:

ولتصبر مع الوالی الذی ولیہ بقوما من الجند من اهل الديوان فی اعناقهم بیعة علی النصح
لک فان من نصحتک ان لا تلتمس رعیتک. وتأمّر بأجراء ارزاقهم علیهم من دیوانهم شهرا
یشهر ولا تجری علیهم من الخراج درهما فیما سواہ.

اپنے مقرر کردہ والی کے ساتھ آ رہے۔ درج دیوان فوجیوں کی ایک ایسی جماعت روانہ کیجئے جو آپ سے وفاداری اور خیر
خواہی کا عہد کر چکے ہوں، ظاہر ہے کہ آپ کے ساتھ خیر خواہی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ آپ کی رعایا پر ظلم نہ کیا جائے گا،
آپ حکم دیجئے کہ ان سپاہیوں کے غلے ہر ماہ ان کے دیوان سے دیے جاتے رہیں، اس کے علاوہ خراج کی رقم سے انہیں
ایک درہم بھی نہ دیا جائے۔

فان قال اهل الخراج نحن نجد علی والینا وحده من عندنا لم یقبل ذلك منهم ولم یحملوه.
اگر اہل خراج خود سے یہ دروازہ نہ کریں کہ ہم لوگ صرف اپنے والی کا وظیفہ اپنے یہاں سے ادا کر دیا کریں گے تو
ان کی یہ درخواست نہیں منظور کی جانی چاہئے اور نہ ان پر یہ بوجھ ڈالنا چاہئے۔

والیوں کے غلط طریقے:

فانه قد بلغنی انه قد یکون فی حاشیة العامل والوالی جماعة: منهم من لهم به حرمة. ومنهم
من له الیہ وسیلة. لیسوا برار ولا صالحین. یستعین بهم ویوجههم فی اعماله یقتضی
بذلك الذمات، فلیس یحفظونه ما یوکلون بحفظه ولا ینصفون من یعاملونه. انما
مذہبه اخذ شیء من الخراج کان او من اموال الرعیة، ثم انهم یأخذونه ذلك فیما یبلغنی
العسف والظلم والتعدی.

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ بعض ایادالی کے بہت سے حاشیہ نشین ہوتے ہیں بلنہض ان کے رشتہ دار ہوتے ہیں اور
بعض سفارشوں اور تعلقات کے سہارے آ جاتے ہیں، یہ اچھے اور بھلے کردار کے آدمی نہیں ہوتے، والی ان لوگوں سے
اپنے مختلف کاموں میں مدد لیتا اور ان کے ذریعہ بقائے وصول کراتا ہے، ان لوگوں کے پیرد جو کام کیا جاتا ہے اسے یا ٹھیک
طرح سے انجام دیتے نہ ہی اہل معاملہ کے ساتھ انصاف کا برتاؤ کرتے ہیں، انہیں بس اس سے غرض ہوتی ہے کہ کہیں سے
کچھ حاصل کر لیں، خواہ مال خراج میں سے خواہ رعایا کے ذاتی اموال میں سے، مزید برآں یہ لوگ ظلم و زیادتی کر کے حاصل
کرتے ہیں۔

ثم لا یزال الوالی ومن معه ف. نزل بقریة یأخذ اهلها من نزلہ بما لا یقدون علیہ. ولا یجب

عليهم حتى يكلفوا ذلك فيجحف بهم، ثم قد بعث رجلا من هؤلاء الذين وصفت لك انهم معه الى رجل من له عليه الخراج ليأتي به فيأخذ منه الخراج فيقول له: قد جعلت لك ان تأخذ منه كذا وكذا

پھر ایک رواج یہ بھی ہے کہ والی اور اس کے حاشیہ نشینوں کی جماعت کسی بستی میں آیا کرتی ہے تو وہاں کے لوگوں سے اپنی مہمان داری کیسے اتنا مطالبہ کرتی ہے جو ان کی بساط سے باہر ہوتا ہے، اور جس سے پورا کرنے کی ذمہ داری ان پر کسی طرح بھی نہیں لاگو ہوتی کہ اس سلسلہ میں ان پر جبر کیا جاسکے، یہ لوگ اسی طرح رعایا یا پامان کیا کرتے ہیں، یہ لوگ ایسا بھی کرتے ہیں کہ انہی حاشیہ نشینوں کو بقایا خراج کی وصولی کیلئے کسی کے پاس بھیجے، اور ان سے یہ کہہ دیا کہ میں تمہیں سب سے اتنی رقم اپنے لئے وصول کر لینے کا بھی حق دیتا ہوں۔

حتى لقد بلغني انه ربما وظف له اكثر مما يطالب به الرجل من الخراج. فاذا اتاك ذلك الموجه اليه قال له: اعطني الذي جعله لي الوالي فان جعلني كذا وكذا فان لم يعطه ضربه وعسفه وساق البقر والغنم ومن امكنه من ضعفاء المزارعين - نبي خذ ذلك منهم ظلما وعدوانا.

یہاں تک کہ مجھے یہ بات بھی پہنچی ہے کہ بسا اوقات یہ لوگ اس شخص کو اپنے لئے سب سے بھی زیادہ رقم وصول کر لینے کا حق دے دیتے ہیں جو باقی دار کے ذمہ بطور خراج نکلتی ہے، یا گماشتہ جب باقی دار کے پاس جاتا ہے تو کہتا ہے کہ والی نے میرے لئے جو نذرانہ مقرر کیا ہے وہ بھی لاؤ، والا اس قدر ہے، اب باقی دار نذرانہ کی مطلوبہ رقم نہیں ادا کرتا تو یہ اسے مارتا پیٹتا ہے، اس کی گائے، بکریاں ہٹا لاتا ہے اور جن کمزور کاشت کاروں پر اس کا سچوتا ہے انہیں بھی پکڑ لاتا ہے، اور اس وقت تک نہیں چھوڑتا جب تک ظلم و زیادتی کے ذریعہ مطلوبہ رقم نہ وصول کر لے۔

وهذا كله ضرر على اهل الخراج ونقص للفقراء مع ما فيه من الاثم شره حسم هذا وما اشبهه وترك التعرض لمثل هذه حتى لا يكون مع الوالي من هؤلاء الذين سميت احدا.

ان حرکتوں کے کارگزار ہونے کے علاوہ ان سے اہل خراج کو بے جا تکلیف پہنچتی ہے اور مالِ یہ کی آمدنی میں بھی کمی آجاتی ہے آپ والی کو حکم دیجئے کہ ان حرکتوں اور ان جیسے دوسرے کاموں کا سلسلہ فوری طور پر بند کر دے اور آئندہ والی کے ساتھ اس قسم کے لوگ نہ لگنے پائیں جن کا ذکر میں نے (اوپر) کیا ہے۔

ويكون ما يؤخذ لك من البهال من باب حله ولا يوضع الا في حقه. وتقسم في اختيار هؤلاء الجند الذين نصيرهم مع الوالي وليكونوا من صالحى الجند ومن لا الفهم واليسر والنعمة منهم ان شاء الله تعالى

ہونا یہ چاہئے کہ آپ کے نام پر جو مال وصول کیا جائے حلال طریقہ سے وصول کیا جائے اور صرف من سب جہوں پر حق کے مطابق صرف کیا جائے۔ میر نے جن سپاہیوں کو والی کے ساتھ بھیجنے کا مشورہ دیا ہے ان کے انتخاب کا جدا اہتمام کیجئے، یہ لوگ فوج کے بہترین عنصر شتمل ہوں، سمجھ بوجھ رکھتے ہوں، انشاء اللہ تعالیٰ۔

وتقدم في ان يكون عند الطعام ودياسه من الوسط . ولا يحبس الطعام بعد الحصاد الا بقدر ما يمكن الدياس . اذا امكن الدياس رفع الى البيادر ولا يترك بعد امكانه للدياس يوما واحدا . فانه ما لم يزر في البيادر تذهب به الاكورة والماراة والطير والدواير . وانما يدخل ضرر هذا على الخراج فاما على صاحب الطعام فلا

اور آپ ہدایت کر دیجئے کہ۔۔۔ کی کٹائی اور دوائی کا کام بہترین طریقہ پر انجام پانا چاہئے، فصل کٹنے کے بعد غلہ اتنے ہی عرصہ کھیت میں روکا جائے۔ جتنے عرصہ میں کہ دوائی کے انتظامات مکمل ہو جائیں، جب یہ ہو جائے تو غلہ کھلیانوں میں منتقل کر دیا جائے اس میں آب و ہوا کی بھی تاخیر نہ ہو کیونکہ جب تک غلہ کھلیان میں نہ محفوظ کر لیا جائے اسے کاشتکار اور راغبیہ، نیز جانور اور پرندے۔۔۔ اڑتے ہیں، اس کے نتیجہ میں نقصان خراج کا ہوتا ہے۔ نہ فصل کے مالک کا۔

لان صاحب الطعام يأمن منه فيما بلغني وهو سنبل قبل الحصاد الى ان يبلغ المقاسمة . فحبس الطعام في الدحر . والبيادر ضرر على الخراج . واذا رفع الى البيادر وصير اكدا ساخذ في دياسه . ولا يحبس الطعام اذا صار في البيادر الشهر والشهرين والثلاثة لا يداس فان في حبسه في البيادر ضرر على السلطان وعلى اهل الخراج . وبذلك تنخر العبارة والحراث .

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے۔ فصل کا مالک فصل کٹنے اور غلہ کی تقسیم عمل میں آنے سے پہلے بھی، جب غلہ بالیوں میں ہوتا ہے اس میں سے لے کر کھتے جاتے ہیں، پس معلوم ہوا کہ غلہ کو میدانوں اور کھلیانوں میں پڑا رہنے دینا خراج کیلئے باعث نقصان ہے، جب غلہ کھلیانوں میں پہنچ جائے تو اس کے الگ الگ ڈھیر لگادیئے جائیں تو اس کی دوائی شروع ہو جانی چاہئے، کھلیانوں میں پہنچ جانے کے بعد غلہ کو کئی مہینہ تک بغیر دوائی کے پڑا رہنے دینا غلط ہے کیونکہ اس ریاست کا بھی نقصان ہوتا ہے اور خراج اگر کرنے والوں کا بھی، اس تاخیر کے نتیجہ میں آئندہ فصل اور دوسرے کاموں میں بھی تاخیر ہوتی ہے۔

ولا يحصر عليهم دما في البيادر ولا يحزر عليهم حزرا ثم يأخذوا بنقائص الحزر . فان هذا هلاك لاهل الخراج وخرب للبلاد . وليس ينبغي للعامل ولا يسعه ان يدعى على اهل الخراج ضياع غلة فيأخذ بذلك لسبب اكثر من الشرط .

یہ طریقہ درست نہیں کہ غلہ میں رکھے ہوئے غلہ کی مقدار ظن و تخمین کے ذریعے طے کی جائے اور بعد میں اگر مقدار

اس سے تم نکلے تو اس کا مواخذہ کا شکاروں سے کیا جائے، یہ طریقہ رعایا کو بھی تباہ کرے گا اور ملک کو بھی، کسی سرکاری افسر کیسے یہ کسی طرح مناسب نہیں کہ کا شکاروں کے اوپر کچھ غلہ ضائع کر دینے کا الزام نہ کرے اس مقدار سے زیادہ غلہ وصول کرے جو طے شدہ شرائط کی رو سے وصول کیا جانا چاہئے۔

اذ دیس وذری قاسمهم ولا یکیه علیهم کیل بزیهاب ثم یدمه فی البیادر الشھر والشهرین . ثم یقاسمهم فی کیلہ ثانیة فان نقص عن الکیل لا ینال : او فونی . واخذ منهم مالیس له . ولكن اذا دیس الطعام ووضعه فیہ القفیز قاسمهم واخذ حقہ ولا یحبسه ولا یکیل للسلطان کیل بزیهار وللاکار کیل السرد . بل یكون سیلا واحدا بین الفریقین سر د امر سلا

غلہ کی دوائی اور صفائی ہو جائے۔ پر افسر اس کی تقسیم عمل میں لاکر پنا اور کا شکاروں کا حصہ الگ الگ کر لے گا، لیکن اس ناپ تول میں وہ کا شکاروں کے ساتھ بے انصافی نہ کرے، یہ طریقہ بھی نہیں انیار یا جانا چاہئے کہ اس تقسیم اور ناپ تول کے بعد بھی غلہ مہینہ دومہینہ تک سمیان ہی میں پڑا رہنے دیا جائے اور اتنے عرصے بعد دوبارہ ناپ تول اور تقسیم عمل میں لائی جائے اور اگر اس غلہ کی مقدار پہلی ناپ تول کے اعتبار سے کم نکلے تو افسر کا شکاروں سے اس نقصان کو بھرنے کا مطالبہ کر کے بغیر کسی حق کے ان سے مزید غلہ وصول کر لے۔

ہونا یہ چاہئے کہ جہت غلہ کی دوائی اور صفائی ہو جائے اور اسے قفیز سے ناپ یا جائے تو افسر اس کی تقسیم عمل میں لاکر اپنا حق میخدہ کر لے، اور اس کے بعد نہ کو وہاں نہ پڑا رہنے دے، یہ بھی نہ ہو کہ ناب میں سلطان کیسے زیادہ زیادہ یا جائے اور کا شکاروں کیلئے بالکل ٹھیک ٹھیک ناپ جائے، بلکہ دونوں فریقوں کیلئے ٹھیک ٹھیک ور سال ناپ ہونی چاہئے۔

نا جائز مطالبے اور ان کی ممانعت :

ولا یؤخذ اهل الخراج برزق عامل ولا اجر مدی ولا احتقار ولا نزلة ولا حولة طعام السلطان . ولا یدعی علیهم بنقیصة فتؤخذ منه . ولا یؤخذ منه ثمین صحف ولا قراطیس ولا اجور الفتوح ولا اجور الكبالین ولا مؤنة لاحد علیهم فی . ولا من ذالك ولا قسمة ولا نأبة سوی الذی وصفنا من المقاسمة

اہل خراج سے کسی عامل کا رزق نہ، اناج ناپنے یا اس کو اکٹھا کرنے کی اجرت نہ، سول کنندگان کے قیام کے اخراجات یا سرکاری غلہ کی بار برداری کے اخراجات کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، (حمل و نقل وغیرہ میں) خراج کے غلہ میں کمی واقع ہو جائے تو ان لوگوں پر اس کا الزام لگا کر اسے پورا کرنے کا مطالبہ غلط ہے، کاہن اور رجسٹر کی قیمت، ہر کاروں کی

اجرت، یا ناپنے والوں کی اجرت نہ۔ نہیں لی جائے گی کسی کیسے ان میں سے کسی چیز کی فراہمی ان کے ذمہ نہیں ریاست اور کاشتکاروں کے درمیان طے شدہ نسبتوں سے غلہ کی تقسیم کے علاوہ جس کا ذکر ہم نے اوپر کیا ہے، اہل خراج پر کوئی اور ذمہ داری، یا کسی قسم کا ہنگامی بوجھ ذالنا غلط ہے۔

ولا يؤخذ باثمان الاتيان . يقاسموا الاتيان على مقاسمة الحنطة والشعير كيلا او تباع

فيقسم ثمنها على ما وصفه . من القطيعة في المقاسمة . ولا يؤخذ منهم ما قد يسبونہ رواجاً

لدر اھم یؤدونھا فی الخراج

ان لوگوں سے (سرکاری دھرم) بھوسہ کی قیمت کا مطالبہ نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ گیہوں اور جو کی طرح بھوسہ بھی ناپ کر تقسیم کر لینا چاہئے، یا اسے فروخت کر کے اس کی قیمت باہم تقسیم کر لینی چاہئے، جیسا کہ میں نے مقررہ متعینہ معاملہ میں بٹائی کے سلسلہ میں بیان کیا ہے۔ یہ بات پہنچی ہے کہ بعض لوگ خراج کی ادائیگی کیسے درہم لے کر آتے ہیں تو ان سے کچھ درہم یہ کہہ کر لے لیے جاتے ہیں کہ یہ ان درہموں کی بھٹائی یا مہ ہے یہ طریقہ سراسر غلط ہے اہل خراج سے مہ کے نام پر کوئی رقم نہیں وصول کی جانی چاہئے۔

فانه بلغني انهم يقيمن نيل الخراج في الشمس ويضربونهم الضرب الشديد، ويعلقون

عليهم الجرار ويقيدونهم: ايمسعهم من الصلاة وهذا عظيم عند الله شنيع في الاسلام
خراج کی رقم وصول کرنے کی خاطر کسی آدمی کو مارنا یا ایک ٹانگ پر کھڑا رکھنا بھی سراسر ظلم ہے، مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ افسران خراج لوگوں کو دھوپ میں کھڑے رکھتے ہیں، انہیں سخت مار مارتے ہیں، ان کی گردنوں میں گھڑے لٹکا دیتے ہیں اور انہیں اس طرح پابند زنجیر کر دیتے ہیں کہ وہ نماز بھی نہیں ادا کر سکتے، یہ بات اللہ تعالیٰ کی نظر میں بہت ہی بری ہے اور اسلام میں (ایسی سزائیں) انتہائی پسندیدہ ہیں۔

رفاء عامہ سے متعلق ذمہ داریاں:

ورأيت ان تأمر عمال الخراج اذا اتاهم قوم من اهل خراجهم فذكروا لهم ان في بلادهم

انهاراً عادية قديمة وارض بن كثيرة غامرة. وانهم ان استخرجوا لهم تلك الانهار

واحتقروها واجرى الماء فباعوا هذه الارضون الغامرة وزاد في خراجهم. كتب بذلك

اليه فأمرت رجلا من اهل خير والصلاح يوثق بدينه وامانته فتوجه في ذلي حتى ينظر

فيه ويسأل عنه اهل اخرة والبصيرة به. ومن يوثق بدينه وامانته من اهل ذلك البلد.

ويشاور فيه غير اهل ذلك البلد ممن له بصيرة ومعرفة. ولا يجر الى نفسه بذلك منفعة ولا

يدفع عنها به مضرة.

میری رائے یہ ہے کہ آپ خراج کے افسران کو ہدایت کر دیں کہ جب ان ن عمدمداری کے کچھ لوگ ان کے پاس آکر یہ بتائیں کہ ان کے علاقہ میں بعض قدیمی نہریں ہیں جو اب ناکارہ ہو گئی ہیں، اور بہت سی زمینیں ناکارہ ہو کر بغیر کاشت کے پڑی ہوئی ہیں، اور یہ کہ گران نہروں کی کھدائی اور صفائی ہو جائے اور ان بس از سر نو پانی جاری ہو جائے تو یہ ناکارہ زمینیں پھر زیر کاشت آجائیں گی اور اس طرح خراج کی آمدنی میں اضافہ ہوگا۔ تو ان کی یہ عرض داشت آپ کو اور سال کر دی جائے، پھر آپ کسی معتمد علیہ امانت دار، اور صاحب صلاح و تقویٰ فرد کو اس بارے میں تحقیق کرنے کیلئے بھیجے، یہ شخص اس علاقہ کے ثقہ، واقف کار، اور صاحب بصیرت لوگوں سے معلومات حاصل کرے اور اس علاقہ کے باہر کے تجربہ کار اور صاحب رائے، افراد سے بھی مشورہ کرے البتہ یہ ضروری ہے کہ اس سعی و ہمد سے اس آدمی کو اپنے ذاتی نفع کی ترویج یا نقصان کی تلافی نہ مقصود ہو۔

فاذا اجتمعوا علی ان فی ذالک صلاحاً و زیادة فی الخراج امرت بغیر ذلک الانہار. وجعلت

النفقة من بیت المال. ولا تحمل النفقة علی اهل البلد فانہم اریعہ. واخیر من ان یخربوا.

وان یفر وامن ان ینہب مالہم و یعجزوا.

اگر سب کی رائے یہی ہو کہ اس اسکیم کو زیر عمل لانے میں ملک کا فائدہ ہے اور ان کی آمدنی میں بھی اضافہ کی توقع ہے تو آپ ان نہروں کی کھدائی اور صفائی کا حکم جاری کر دیجئے، اور اس سلسلہ کے بارے میں مصارف کا بوجھ بیت المال پر ڈالئے، ان اخراجات کا بوجھ اس علاقہ کے باشندوں پر نہ ڈالئے، حقیقت یہ ہے کہ لوگوں کا آباد و خوش حال رہنا ان کے اجڑ جانے اور مفلس ہو کر ادائیگی خراج سے بھی عاجز رہ جانے سے بہتر ہے۔

وکل ما فیہ مصححة لاهل الخراج فی ارضہم وانہارہم. وطلبوا صلاح ذلک لہم اجیبوا

الیہ اذا لم یکن فیہ ضرر علی غیرہم من اهل طسوج آخر و رستاق آخر مما حولہم. فان کان

فی ذالک ضرر علی غیرہم و ذہاب بغلاتہم و کسر للخراج لم یجایبوا الیہ.

اپنی زمینوں اور نہروں کے سلسلہ میں اہل خراج کے ہر اس مطالبہ کو پورا کیا، مانا چاہئے جس سے ان کے مفادات و مصالح کی ترویج متوقع ہو، بشرطیکہ اس اسکیم پر عمل کرنے سے ان کے ارد گرد کے دوسرے گاؤں اور قصبہات کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو، اگر ان کا مطالبہ پورا کرنے سے دوسروں کی پیداوار گھٹ جانے اور خراج کی آمدنی میں کمی ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اسے نہیں تسلیم کرنا چاہئے۔

قال ابو یوسف: واذا احتج اهل السواد الی کرمی انہارہم العظام التي تأخذ من دجلة

والفرات کریت (جفرت) ہم. وكانت النفقة من بیت المال ومن اهل الخراج ولا یحمل

ذلک کلہ علی اهل الخراج. واما الانہار التي یجرونہا الی ارضہم. وہزارعہم وکرومہم

ورطابهم وبساتینہم و باقالہم وما اشبه ذلک فکریہا علیہم خاصۃ لیس علی بیت

المال من ذلک شیء

باشندگان سوا کوثر اپنی ان بن نہروں کی کھدائی اور صفائی کی ضرورت پیش آئے جو دھند اور فرات سے نکالی گئی ہیں تو آپ ان کی کھدائی اور صفائی کر دیا کیجئے اور اس کے اخراجات کا بوجھ بیت المال اور اہل خراج دونوں پر ڈالے۔ لیکن سارا بوجھ اہل خراج پر ڈال دینا نہ ہوگا، رہیں وہ چھوٹی چھوٹی نہریں جن کے ذریعہ لوگ اپنی زمینوں، کھیتوں، انہور کی کاریاؤں، کھجوروں، باغات اور ترکھ کی کھیتوں وغیرہ تک پانی لے جاتے ہیں تو ان کی کھدائی اور صفائی کے اخراجات انہی افراد کو برداشت کرنے ہوں گے۔ بیت المال پر اس سلسلہ میں کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے گا۔

فما البثوق والمسند باند والبریدات التي تكون في دجلة والفرات وغيرهما من الانهار

العظام فان النفقة ملی ذلک من بیت المال لا یحمل علی اهل الخراج من ذلک شیء لان

مصلحة هذا علی الامم مدخلة لانه امر عام لجميع المسلمين فالنفقة علیہ من بیت المال

لان عطب الارضین من هذا وشبهه وانما یدخل الضرر من ذلک علی الخراج

دھند اور فرات اور دوسرے بڑے دریاؤں پر گھاٹ یا پانی کے نکاس کی جگہوں کی تعمیر اور مرمت پر آنے والے اخراجات تمام تربیت امال سے کئے جائیں گے، اہل خراج پر اس کا بوجھ نہ ڈالا جائے گا، کیونکہ یہ سارے مسلمانوں سے تعلق رکھنے والے امور ہیں اور ان کے مطاع کا تحفظ تمام تمام کے ذمہ ہے، چونکہ زمینوں کی بروہاری وغیرہ کا تعلق مصالح عامہ سے ہے اور ان کا برا اثر خراج آمدنی پر پڑتا ہے لہذا اس سلسلہ کے جملہ مصارف بیت المال سے پورے کئے جائیں گے۔

ولا یولی النفقة علی ذلک لا رجل یخاف الله یعمل فی ذلک بما یمجب علیہ الله قد عرفت امانته

وحمد مذهبه ولا تولى من یخونک ویعمل فی ذلک بما لا یجمل ولا یسعه یاخذ المال من بیت

المال لنفسه ومن مدفع المواضع المخوفة ویہملها ولا یعمل علیہا شینا یمکها به

حتى تنفجر فتغرق مدخل من الغلات وتخرب منازلہم وقراہم

اور ان مصارف میں مار خرچ کرنے کا اختیار ایسے ہی ذمہ دار کے ہاتھ میں دیجئے جو خوف خدا رکھتا ہو، جس کی امانت داری اور مسلک پر پورا اطمینان ہو۔ جو خالصۃً لوجه اللہ کام کرے، خائن اور جہازناہ سب میں کوئی تمیز کئے بغیر کام کرنے والوں کو یہ ذمہ داری نہ سونپئے۔ ایسا دمی بیت المال کا روپیہ اپنے اور اپنے ساتھیوں پر ان اذالے کا، خطرہ کے تمامات کی مرمت نہیں کرائے گا یا ان پر پختہ کرا کر انہیں بالکل درست نہیں کرا دے گا، تاہم وہاں سے پانی پھٹ پڑے گا اور لوگوں کے غلہ، مکانات اور پوری پوری بستیوں کو تباہ کر دے گا۔

معائنہ و احتساب:

ثم وجه من يتعرف ما يعمل به اليك على هذه المواضع المخوفة منها وما يمسك من العمل عليها مما قد يحتاج الى العمل وما تفجر وما السبب في انفجاره وله مت عليه اجر العمل عليه واحكامه حتى انفجر ثم عامله على حسب ما يأتيك به الخ عنه من حمد لامره او ذم وانكار وتأديب

ذمہ دار مقرر کرنے کے بعد آپ کسی دوسرے آدمی کو اس ذمہ دار کی کارکن کا بازہ لینے پر مامور کیجئے جو معائنہ کرے کہ یہ ذمہ دار پر خطر مقامات پر کیا کام کر رہا ہے اور کن قابل مرمت جگہوں پر اس نے کام نہ لگانے کا فیصلہ کیا ہے، کن کن مرت شدہ جگہوں سے پانی پھٹ پڑتا ہے اور ایسے ہونے کا سبب کیا ہے، وجہ ہے کہ وہاں پر کام لگا کر جو اجرت دی گئی وہ بے فائدہ ضائع ہو گئی اور مرمت ناکارہ ثابت ہوئی، اس جائزہ کے بعد آپ کو جو رپوٹ ملے متعلقہ افسر کے ساتھ اسی کے مطابق سلوک کیجئے، اس کے کام کی تعریف کیجئے یا اس کی مذمت کیجئے اور اس کے خلاف تادیبی کارروائی عمل میں لے آئیے۔

قال ابو يوسف: وان انا رى ان تبعث قوما من اهل الصلاح والعفاف ممن يوثق بدينه وامانته يسألون عن سرقة العمال وما عملوا به في البلاد وكيف جبو الخ ج على ما امروا به وعلى ما وظف على اهل الخراج واستقر، فاذا ثبت ذلك عندك وصح اخواننا استفضلوا من ذلك اشد الاخذ حتى يؤدوه بعد العقوبة الموجعة والنكال حتى لا يعبوا ما امروا به وما عهد اليهم فيه.

اور میری رائے ہے کہ آپ چند پاک باز اور نیک افراد کو جن کی دین دار اور مانت داری پر پورا اعتماد ہو، اپنے افسران کے طرز عمل کی جانچ پڑتال کیلئے روانہ کیجئے، یہ لوگ معلوم کریں کہ اپنی اپنی مل داری میں ان افسران کی پالیسی کیسی رہی ہے، انہوں نے تحصیل خراج میں کس حد تک مقررہ اصول و ضوابط کی پابندی کی اور اس شرح کو برقرار رکھا یا نہیں جو اہل خراج کیسے مقرر کی گئی ہے، جب آپ کو ان افراد سے رپورٹ مل جائے اور اس رستہ میں لگائے گئے الزامات کی تحقیق مکمل ہو جائے تو ان افسران نے جو کچھ فاضل وصول کیا ہے اس پر ان سے بہت سخت جو بطلی کی جائے اور سخت سزائیں دے کر ان سے یہ رقبے وصول کی جائیں تاکہ آئندہ یہ لوگ مقررہ ضوابط کی خلاف ورزی اور اپنے مقررہ حدود سے تجاوز کی ہمت نہ کر سکیں۔

فان كل ما عمل به والى اخراج من الظلم والعسف، فامنا يحمد، على انه قد امر به. وقد امر

بغیرہ۔ وان احدث بواحد من حم العقوبة الموجهة انتهي غيره واتقى وخاف وان لم يفعل هذا بهم تعدوا على اهل الخرج و جترءوا على ظلمهم وتعسفهم واخذهم بما لا يجب عليهم۔
والی خراج جو ظلم و زیادتی کرتا۔ اس کے بارے میں رعایا یہ سمجھتی ہے کہ اسے ایسا ہی کرنے کا حکم دیا گیا ہے، حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے۔ آپؐ ان میں سے ایک کو بھی سخت سزا دے دیں تو دوسرے ڈر کر ان حرکتوں سے باز آجائیں گے، لیکن اگر آپؐ ایسا نہ کریں گے تو یہ لوگ اہل خراج پر دست درازیاں جاری رکھیں گے اور ان پر ظلم ڈھرائیں گے۔

واذا صح عندك من العمل، الوالی تعد بظلم وعسف وخيانة لك في رعيتك واحتاج شيء من الفداء او خبث طبعه او سوء سيرته فحرام عليك استعماله والاستعانة به۔ وان تقلده شيئاً من امور رعيتك وتذكره في شيء من امرك، بل عاقبه على ذلك عقوبة تردع غيره من ان يتعرض لمثل ما تعرض له، وایاك ودعوة المظلوم فانها دعوة مفاجبة۔
آپؐ کو جب کسی والی یا عامل کے بارے میں قطعیت کے ساتھ یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ظلم و زیادتی کی ہے، حدود سے تجاوز کیا ہے، رعایا کے ساتھ اپنے برتاؤ میں آپؐ کے ساتھ خیانت کی ہے، یا فتنے کا کچھ مال ضم کر بیٹھا ہے یا اس کی سیرت بری اور کردار گندہ ہے تو آپؐ آئندہ اس افسر سے کام لینا، یا اسے کسی طرف کی ذمہ داری سپرد کرنے یا اسے اپنے معاملات میں ذرا بھی ذخیل بنانا حرام ہے، اس کے برعکس، آپؐ کو چاہئے کہ ایسے افسر کو اتنی سخت سزا دیں کہ دوسروں کو عبرت ہو اور وہ ان حرکتوں سے باز آجائیں جس کا ارتکاب اس افسر سے ہوا ہے۔ مظلوم کی بددعا سے بچئے کیونکہ اس کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

رعایا پر ظلم گناہ ہے:

(۲۳۳)۔ حدثني مسعر بن عمير و بن مرة عن عبدالله بن سلمة قال: قال لي معاذ: صل ونم۔
واطعموا اكتسب حلالاً، لا تأثم ولا تموتن الا وانت مسلم۔ اياك ودعوات او دعوة المظلوم۔

عبداللہ بن سلمہ کا بیان ہے کہ:

”(سیدنا) معاذ (رضی اللہ عنہ) نے مجھ سے کہا ہے کہ: نماز ادا کر، نیند لے، کھاؤ اور حلال کمائی کر، اور گناہ نہ کر اور

(۲۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۹۷، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۲۳۳۔

(۲۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۵۹۱، الزہد لابن داود: ۲۱۴۔

اسی حال پر مرکہ تو مسم ہو، اور مظلوم کی بد دعاؤں یا بد دعا سے بچ کر رہ۔

(۲۳۲) قال: وحدثني منصور عن ابي وائل عن ابي الدرداء قال: لا تبركم بالامر ولا افعله

ولكني ارجو فيه الخير. وان ابغض الناس الى ان اظلمه الذي لا يسر نعين على الا باله.

(سیدنا) ابودرداء (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”میں تمہیں بعض امور بجالانے کی ہدایت کرتا ہوں دریں حالات میں انہیں روکنا نہیں چاہتا، البتہ مجھے ان امور سے خیر وابستہ نظر آتا ہے، لوگوں میں سے جس شخص پر ظلم کرنا مجھے سب سے زیادہ ناگوار ہے وہ شخص ہے جو میرے خلاف اللہ کے سوا کسی اور کی مدد طلب نہیں کرتا۔

عدل وانصاف کی برکتیں:

ان العدل وانصاف المظلوم وتجنب الظلم مع ما في ذلك من الاجر: يدبه الخراج وتكتر به عمارة البلاد والبركة مع العدل تكون وهي تفقد مع الجوار. الخرج مالهأخوذ مع الجور تنقص البلاد به وتغرب هذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان يجبي السواد مع عدله في اهل الخراج وانصافه لهم ورفع الظلم عنهم مائة ألف ألف والهم اذ ذاك وزنه وزن المثلقال.

عدل وانصاف کرنے اور ظلم و جور سے پرہیز کرنے میں جو اخروی اجر ہے اس کے سوا اس سے علاقوں کی خوش حالی میں اضافہ ہوتا ہے اور خراج کی آمدنی بڑھتی ہے، برکت عدل سے وابستہ ہے، ظلم و جور سے برکت ختم ہو جاتی ہے، جو خراج ظلم و جور کے ذریعہ وصول کیا جاتا ہے اس سے ملک میں بد حالی اور تباہی مچتی ہے۔ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا عہد مبارک ملاحظہ ہو کہ باوجود اس کے کہ آپ اہل خراج کے ساتھ کامل عدل وانصاف کا حاملہ کرتے اور ان پر سے ہر طرح کے ظلم کا ازالہ کرتے رہتے تھے، آپ کے زمانہ میں سواد سے دس کروڑ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، جب کہ اس زمانہ میں درہم کا وزن ایک مثقال ہوتا تھا۔

امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز:

فلو تقربت الى الله عز وجل يا امير المؤمنين بالجلوس لمظالم رعيته في الشهر او الشهرين مجلساً واحداً تسمع فيه من المظلوم وتنكر على الظالم رجوت ان لا تكون ممن احتجب عن حوائج رعيته. ولعلك لا تجلس الا مجلساً او مجلسين حتى يسب ذلك في الامصار والمدن فيخاف الظالم وقوفك على ظلمه. فلا يجترأ على الظلم.

امیر المؤمنین! اگر آپ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کی خاطر ہر مہینہ یا مہینہ میں دو بار، ایک اجلاس خاص اس لئے کریں کہ اپنی رعایا سے مظالم کی فریاد سنیں، اور ظالموں کو متنبہ کریں تو مجھے امید ہے کہ آپ کا شمار ان حکمرانوں میں نہ ہوگا جو اپنی رعایا کی ضروریات سے بے نیاز و غافل رہتے ہیں، مجھے توقع ہے کہ اس طرح کے ایک اجلاس کا انعقاد ہوتے ہی یہ خبر اطراف و جوانب میں عام ہو جائے گی، ہر ظالم کو اس بات کا ڈر لگنے لگے گا کہ اسکی خیر آپ تک پہنچ جائے گی، اور وہ ظلم سے باز آ جائے گا۔

وَيَأْمُلُ الضَّعِيفَ الْمَقْبُورَ مِلْوَ سَكَ وَنَظَرَكَ فِي أَمْرِهِ فَيَقْوِي قَلْبَهُ وَيَكْثُرُ دَعَاؤُهُ. فَانْ لَمْ يَمَكِّنْكَ الْإِسْتِمَاعُ فِي الْمَجْلَسِ الَّذِي تَجْلِسُهُ مِنْ كُلِّ مَنْ حَضَرَ مِنَ الْمَظْلُومِينَ نَظَرْتَ فِي أَمْرِ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فِي أَوَّلِ مَجْلَسٍ وَفِي أَمْرِ طَائِفَةٍ أُخْرَى فِي الْمَجْلَسِ الثَّانِي. وَكَذَلِكَ فِي الْمَجْلَسِ

الثالث. وَلَا تَقْدِمُ فِي ذَلِكَ إِذْ أَنَا عَلَى إِنْسَانٍ. مَنْ خَرَجْتَ قِصَّتَهُ أَوَّلًا وَكَذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِ
کمزور و پامال لوگوں کو یہ آس بند، جائے گی کہ آپ اجلاس کر کے ان کے معاملہ پر غور فرمائیں گے، اس سے ان کی ڈھارس بندھے گی اور وہ آپ کو بہت دیکھیں دیں گے، اگر آپ ایک ہی مجلس میں ان تمام دادخواہوں کی بات نہ سن سکیں جو اس دن حاضر ہوں تو آپ پہلے اجلاس میں ان میں سے ایک گروہ کے مقدمات دیکھ لیں اور دوسرے گروہ کے مقدمات کو دوسرے اجلاس اور پھر تیسرے اجلاس میں لے لیں۔۔۔۔۔ میں زیر غور لاتے رہیں، اس سلسلہ میں کسی آدمی کو دوسرے پر ترجیح نہ دیں، جس کی رونداد پہلے سامنے آجائے سے پہلے بلا لیا جائے، و علیٰ ہذا الترتیب۔

مَعَ أَنَّهُ مَتَى عَلَّمَ الْعَمَالَ وَالْوَلَاةَ أَنَّكَ تَجْلِسُ لِلنَّظَرِ فِي أُمُورِ النَّاسِ يَوْمَافِي السَّنَةِ لَيْسَ يَوْمَافِي الشَّهْرِ تَنَافُؤًا هُوَ أَبَاحَ اللَّهُ عَنِ السَّلَامِ وَانْصَفُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ. وَإِنِّي لَأَرَجُ لَكَ بِذَلِكَ أَكْثَرَ الثَّوَابِ. أَنَّهُ مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْبٍ. مَنْ كَرْبَ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ الْآخِرَةِ.

ایسا کرنے کا ایک فائدہ یہ بھی ہوتا ہے کہ جب عمال اور والیوں کو یہ معلوم ہوگا کہ آپ مہینہ میں ایک دن، بلکہ سال میں ایک دن، عام لوگوں کے معاملات مقدمہ پر غور کرنے کیلئے اجلاس کرتے ہیں تو، انشاء اللہ، وہ ظلم سے باز آئیں گے، اور خود بخود انصاف کرنے لگیں گے، مجھے تو یہ ہے کہ ایسا کرنے سے آپ کو بہت بڑا ثواب ملے گا، کیونکہ جو کوئی کسی مسلمان پر مصائب دنیا میں سے کسی مصیبت کو دور کرتا ہے تو اللہ اس پر سے مصائب آخرت میں سے ایک مصیبت دور فرمادے گا۔

رعایا کی خدمت کا ثواب:

(۲۳۵). حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْبَةً نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ. وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ زَلَّاهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کسی مسلمان کے سر سے کوئی مصیبت دور کی، اللہ اس کے سر سے تیرہ مرتبہ کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کر دے گا، اور جو دنیا میں کسی مسلمان (کے عیوب) کی پردہ پوشی کرے گا، قیامت کے دن اللہ اس کی غزش پر پردہ ڈال دے گا۔“

(۲۳۶) قال: وحدثني ليث عن ابن عجلان عن عون قال: كان يقال من احسن الله صورته وجعله في منصب صالح ثم تواضع لله كان من خالص الله عون نے کہا کہ:

”کہا جاتا تھا کہ جسے اللہ اچھی صورت عطا فرما رہے اور کسی اچھے عہدہ پر سرفراز کرے اور پھر وہ اللہ کی خاطر خاکساری سے پیش آ رہے وہ اللہ کے مخلص بندوں میں سے ہے۔“

خیانت کا عذاب:

(۲۳۷) قال ابو يوسف: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال: سمعت عدی بن عدی يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول: من بعد ساعة على عمل فليريح بقليله وبكثيره فمن خان خيطا فاسواه فاسواه فاسواه غلول يأتي به يوم النمة (سیدنا) عدی بن عدی (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جسے ہم (تحصیل مال کے) کام پر مامور کر کے بھیجیں اسے چاہئے کہ چھ دن بڑی ہر چیز کا یکساں لحاظ رکھے کیوں کہ جو آدمی ایک دھاگہ یا اس کے علاوہ کوئی چیز بھی خیانت لے لے گا وہ غلول کا مرتکب ہوگا اور قیامت میں اس چیز کو اپنے ساتھ لئے ہوئے سامنے آئے گا۔“

(۲۳۸) قال: وحدثنا هشام عن القاسم عن ابي عبد الواحد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن انيس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر العباد يوم القيمة حفاة غرلا بهما قال: فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب: انا الملك الديان لا ينبغي لاحد من اهل النار ان يدخل الجنة ولا احد من اهل الجنة عند مظلمة ولا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا احد من اهل النار عند مظلمة حتى

(۲۳۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۵۷، مسند احمد بن حنبل: ۴/۲۲۷، صحیح مسلم: ۲/۲۹۹، سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۔

(۲۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۳۹۶۲۔

(۲۳۷) مسند احمد بن حنبل: ۹/۱۸، لاموال للقاسم بن سلام: ج ۱ ص ۳۳۹۔

اقصه منه.

(سیدنا) عبداللہ بن انیس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: قیامت کے دن بندے نئے پاؤں، غیر مختون، ہر مرض و عیب سے پاک بے داغ اٹھائے جائیں گے، کہا: پھر اللہ تعالیٰ انہیں ایک ایسی آواز سے پکارے۔ جسے دور و نزدیک ہر جگہ سے لوگ یکساں طور پر سنیں گے، (فرمائے گا)، میں ہوں بادشاہ، میں ہوں بدلہ دینے والا، کون جنت میں جس نے کسی جنتی پر ظلم کیا ہو، یا کوئی جنتی جس نے کسی جہنمی پر ظلم کیا ہو، اس وقت تک جہنم یا جنت میں نہ جاسکے گا، جب تک کہ میں اس سے اس ظلم کا بدلہ نہ چکا لوں۔“

فمدار یوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب:

(۲۳۹)۔ قال ابو یوسف: "حدثنا المجالد بن سعید عن عامر الشعبي قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الى اهل الكوفة يبعثون اليه رجلا من اخيرهم واصلحهم. والى اهل البصرة كذلك. والى اهل الشام كذلك. قال: فبعث اليه اهل الكوفة عثمان بن فرق، وبعث اليه اهل الشام مع بن يزيد. وبعث اليه اهل البصرة الحجاج بن علاط كلهم سميون. قال: فاستعمل كل واحد منهم على خراج ارضه. (امام) عامر شعبی (رحمہ اللہ نے باکہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو لکھ بھیجا کہ وہ اپنے بہترین اور موزوں ترین افراد میں سے کسی کو آپ کے پاس بھیج دیں، یہی بات آپ نے بصرہ اور شام کے لوگوں کو بھی لکھ بھیجی، (راوی) کہتا ہے: اہل کوفہ نے آپ کے پاس عثمان بن فرق کو، اہل شام نے مع بن یزید کو اور اہل کوفہ نے حجاج بن علاط کو بھیجا، ان تینوں کا تعلق قبیلہ مسلم سے تھا، (راوی) نے کہا: ان میں سے ہر ایک کو آپ نے اس علاقہ کے خراج کی تحصیل پر مامور کر دیا۔“

(۲۴۰)۔ قال: وحدثني محمد بن بن حميد قال: حدثنا اشيخنا ان ابا عبيدة بن الجراح قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: دست اصحاب رسول الله ﷺ. فقال له عمر: يا ابا عبيدة اذا لم استعن باهل الدين على سلاطة ديني فبمن استعين؟ قال: اما ان فعلت فاغنهم بالعمالة عن الخيانة. يقول: اذا استعملتهم على شيء فاجزل لهم في العطاء والورق لا يحتاجون (سیدنا) ابو عبیدہ بن الجراح (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ:

”آپ نے رسول اللہ ﷺ سے صحابیوں کو آلودہ کر دیا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا:

ابو عبیدہ! اگر میں اپنے دین کی سلامتی کیلئے دین داروں سے نہ مدد لوں تو کس سے مدد لوں؟ انہوں نے کہا: اگر آپ کو ایسا کرنا ہی ہے تو ان کو اتنا معاوضہ دیجئے کہ وہ خیانت کرنے سے بے نیاز ہو جائیں۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جب آپ ان لوگوں میں سے کسی کو کسی کام پر مامور کریں تو ان کو عطایا میں سے اور وظیفہ کے طور پر اتنا دیں دیں کہ پھر انہیں کوئی احتیاج نہ رہے۔“

(۲۴۱)۔ قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن حدثه قال قال عبد الله بن العباس: بعث الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتيته فقال: يا ابن عباس ان عامل حص هلك. وكان من اهل الخير. والحير قليل. وقد رجوت ان تكون منهم. وعوتك لاستعبلك عليها. وفي نفس منك شيء اخافه ولم اره منك وانا اخشاه عليك. فمارأ في العمل، (سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے مجھے بلا بھیجا کہ، چنانچہ میں ان کے پاس گیا، آپ نے فرمایا: ابن عباس! حص کا عامل انتقال کر گیا ہے وہ بھلے آدمیوں میں سے تھا، اور اب بھلائی بات آیا ہے، مجھے امید ہے کہ تم بھی بھلے آدمی ثابت ہو گے، لہذا میں نے تمہیں حص کا عامل بنانے کے ارادہ سے بلایا ہے، لہذا میرے دل میں تمہاری طرف سے ایک کھٹک ہے جس کا اندیشہ ہے، یہ بات اب تک ہوتی نظر نہیں آئی ہے، صدمہ اندیشہ ہے کہ تم سے ایسا ہوگا، تو بتاؤ عامل بننے کے سلسلہ میں تمہارا کیا خیال ہے؟

قال قلت: فاني لا اري ان عمل لك عملا حتى تخبرني بما في نفسك. قال: وما تريد الى ذلك. قال: اريد ان كنت برينا من مثله عرفت اني لست من اهلها. وان كنت ممن اخشى على نفسي خشيت عليها مثل الذي خشيت على فقلما رأيتك منذ شينا الا جاء عليه الوحى. فقال: يا ابن عباس. اني اطمع حالك انك لا تجدني الا قريبا. المجدي. واني خشيت عليك ان تأتي على القبيح الذي هو هو آت وانت في عملك. فيقال لك هلم ليناً ولا هلم اليكم دون غيركم. اني رأيت رسول الله ﷺ استعبل الناس وتركم.

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں آپ کا کوئی کام اسی وقت اپنے ذمہ لیں: جب آپ مجھے یہ بتادیں کہ آپ کے دل میں کیا بات ہے؟ (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا): یہ معلوم کر کے تم کیا کرنا چاہتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں چاہتا ہوں کہ اگر میں اس بات سے بری ہوں جو آپ کے دل میں ہے تو آپ، عظیم بن ہو جائے کہ مجھ میں وہ بات نہیں ہے، اور اگر میں واقعہ ایسا آدمی ہوں جس کے بارے میں اندیشہ کیا جانا چاہئے، تو پھر میں بھی اپنے نفس کی جانب سے ایسا ہی اندیشہ ناک رہوں جیسے کہ آپ ہیں، کیوں اکثر ایسا ہوا ہے کہ جس بات کو آپ کا گمان ہوا ہے اسی کے مطابق وحی بھی

قال قلت: والله لقد رأيت أباي رأيت، ولم تراه فعل ذلك، فقال: والله ما أدري أصر فكم عن العجل وارفعكم عنه وإنه من أهل ذلك، أم خشى أن تعاونوا المكانكم منه فيقع العتاب عليكم، ولا بد من عتاب، فنفذ فرغت لي وفرغت لك فما رأيك؟

قلت: لا اري ان اعمل لك و ل: لم: قلت: لاني ان عملت لك وفي نفسك ما في نفسك لم ابرح قذاة في عينك قال: بأشهر على. قال قلت: اشير عليك ان تستعمل صحيحاً منك صحيحاً عليك

(۲۴۲)۔ قال: وحدثني المجاهد بن سعيد عن عامر عن المحرر بن أبي هريرة عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: يا أصحاب رسول الله ﷺ فقال: إذا لم تعينوني فمن يعينني فقالوا: نحن نعينه. فقال: يا أبا هريرة أئت البحرين وهجر أنت العام.

محرر بن ابی ہریرہ نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں - بلا کر ان سے یہ کہا کہ: جب تم لوگ ہی میری مدد نہ کرو گے تو کون میری مدد کرے گا؟ ان حضرات نے جواب دیا ہم آپ کی مدد کریں گے، اس پر آپ نے فرمایا: ابو ہریرہ! تم اس سال بحرین و ہجر (کے عامل بن کر) چلے جاؤ۔

قال: فذهبت فجيته في آخر السنة بغارتين فيهما خمسائة ألف. فقال له عمر رضي الله عنه: ما رأيت مالا مجتمعا قط أكثر من هذا هل فيه دخوة مظلوه 'ومال يتيم او ارملة؟ (سیدنا) ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں وہاں گیا اور سال کے آخر میں آپ کے پاس دو یتیموں کے لے کر آیا جن میں پانچ لاکھ (درہم) تھے، انہیں دیکھ کر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: میں نے آج تک اس سے زیادہ مال ایک جا نہیں دیکھا، اس میں کسی مظلوم کا مار ہوا حق یا کسی یتیم اور بیوہ کا (غصب کیا ہوا) مال تو نہیں شامل؟

قال: قلت لا والله. بئس والله الرجل انا اذن ان ذهبت انت بالهند وانا اذهب بالمؤنة.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ میں کہا: نہیں، اللہ کی قسم! یہاں تو سب سے برا آدمی میں ہی قرار پاؤں گا کہ سارا فائدہ تو آپ کے حصہ میں آئے اور سارا وبال میرے سر پڑے۔

(۲۴۳) قال: وحدثني بعض اشياخنا قال كتب عمر بن عبد العزيز الى رجل من بقايا اهل الشام قد نقطع الى الشام يذکر له ما وقع فيه مما ابتلى به من سر المسلمين وقلة الاعوان على الخير. ويسأله المعاونة له على ما هو فيه. قال فكتب اليه لرجل، بلغني: كتاب امير المؤمنين. يذکر فيه مما ابتلى به من امور المسلمين وقلة الاعوان. على الخير ويطلب مني المعاونة.

”(سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے اہل شام کے باقی ماندہ صالحین میں سے کسی کو جو شام میں ہی رہتے تھے خط لکھا جس میں آپ نے ان گراں بار ذمہ داریوں کا ذکر کیا جو مسلمانوں کے معاملات کی سربراہی جیسی آزمائش کے سبب آپ پر آن پڑی تھیں، آپ نے بھلے کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم بختی کا شکوہ بھی کیا اور ان صاحب سے ان ذمہ داریوں کی ادائیگی میں تعاون کی درخواست کی۔ (راوی) کہتا ہے کہ: ان صاحب نے اس خط کے جواب میں آپ کو یہ لکھا کہ امیر المؤمنین کا خط جس میں آپ نے امور مسلمین کی نگرانی کی ذمہ داریاں اپنے سر عائد ہو جانے اور نیک کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم یابی کا ذکر کرتے ہوئے مجھ سے معاونت طلب کی ہے:

واعلم انك انما اصبحت في خلق بال ورسم دارس. خاف العالدين ينطق. وجهل الجاهل فلم يسأل. وتسألني المعاونة فيما انعم الله علي. فلن اكون ظهير للمجرمين.

ہمارے بعض شیوخ نے مجھ سے بیان کیا کہ:

”آپ کو بخوبی معلوم ہونا چاہئے کہ آپ کو ایک ایسا زمانہ ملا ہے جو از حد مستحال ہے، نشانات راہ تو ہو چکے ہیں، جو جانتے ہیں وہ خوف کے مارے زبان نہیں کھولتے، جو نہیں جانتے وہ جہالت میں اتنا غرق ہیں کہ کچھ جاننا نہیں چاہتے، اللہ نے از راہ کرم مجھے جو عطا کیا ہے اس میں آپ مجھ سے معاونت چاہتے ہیں تو واضح رہے کہ میں مجرموں کا مددگار کبھی نہیں بنوں گا۔“

تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب:

(۲۴۳)۔ قال ابو یوسف: وحدثنی بعض اشیاء خنا قال: سمعت میمون بن مهران یحدث ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کان یجیبی العراق کل سنة مائة الف الف اوقیة. ثم ینخرج الیہ عشرة من اهل الکوفة وعشرة من اهل البصرة یشهدون اربع شهادات باللہ انه من طیب ما فیہ ظلم مسلم ولا معہد میمون بن مهران بیان کرتے ہیں کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ عراق سے ہر سال دس کروڑ اوقیہ (چاندی) وصول کرتے تھے، پھر آپ کے پاس دس آدمی کوفہ سے اور دس آدمی بصرہ سے آتے اور ہر آدمی اللہ کی قسم کھا کر چار بار یہ گواہی دیتا کہ یہ رقم پاکیزہ طریقہ سے وصول کی گئی ہے، اس میں سے کچھ کس مسلم یا معاہدہ پر ظلم کر کے نہیں وصول کی گئی ہے۔“

(۲۴۵)۔ قال: وحدثنی عن میمون بن مهران انه کتب الی عمر بن عبدالعزیز شکو شدة الحکم والجبلة. وکان قاضی الجزیرة وعلی خرابها. قال فکتب الیہ عمر: انی لم اکلفک ما یعنیک. اجتن الطیب. واقض بما استبان لك من الحق. فاذا التبس علیک امر فارفعه الی. فلو ان الناس اذا ثقل علیہم امر ت کوه ما قام دین ولا دنیا۔

میمون بن مهران سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز کو منصب قضاء اور تحصیل مالیہ کی گراں باری کا شکوہ لکھ بھیجا، اس زمانہ میں یہ الجزیرہ کے قاضی اور اس کے خراج کے محسّل تھے، (راوی نے) کہا کہ عمر نے انہیں یہ لکھا کہ: میں نے تم سے یہ نہیں کہا ہے کہ اپنی قوت برداشت سے زیادہ کام نہ کرنا، جو بھاپنے سر لے لو، حلال مال وصول کرو اور جہاں تک تم پر حق و اضی ہو سکے خود فیصلے کر دیا کرو جب کوئی معاملہ تم سے نہ سمجھ سکے تو اسے میرے پاس بھیج دو، اگر لوگوں کا دستور یہ ہو کہ جب انہیں کوئی کام گراں بار معلوم ہو تو اسے چھوڑ بیٹھیں تو نہ دین کا ہم ہو سکے گا نہ دینا کا کام چل سکے گا۔“

بے جا سزا سے اجتناب:

(۲۳۶). قال ابو یوسف: وحدثنی ابو حصین قال: قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: ظهر

المؤمن حمی

ابو حصین نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ نَ پُشت محفوظ ہے۔“

(۲۳۷). قال: وحدثنی طارق بن عبد الرحمن عن حکیم بن جابر قال: ضرب عمر رجلاً فقال له

الرجل: انما كنت احذر رجلين: رجل جهل فعلم. او اخطأ فعفي عنه. قال يفتق له

عمر: صدقت. دونك فامتثل. قال: ففعا عنه.

حکیم بن جابر کا بیان ہے کہ:

”عمر نے ایک آدمی کو مارا تو اس آدمی نے ان سے کہا کہ: ”میں تو ان دو آدمیوں سے بھی زیادہ محتاط ہوں، ایک وہ

آدمی جو پہلے نادان تھا پھر اسے علم حاصل ہو گیا (تو وہ محتاط ہو گیا اور پھر نادانی کے سبب غلطی کا مرتکب نہ ہوا) اور دوسرا وہ

آدمی جس نے کوئی غلطی کی تو اسے معاف کر دیا گیا (اور وہ اپنی غلطی پر نادم ہو کر آئندہ کیلئے محتاط ہو گیا لہذا آپ نے ایسے

محتاط آدمی کو کو بلا وجہ کیوں مارا؟ اس سے کس غلطی کا اندیشہ تھا؟) (راوی کہتا ہے)۔ عمر نے اس شخص سے کہا کہ تو نے سچ

کہا۔ (میں نے تجھے ناحق مارا) تو مجھ سے اس مار کا بدلہ لے لے۔ (راوی) کا بیار ہے کہ اس آدمی نے آپ کو معاف

کر دیا (اور بدلہ نہیں لیا۔)“

(۲۳۸). قال: وحدثنی اسرائیل عن سمك بن حرب عن ابی سلامة قال: ضرب عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ رجلاً ونساء ا از دحموا علی حوض. قال فلقیہ علی فسأله فقال: انی اخاف ان

اکون قد هلكت. فقال علی رضی اللہ عنہ: ان كنت ضربتهم علی شئ وعداوة فقد هلكت.

وان كنت ضربتهم علی نصح واصلاح فلا بأس. انما انت راع. انما انت مؤدب.

ابو سلامہ نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے کچھ مردوں اور عورتوں کو، جو آب حوض پر بھیڑ لگائے ہوئے تھے،

مارا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس کے بعد آپ کی ملاقات (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) سے ہو گئی تو انہوں نے آپ سے پوچھا

(کہ کیا بات ہے) آپ نے فرمایا: (میں نے ایک ایسا کام کیا ہے جس کے سبب مجھے ۱۰ برس کے لیے ہلاکت کا لقمہ بن گیا۔

اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اگر آپ نے ان لوگوں کو کسی دشمنی یا کینہ و بدخواہی کے سبب مارا ہے تو بلاشبہ

آپ نے اپنی ہلاکت مول لے لی، لیکن اگر آپ نے خیر خواہی اور اصلاح کے جذبہ سے تحت مارا ہے تو کوئی مضائقہ

نہیں۔ آپ کی حیثیت ہی نگران کی ہے آپ کا تو کام ہی ادب اور سلیقہ سکھانا ہے۔“

عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں:

(۲۴۸) قال وحدثنا مسعر بن کدام عن القاسم قال: كان عمر اذا بعث عماله قال: اني لم ابعثكم جابرة ولكن به نتكم ائمة. فلا تضربوا المسلمين فتذلوهم. ولا تمنعواهم. ولا تفتنواهم. ولا تمنعواهم و نظلموهم. وادروا القعة المسلمين. قاسم کا بیان ہے کہ:

”عمر جب اپنے عاملوں کو رخصت کرتے تو ان سے یہ فرماتے تھے کہ: میں تمہیں جابر و قاہر بنا کر نہیں بلکہ امام و رہنما بنا کر بھیجتا ہوں، مسلمانوں کو مار پیٹ کر انہیں ذلیل نہ کرنا، نہ ان کی تعریف کر کے انہیں آزمائش میں مبتلا کرنا، ان کے حقوق چھین کر ان پر ظلم نہ کرنا اور مسلمانوں کی سہولت اور خوشحالی کیلئے ہر طرح کا اہتمام کرتے رہنا۔“

(۲۵۰) قال: وحدثني بنضر المشيخة عن عمرو بن ميمون قال: خطب عمر بن الخطاب الناس فقال: اني والله ما ابعث اياكم عمالي ليضربوا البشاركم ولا لياخذوا من اموالكم. وكني ابعثهم اليكم ليعبدوك. دينكم وسنة نبيكم. فمن فعل به سوى ذلك فليبرفعه الي. فواللذي نفسي بيده لا قصنه منه. فوثب عمرو بن العاص فقال: يا امير المؤمنين ارايت ان كان رجل من المسلمين و ليا على رعية فأدب بعضهم انك لتقصه منه فقال: اري والذي نفسي بيده لا قصنه منه. و فدرأيت رسول الله ﷺ يقص من نفسه. الا لا تضربوا المسلمين و تذلوهم. ولا تمنعواهم حقوقهم فتكفروهم. ولا تنزلوا بهم الغياض فتضيعوهم. عمرو بن ميمون نے کہا کہ

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا: اللہ کی قسم! میں اپنے افسروں کو تمہارے یہاں اس لئے نہیں بھیجتا کہ وہ تمہارے منہ پر چیت ماریں، یا تمہارے مال چھین لیں، میں انہیں تمہارے پاس اس لئے بھیجتا ہوں کہ وہ تمہارا دین اور تمہارے نبی کی سنت سکھائیں، جس کسی کے ساتھ دین اور سنت سے ہٹا ہوا سلوک کیا جائے اسے چاہئے کہ اپنا معاملہ میرے سامنے پیش کرے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں

متعلق افسر سے اس (مظلوم) کا بدلہ لے کر رہوں گا۔ یہ سن کر عمرو بن العاص اچھل کر کھڑے ہو گئے اور بولے: امیر المؤمنین! کیا آپ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی رعایا پر دانی مقرر کیا گیا ہو، وہ ان میں سے کسی کی تادیب کرے تو آپ اس سے اس آدمی کی جانب سے قصاص لیں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں اس سے ضرور قصاص لوں گا اور میں نے تو رسول اللہ ﷺ کو اپنے آپ سے قصاص دلواتے دیکھا ہے!

”خبردار! تم لوگ مسلمانوں کو مار کر انہیں ذلیل و خوار نہ کرو، ان کی حق تلفیاں کر کے ان کو کفر کی طرف مت دھکیلو، اور انہیں لے کر جنگوں اور دلدلوں میں نہ گھسکو کہ وہ تباہ و برباد ہو جائیں۔“

(۲۵۱) قال: وحدثني عبد الملك بن ابى سليمان عن عطاء قال: كتب عمر رضى الله عنه الى عماله ان يوافوه باموسم. فوافوه، فقام فقال: يا ايها الناس انى بعثت عمالى هؤلاء ولا اذ بالحق عليكم ولم استعملهم يصيبوا من ابشاركم ولا من دماءكم ولا من اموالكم. فمن كانت له مظلمة عند احد منهم فليقم. قال: فما قام من الناس يو مئذ الا رجل واحد فقال:

يا امير المؤمنين. عاملك ضربنى مائة سوط.

فقال عمر:

اتضربه مائة سوط، قم فاستقم منه.

فقام اليه عمرو بن العاص فقال له:

يا امير المؤمنين انك ان تفتح هذا على عمالك اكبر عليهم. وكانت سنة يأخذ بها من بعدك.

فقال عمر:

الا قيدة منه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يقيد من نفسه، قم فاستقم.

فقال عمرو:

دعنا اذا فلنرضه.

قال فقال: دونكم. قال: فأرضوه بأن اشترى منه بمائتي دينار. ثم سوط بد دينارين

عطاء نے کہا کہ:

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اپنے مہلوں کو لکھ بھیجا کہ حج کے موقع پر آپ سے ملیں، چنانچہ یہ سب لوگ اس موقع پر حاضر ہوئے اور آپ نے کھڑے ہوئے۔ ان سے یہ فرمایا: لوگو! میں نے اپنے ان اعمال کو تم پر راست بازی کے ساتھ نگرانی کرنے کیلئے بھیجا ہے، میں نے انہیں اس لئے عامل نہیں مقرر کیا ہے کہ یہ تمہارے جان و مال اور عزت و آبرو پر دست درازیاں کریں، لہذا جس کسی پر اس میں سے کسی نے کوئی ظلم کیا ہو وہ کھڑا ہو جائے۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس اعلان پر اس دن سارے عوام میں سے ہزار ایک آدمی کے اور کوئی نہیں اٹھا، اس آدمی نے کہا:

”امیر المؤمنین! آپ کے مہل نے (بے جا) مجھے سو کوڑے مارے ہیں۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے بچھا:

”کیا تم بھی اسے سو کوڑے مارنا چاہتے ہو؟ ایسا ہو تو اٹھو اور اس سے قصاص لے لو۔“

یہ سن کر عمرو بن العاص اٹھ کر آپ سے یہ کہا:

”امیر المؤمنین! اگر آپ اپنے مہل کے سلسلہ میں یہ پالیسی اختیار کریں گے تو یہ ان کو بہت شاق گزرے گی، اور یہ

ایک مستقل طریقہ بن جائے گا جسے آپ کے بعد آنے والے (خلفاء) بھی اختیار کریں گے۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا:

”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میرا مہل سے اس شخص کا قصاص نہ لوں جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اپنے

سے قصاص لیتے دیکھا ہے؟ اے دوڑ اٹھ اور قصاص لے۔“

پھر عمرو نے کہا:

”اچھا تو ہمیں اس کی اجازت دیجئے کہ ہم اس شخص کو کسی طرح راضی کر دیں۔“

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کی اجازت دے دی اور لوگوں نے اس شخص کو فی کوڑا

دو دینار کے حساب سے دوسو دینا۔ اپنا حق قصاص فروخت کر دینے پر راضی کر لیا۔

عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں

(۲۵۲). قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: وحدثنی عبد اللہ بن الولید بن عاصم بن ابی النجود عن

عمار بن خزيمة بن ثابت قال: کان عمر رضی اللہ عنہ اذا استعمل رجلاً اشہد عبیدہ رھطاً من

الانصار وغيرہم واشترط علیہما بعد:

ان لا یرکب برذوناً

ولا یلبس ثوباً رقیقاً

ولا یأکل نقباً

ولا یغلق باباً دون حوائج الناس، ولا یتخذ حاجباً

قال: فبینما هو یمشی فی بعض طرق المدینة اذا هتف به رجل با عمر اتری هذه الشر وط تنجیک من الله تعالی وعامل ملک عیاض بن غنم علی مصر وقد لبس ارقیق واتخذ الحاجب فدعا محمد بن مسلمة، وكان رسوله الى العمال فبعثه وقال: ائنی به علی الحال التي تجده علیها

قال فاتاه فوجد علی بابہ حاجباً، فدخل فاذا علیہ قمیص رقیق قال: 'جب امیر المؤمنین، فقال: دعنی اصرح علی قبائی' فقال: لا، الا علی حالک هذه قال: فقدم به علیہ، فلما رآه عمر قال: انزع قمیصک، ودعا بمدرة صوف وبریضة من غنم وعصاً فقال:

البس هذه المدرة وخذ هذا العصا وارع هذه الغنم واشرب و سقم من مریک واحفظ الفضل علینا اسمعت

قال: نعم، والموت خیر من هذا، فجعل یردها علیہ ویردد البوت خیر من هذا، فقال عمر: ولم تکره هذا، وانما سمی ابوک غنماً لانه کان یرعی الغنم، تری یرعی عندک خیر قال: نعم یا امیر المؤمنین قال: انزع وردة الى عمله قال: فلم یکن له عامل یشبهه،
عمارہ بن خزیمہ نے کہا کہ:

عمر رضی اللہ عنہ جب کسی شخص کو عامل مقرر کرتے تو انصار اور دوسرے لوگوں، شتم ایک جماعت کو گواہ بنا کر اس شخص سے چار شرائط کی پابندی کا عہد دیتے تھے۔

☆ یہ کہ وہ عمدہ خچر پر نہ سوار ہوگا۔

☆ بار یک کپڑے نہ پہنے گا۔

☆ چھنا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔

☆ اپنے دروازے بند کر کے لوگوں کی ضروریات سے بے نیازی نہ برتے گا، در در بان نہ رکھے گا۔

(راوی) کہتا ہے کہ ایک بار جب کہ آپ مدینہ کی کسی سڑک پر جا رہے تھے کسی من نے پکار کر آپ سے یہ کہا کہ: عمر کیا خیال ہے تمہارے عامل عیاض بن غنم کے مصر کا عامل رہتے ہوئے بھی کیا یہ تمہاری یہ شیطاں اللہ کے حضور تمہیں بچالیں گی؟ دریں حال تک وہ بار یک کپڑے بھی پہنتا ہے اور اپنے دروازے پر در بان بھی رکتا ہے۔ اب (سیدنا) عمر (رضی اللہ

عنه) نے محمد بن مسلمہ کو بلایا، جو افسران تک آپ کے پیغامات پہنچایا کرتے تھے اور انہیں مصر روانہ کیا، آپ نے ان سے یہ کہا کہ: تم انہیں جس حال میں پاؤ، اسی حال میں میرے پاس لاؤ۔

(راوی) کہتا ہے کہ یہ وہاں پہنچے، ان کے دروازہ پر ایک دربان کو موجود پایا، پھر اندر داخل ہوئے تو ان کے بدن پر باریک قمیص نظر آئی، انہوں نے ان سے کہا کہ: امیر المؤمنین کا بلاوا ہے، چلو۔ انہوں نے کہا کہ مجھے اپنی قبا پہن لینے دو، یہ بولے کہ نہیں، اسی حال میں چلو۔ (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ وہ انہیں لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں دیکھ تو فرمایا کہ اپنی قمیص اتار دو، پھر آپ نے مونٹے اون کا ایک کرتا منگوا یا، اور بھیڑ بکریوں کا ایک گلہ اور ایک لائھی بھی منگوائی اور اس سے یہ فرمایا کہ:

”یہ کرتا پہنو، یہ لائھی لو اور بکریاں چراؤ، ان کا دودھ خوب پیو اور راہ گیاروں کو پلاؤ اور جو بچ رہے وہ ہمارے لئے محفوظ رکھو، بن لیا تم نے؟“

انہوں نے کہا: جی ہاں (سن لیا) مرموت آ جانا اس سے اچھا ہے (کہ میں ایسا کروں) آپ نے بار بار ان سے یہی بات کہی مگر ہر بار انہوں نے یہی جواب دیا کہ اس بہتر یہی ہوگا کہ موت ہو جائے۔ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے پوچھا کہ: تمہیں یہ بات اتنی ناگوار کیوں معلوم ہوتی ہے جب تمہارے باپ کا نام غنم اسی لئے پڑ گیا تھا کہ وہ بکریاں چرایا کرتے تھے؟ کیا تم آئندہ بھلی روش اختیار کر سکو گے؟ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں، یا امیر المؤمنین! آپ نے فرمایا: اچھا تم جاؤ، اور آپ نے ان کو ان کے منہ پر بحال کر دیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس واقعہ کے بعد یہ اتنے اچھے بن گئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا کوئی دوسرا مائل اتنا اچھا نہ تھا۔

(۲۵۳) قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن ابراهيم قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه

اذا بلغه ان عامله لا يعود المريض ولا يدخل عليه الضعيف نزع

ابرايم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کو جب کسی عامل کے بارے میں یہ بات پہنچتی کہ وہ مریضوں کی عیادت

نہیں کرتا اور کمزور لوگوں کو اپنے پاس نہ لانے دیتا تو اسے معزول کر دیتے۔“

(۲۵۴) قال: وحدثني عبيد بن ابي حميد عن ابي المليلح قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله

تعالى عنه الى ابي موسى الاشعري ان سويبين الناس في مجلسك وجاهك حتى لا يياس ضعيف

من عدلك ولا يطمع شريف من حيفك.

ابو ملح نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا کہ سارے انسانوں کو اپنی

نظر میں یکساں رکھو اور اپنی مجلس میں ان کے ساتھ یکساں سلوک کرو تا کہ کمزور اور یتیم سے انصاف کی امید باقی رہے اور معززین میں یہ خیال نہ پیدا ہو کہ تم ان کی خاطر دوسروں پر زیادتی کر سکتے ہو۔“

والی کی ذمہ داریاں:

(۲۵۵)۔ قال: وحدثني شيخ من علماء اهل الشام قد ادرك الناس عن عروة بن رويم قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي عبيدة بن الجراح وهو بالشام: اما بعد، فاني كتبت اليك بكتابتك لم آلك ونفسي خيرا، الزم خمس خلال يسم لك دينك وتحظ بافضل حظيك:

- ۱. اذا حضرتك الخصمان، فعليك بالبينات العدول والايمان القاطنة.
 - ۲. ثم اذن الضعيف حتى تبسط لسانه ويحترق قلبه.
 - ۳. وتعهد الغريب فانه اذا طال حبسه ترك حاجته وانصرف الى اهله.
 - ۴. وان الذي من لم يرفع به رأسا.
 - ۵. واحرض على الصلح ما لم يستبين لك القضاء، والسلام.
- عروہ بن رویم کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو جو شام میں تھے، لکھ کر: اما بعد! میں تمہیں ایک ایسا خط لکھ رہا ہوں جس میں میں نے امکانی حد تک اپڈر ورتہ باری خیر خواہی کی ہے، پانچ باتوں پر عمل کرو تو تمہارا دین سلامت رہے گا اور تمہیں بہتر سے بہتر اجر ملے گا۔

☆ جب کسی مقدمہ کے دونوں فریق تمہارے پاس آئیں تو تمہارے لئے ضروری ہے کہ عادل گواہیوں اور قطعی قسموں کا مطالبہ کرو۔

☆ کمزور کو اپنے قریب آنے دو تا کہ اس کے دل کو مضبوطی حاصل ہو اور اس نے زبان کھل سکے۔

☆ غریب الوطن پر دیسیوں کی طرف جدوجہد کیا کرو کیوں کہ اگر اسے زبردستی روکے رہا جائے گا تو وہ اپنا کام چھوڑ کر واپس چلا جائے گا۔

☆ اس کا کام خراب کرنے کی ذمہ داری اس کے سر ہے جس نے اس کی طرف کوئی توجہ نہ کی۔

☆ اور جب تک تم کسی مقدمہ میں مناسب فیصلہ تک نہ پہنچ سکو، تب تک صلح کرنے کی کوشش کرو، والسلام۔

امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی مہداریاں:

(۲۵۶) قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني من سمع طلحة بن معدان العمري قال: خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه، ثم صلى على النبي ﷺ، وذكر ابا بكر فاستغفر له، ثم قال: ايها الناس انه لم يبلغ ذوق في حقه ان يطاع في معصية الله، وان لا اجد هذا الهال يصلح الا خلال ثلاث: ان يؤخذ بالحق، ويعصى في الحق، ويمنع الباطل، وانما انا ومالككم كولي اليه، ان استغنييت استعفت، وان افتقرت اكلت بال معروف، ولست ادع احدا يظلم احدا، ولا يعتدي عليه حتى اضع خده على الارض، واضع قدمي على الخد الآخر حتى يذعن للحق، ولكم على ايها غالناس خصال اذ كرها لكم فخذوني بها: لكم على ان لا اجتبي شيئا من خد اجكم ولا مما افاء الله عليكم الا من وجهه، ولكم على اذا وقع في ايدي ان لا يخرج مني الا في عقه، ولكم على ان ازيد اعطياكم وارزاقكم ان شاء الله واسد ثغوركم، ولكم على ان لا تقيكم في البهالك ولا اجركم في ثغوركم، وقد اقترب منكم زمان قليل الامناء كثير لقراء، قليل الفقهاء كثير الاكل، يعمل فيه اقوام للآخرة يطبون به دنيا عريضة تاكل دين صاحبها كما تاكل النار الحطب، الا كل من ادرك ذلك منكم، بيتق الله ربه وليصبر، يا ايها الناس: ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حده:

لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا آلَكُمْ دِينًا، وَالتَّائِبِينَ رَبَابًا - أَيَاْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝

(آل عمران: ۸۰)

الا وانی لم ابعثکم امراء و جبارین، ولكن بعثتکم ائمة الهدی یهتدی بکم، فأدروا علی المسلمین حقوقهم، ولا تضربوهم فتذلوه، ولا تحمدهم فتفتنوه، ولا تغلقوا الابواب دونهم فیأکل قویهم ضعیفهم، ولا تستأثروا علیهم فتضلموهم، ولا تجهلوا علیهم، وقاتلوا بهم الکفرا، طاعتهم، فاذا رأیتهم کلالة فکفوا عن ذلك فان ذلك ابلغ فی جهاد عدوکم، ایها الناس انی اشهدکم علی امراء الامصار انی لم ابعثهم الا لیفقهوا الناس فی دینهم ویقسموا علیهم فیأهم ویحکموا بینهم، فان اشل علیهم شیء رفعوہ الی، قال: وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: لا يصلح هذا الامر الا بشدة في غير تجبر.

ولین فی غیر وہن۔

طلحہ بن معدان عمری نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطاب کیا اللہ کی حمد و ثناء کے بعد آپ نے نبی ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجا اور (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کا ذکر کر کے ان کیسے دعائے مغفرت کی، ہر فرمایا: لوگو! کسی (اطاعت کے) مستحق کا حق اتنا اہم نہیں کہ اللہ کی نافرمانی ہو رہی ہو تو بھی اس کی اطاعت کی جائے، جسے اس مال کے سلسلہ میں تین ہی باتیں مناسب نظر آتی ہیں:

☆ اسے حق کے ساتھ وصول کیا جائے۔

☆ حق کی راہ میں دیا جائے۔

☆ اور باطل پر صرف ہونے سے روکا جائے۔

☆ تمہارے مال کے بارے میں میری حیثیت وہی ہے جو کسی یتیم کے سرپرست کی ہوتی ہے، اگر میں غنی ہوں گا تو (بطور تنخواہ) اس سے کچھ نہ لوں گا اور ضرورت مندی کی حالت میں معروف کے مرتب (تنخواہ) لوں گا۔

☆ میں کسی کو کسی پر ظلم و زیادتی کرنے کا موقع نہ دوں گا، ایسا کرنے والے ایک گال زمین پر ہوگا اور دوسرا میرے قدموں کے نیچے، تا آنکہ وہ حق کے آگے سپردال دے۔

☆ لوگو! مجھ پر تمہارے سلسلہ میں کچھ ذمہ داریاں ہیں جن کو میں تمہارے سامنے گناتا ہوں تمہیں چاہئے کہ ان کے بارے میں میرا احتساب کرتے رہو۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہارے خراج اور فئے کی رقمیں ان کے مقررہ طریقوں سے ہی وصول کروں۔

☆ اور یہ کہ جب یہ اموال میرے ہاتھ آجائیں تو اپنے مناسب مصرف سے خرچ ہوں۔

☆ تمہارے سلسلہ میں میری ایک ذمہ داری یہ بھی ہے کہ ”انشاء اللہ“ میرے تمہارے عطایا اور وظائف میں اضافہ کروں۔

☆ اور تمہاری سرحدوں کی حفاظت کا انتظام کروں۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہیں ہلاکت کے منہ میں نہ دھکیلوں۔

☆ اور (گھر سے دور) سرحدوں پر زیادہ طویل عرصہ نہ مامور کئے رہوں۔

☆ وہ زمانہ قریب آ گیا ہے جس میں قرآن پڑھنے والے بہت ہوں گے مگر سادہ امانت لوگ کم ہوں گے۔

☆ امیدیں کرنے والوں کی کثرت ہوگی مگر سمجھ دار لوگ بہت کم ہوں گے۔

☆ جس میں لوگ آخرت کا کام کر کے (اس کے عوض) دنیا کی عارضی پونے طلب گار ہوں گے جو اپنے مالک

کے دین کو اس طرح کھا جاتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے۔

☆ خبردار! تم میں سے جن کو اس مانہ سے سابقہ پڑ جائے انہیں چاہئے کہ اپنے پروردگار اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور (ان حالات کے مقابل میں) صبر کرے۔

☆ لوگو! اللہ نے اپنے حق کو اپنی حق کے حق سے اہم تر قرار دیا ہے، چنانچہ وہ فرماتا ہے:

”اور نہ وہ تمہیں یہ حکم دے سکتا۔ کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو خدا قرار دے دے۔ جب تم مسلمان ہو چکے ہو

تو کیا اس کے بعد وہ تمہیں کفر اختیار کرنے کا حکم دیگا؟“ (آل عمران: ۸۰)

☆ خبردار! میں نے تمہیں (یعنی تحت افسروں کو) آمرو جابر بنا کر نہیں بھیجا ہے بلکہ ہادی و رہنما بنا کر بھیجا ہے تاکہ لوگ تم سے ہدایت حاصل کریں۔

☆ تمہیں چاہئے کہ مسلمانوں کو ان کے حقوق فراخ دلی کے ساتھ دو۔

☆ انہیں مار کر ذلیل و خوار نہ کرو

☆ نہ ان کی تعریفیں کر کے انہیں زماںش میں ڈالو۔

☆ ان کی طرف سے غافل ہو دروازے بند کر کے نہ بیٹھ رہو کہ ان کے قوت والے حضرات کمزوروں کو ہضم کر جائیں۔

☆ ان پر کسی دوسرے کو ترجیح دے کر ان کے ساتھ ظلم نہ کرنا۔

☆ ان کے ساتھ بے دردانہ سلوک نہ کرنا۔

☆ اور ان کو لے کر کفار سے جدا کرنے میں ان کی قوت و استعداد کا پورا لحاظ رکھنا، جب تمہیں نظر آئے کہ اب جنگ ان کی طبیعتوں پر بار بن گئی ہے تو اس سے دست کش ہو جانا کیونکہ دشمن سے جہاد کیلئے بھی ایسا کرنا بالآخر زیادہ نتیجہ خیز ثابت ہوگا۔

☆ لوگو! میں تمہیں امرائے امن و پرگواہ بناتا ہوں کہ میں نے انہیں صرف اس لئے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کا دین سمجھائیں۔

☆ ان کے درمیان فتنے کا لال تقہم کریں۔

☆ اور ان کے باہمی جھگڑوں کا فیصلہ کریں۔

☆ اگر کسی معاملہ میں اشکال پیش آجائے (اور یہ خود فیصلہ نہ کر سکیں) تو اسے میرے سامنے پیش کریں۔

☆ (راوی نے) کہا کہ (یدنا عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) فرمایا کرتے تھے کہ: (امور مسلمین کی تدبیر کا) یہ کام

اسی وقت خوش اسلوبی سے انجام پا سکتا ہے جب کہ جبر و ظلم سے کام لے بغیر سختی برتی جاتی ہے اور کمزوری دکھائے بغیر نرمی کا

سلوک کیا جائے۔

(۲۵۷) قال (ابو یوسف): وحدثني بعض علماء أهل الكوفة أن عبي بن أبي طالب رضي الله عنه كتب إلى كعب بن مالك، وهو عامله: أما بعد فاستخلف علي عمك وأخرج في طائفة من أصحابك حتى تمر بأرض السواد كورة كورة فتسألهم عن عمهم، وتنظر في سيرتهم حتى تمر بمن كان منهم فيما بين دجلة والفرات، ثم ارجع إلى البهق ذات فتول معونتها، واعمل بطاعة الله فيما ولاك منها، واعلم أن الدنيا فانية وأن الآخرة نية وإن عمل ابن آدم محفوظ عليه، وإنك مجزي بما أسلفت وقادم على ما قدمت من خير فأمنع خيراً تجد خيراً.

کوفہ کے ایک عالم نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے اپنے عامل کعب بن مالک کو لکھ بھیجا کہ:

”اما بعد! اپنے کام کسی نائب کے سپرد کرو اور اپنے رفقاء کی ایک جماعت ساتھ لے کر سواد کی ایک بستی کا دورہ کرو، وہاں کے باشندوں سے ان کے افسران کے احوال دریافت کرو اور ان کی سیرت و کردار کا مطالعہ کرو، اس طرح دورہ کرتے ہوئے دجلہ و فرات کے درمیانی علاقہ تک جاؤ، پھر بہق ذات واپس چلے آؤ اور وہاں کی ذمہ داریاں سنبھال لو، اللہ نے وہاں کے جو امور تمہاری نگرانی میں دیئے ہیں انہیں اللہ کی فرماں برداری کرتے ہوئے انجام دو۔ بخوبی جان لو کہ یہ دنیا فانی ہے، اس زندگی کے بعد آخرت کی زندگی آنے والی ہے، اور ابن آدم کے خ فس کے اعمال کا پورا ریکارڈ محفوظ ہے، تم جو کچھ کر چکے اس کا بدلہ پاؤ گے اور جو نیکیاں آگے روانہ کر چکو وہ سب تمہارے سامنے آئیں گی، لہذا ابھلے کام کرو تا کہ بھلا انجام نصیب ہو۔“

(۲۵۸) قال: وحدثني من سمع عطاء بن أبي رباح قال: كان عبي بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه إذا بعث سرية ولي أمرها رجلاً وأوصاه فقال له: أوصيك بتقوى الله الذي لا بد لك من لقاءه، وعليك بالذي يقربك إلى الله فإن ما عند الله خلف من دنيا.

عطاء بن ابی رباح (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ جب کسی فوجی دستہ کو کسی مہم پر روانہ کرتے تو کسی آدمی کو اس کا امیر بناتے اور اسے یہ ہدایات دیتے کہ: میں تمہیں اس اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں جس سے ملاقات بہر حال ہونی ہی ہے، ایسے اعمال بجالاؤ جو تمہیں اللہ سے قریب کریں کیونکہ جو کچھ اللہ کیلئے یہاں پہنچ جائے وہی دنیا کا حاصل ہے۔“

(۲۵۹) قال ابو یوسف: وحدثني داود بن ابي هند عن رياح بن عبدة قال: كنت مع عمر بن عبد العزيز، فقلت له: ان لي العراق ضيعة وولدا فائذن لي يا امير المؤمنين اتعاهدكم قال: ليس علي ولدك بأس ولا على ضيعتك ضيعة، فلم ازل به حتى اذن لي، فلما كان يوم ودعته قلت: يا امير المؤمنين، حكجتك اوصني بها، قال: لي حاجتي ان تسأل عن اهل العراق وكيف سيرة الولاة فيهم ورساهم عنهم؟

میں عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے یہاں تھا، ایک بار میں نے ان سے کہا: امیر المؤمنین میرے لڑکے عراق میں ہیں اور وہاں وہاں میری کچھ جائیداد بھی ہے، مجھے اجازت دیجئے کہ وہاں جا کر ان کی خبر گیری کروں۔ آپ نے جواب دیا: نہ تو تمہارے لڑکے پریشان ہیں نہ تمہاری جائیداد تباہ ہوئے جارہی ہے۔ لیکن میں برابر اصرار کرتا رہا یہاں تک کہ آپ نے اجازت دے دی، جب آپ سے رخصت ہونے کا دن آیا تو میں نے کہا: امیر المؤمنین! میرے لائق کوئی خدمت ہو تو بتائیے۔ آپ نے فرمایا: میرا ایک کام یہ ہے کہ اہل عراق کے احوال دریافت کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ والیوں کا برتاؤ ان کے ساتھ کیسا ہے؟ اور وہ لوگ ان والیوں سے کتنا حد تک خوش ہیں؟

فلما قدمت العراق سألت الرعية عنهم فأخبرت بكل خير عنهم، فلما قدمت عليه سلمت عليه وأخبرته بحسن سيرتهم في العراق وثناء الناس عليهم، فقال: الحمد لله على ذلك لو أخبرتنى عنهم بغير هذا عزلته، ولم استعن بهم بعدها أبداً ان الراعي مسؤول عن رعيته فلا بد له من ان يتعهد رعيته، كل ما ينفعهم الله به ويقربه اليه: فان من ابتلى بالرعية فقد ابتلى بأمر عظيم.

ریاح بن عبیدہ نے کہا ہے کہ:

چنانچہ جب میں عراق آیا تو وہاں کے رعایا سے ان کے بارے میں دریافت کیا، مجھے ان کے بارے میں بہت اچھی رپورٹیں ملیں، جب میں آپ کے پاس واپس آیا تو سلام کے بعد آپ کو والیان عراق کی سلامت روی کی خبر دی اور بتایا کہ سرری عوام ان لوگوں کی تعریف کرتی ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا: اللہ کا شکر ہے، تمہاری رپورٹ اس کے برعکس ہوتی تو میں ان لوگوں کو معزول کر دیتا اور آئندہ ان سے کبھی کوئی کام نہ لیتا، حکمران اپنی رعایا کے بارے میں جواب دہ ہے، لہذا اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ وہ ان بارے امور کا اہتمام کرتا رہے جن کے ذریعہ اللہ رعایا کو فائدہ پہنچائے اور (ان خدمات کے طفیل) حکمران کو اپنا قرب عطا کرے، حقیقت یہ ہے کہ جسے رعایا کی سربراہ کاری جیسی آزمائش میں ڈالا گیا اسے بہت ہی بڑی آزمائش میں ڈالا گیا۔“

رعایا کو سخت سزائیں دینے کی ممانعت:

(۲۶۰) قال: وحدثني عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبيه قال: كتب عدی بن ارطاة عامل كان لعمر بن عبد العزيز اليه: اما بعد فان اناسا قبلنا لا يؤدرون ما عليهم من الخراج حتى يمسهم شيء من العذاب. فكتب اليه عمر:

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کے والد نے کہا ہے کہ:

”عدی بن ارطاة نے جو عمر بن عبد العزیز کے ایک عامل تھے آپ کو لکھا: ہمارے یہاں کچھ لوگ ایسے ہیں جو اپنے ذمہ واجب الادا خراج اس وقت تک نہیں ادا کرتے جب تک انہیں تھوڑا عذاب نہ بٹھادیا جائے۔ عمر (رحمہ اللہ) نے جواب میں انہیں لکھ کہ:

اما بعد! فالعجب كل العجب من استئذنانك اياي في عذاب البدن. كاني جنة لك من عذاب الله. وكان رضاي ينجيك من سخط الله. اذا اتاك كتابي هذا فمر عطاك ما قبله عفوا والا فأحلفه. فوالله لا يلقوا الله بجنائهم احب الي من ان القاهم بعد بهم والسلام.

قال واتى عمر رجل فقال: يا امير المؤمنين زرعت زرعاً، فمعه حبش من اهل الشام فأفسدوه قال: فعوضه عشرة آلاف.

”اما بعد! مجھے حیرت ہے کہ تم نے مجھ سے انسانوں کو عذاب دینے کی اجازت طلب کی ہے اگر میں تمہیں عذاب الہی سے بچالوں گا یا میری رضامندی تمہیں غضب خداوندی سے بچالے گی (تو ایسا کر، اگر نہ) میرا خط پانے کے بعد یہ طریقہ اختیار کرو کہ جو شخص اپنے ذمہ واجب رقم آسانی سے ادا کر دے اس سے لے لو اور: نہ دے اس سے حلف لے کر اسے چھوڑ دو۔ اللہ کی قسم! یہ بات کی لوگ اپنے جرائم کا بوجھ اٹھائے اللہ کے سامنے پیش ہوں تھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں ان کو عذاب دینے کا جرم لے ہوئے اس کے سامنے حاضر ہوں، والسلام۔“

(راوی نے) کہا کہ ایک آدمی نے عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کے پاس آ کر یہ کہا کہ: میں نے ایک کھیت بو یا تھا، پھر شام کا ایک لشکر ادھر سے گزرا اور اس نے اسے تباہ کر کے رکھ دیا، (راوی نے) کہا کہ اس پر عمر (رحمہ اللہ) نے اس آدمی کو دس ہزار (درہم) بطور معاوضہ دیئے۔

فصل: فی شأن نصاری بنی تغلب وسائر اهل الذمة وما یعاملون به فصل: نصاری بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں اور اس بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عن نصاری بنی تغلب، ولم ضوعفت علیہم الصدقة فی اموالہم
واسقطت الجزیة عن رءوسہم، وعماینبغی ان یعامل بہ اهل الذمة جمیعاً فی جزیة الرءوس
والخراج واللباس والصدقات والعشور؟

امیر المؤمنین! آپ نے نصاری بنی تغلب کے بارے میں معلومات چاہی ہیں اور یہ پوچھا ہے کہ ان کے اموال پر
جو محصول لاگو کیا گیا ہے اس کی شرٹ زکوہ کی شرح سے دوگنی کی گئی ہے؟ ان کو جزیہ سے کیوں معاف رکھا گیا ہے؟ اور یہ کہ
جزیہ و خراج، صدقات و عشور اور پوشاک کے ضمن میں سارے اہل ذمہ کے سلسلہ میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟

بنی تغلب سے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا معاہدہ:

(۲۶۱) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی بعض المشائخ عن السفاح عن داود بن
کر دوس عن عبادة بن نعمان التغلبي (رحمہ اللہ) انه قال لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: یا
امیر المؤمنین ان بنی تغلب من قد علمت شوکتهم، وانهم بازاء العدو فان ظاہروا علیک
العدو واشتدت مؤنتهم فال رأیت ان تعطیہم شیئاً فافعل.
عبادہ بن نعمان تغلبی سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ امیر المؤمنین! آپ کو بنی تغلب کی قوت کا بخوبی اندازہ
ہے، اور آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ لوگ دشمن کے علاقہ کے بالکل سامنے رہتے ہیں، اگر یہ لوگ آپ کے خلاف دشمن کی
مدد کرنے لگے تو ان کے سبب بڑی مشکلات آن پڑیں گی، اگر آپ مناسب سمجھیں تو ان کے ساتھ کچھ رعایت کر دیں۔“

قال: فصالحهم عمر علی ان لا یغسوا احداً من اولادہم فی النصرانیة ویضاعف علیہم

الصدقة. قال: وكان عبادة يقول: قد فعلوا فلا عهد لهم.

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر نے ان لوگوں سے اس شرط پر صلح کر لی کہ وہ اپنی اولاد میں سے کسی کو ہتسمہ نہ دیں گے اور ان سے زکوٰۃ کی شرح کا دو گنا (محصول) وصول کیا جائے گا، عبادہ (رضی اللہ عنہ) کہا کرتے تھے کہ یہ لوگ ایسا کرنے لگے لہذا اب ان سے کیا ہوا معاہدہ کا عدم ہو گیا۔

وعلى ان يسقط الجزية عن رءوسهم. فكل نصراني من بني تغلب غنم سائمة. فليس فيها شيء حتى تبلغ اربعين شاة. فاذا بلغت اربعين سائمة ففيها شاة الى عشرين ومائة فاذا زادت شاة ففيها اربع من الغنم. وعلى هذا الحساب تؤخذ صدقاتهم

ایک شرط یہ بھی طے پائی کہ ان کے سروں سے جزیہ معاف کر دیا جائے گا، چنانچہ بنی تغلب کے جس عیسائی کے پاس چرنے والی بھیڑ بکریاں ہوں ان میں چالیس کی تعداد تک کچھ نہیں واجب ہے ان کی تعداد چالیس ہو تو ان میں سے دو بکریاں لی جائیں گی اور ایک سو اسوں تک اتنا ہی لیا جائے گا، جب بھیڑ بکریوں کی تعداد ایک سو بیس سے زائد ہو جائے تو ان میں سے چار بھیڑیں یا بکریاں واجب ہوں گی، ان کے صدقات اسی حساب سے وصول کئے جائیں گے۔

وكذلك البقر والابل اذا وجب على المسلم شيء من ذلك فعلى النصراني التغلبي مثله مرتين ونساء هم كرجالهم في الصدقة فاما الصبيان فليس عليهم شيء.

یہی حال گائے بیل اور اونٹوں کا ہے کہ ان کی کس تعداد پر مسلمانوں پر جو کچھ واجب ہوتا ہے اس کا دو گنا تغلبی عیسائی پر واجب ہوگا، صدقہ کی تحصیل میں ان کی عورتوں کی حیثیت وہی ہوگی جو ان کے مردوں کی ہے، البتہ بچوں پر کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔

وكذلك ارضوهم التي كانت بايديهم يوم يصولحوا فيؤخذ منهم ضعف ما يؤخذ من المسلم. واما الصبي والمعتوه فاهل العراق يرون ان يؤخذ ضعف الصدقة من ارضه ولا يؤخذ من ماشيته. واهل الحجاز يقولون يؤخذ ذلك من ماشيته.

اسی طرح ان کی زمینیں جو بوقت صلح ان کے قبضہ میں تھیں ان پر بھی مسلمانوں پر واجب ہونے والے محاصل سے دو گنے محاصل وصول کئے جائیں گے، بچوں اور بے عقلوں (کی املاک) کے بارے میں (فقہاء) اہل عراق کی رائے یہ ہے کہ ان کی زمینوں سے صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا مگر ان کے مویشیوں پر کون محصل نہ لیا جائے گا، اور (فقہاء) اہل حجاز کہتے ہیں کہ ان کے مویشیوں میں سے بھی صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا۔

وسبيل ذلك سبيل الخراج. لانه بدل من الجزية ولا شيء عليهم في بقية اموالهم و رقيقهم

ان محاصل کی نوعیت خراج کی ہے کیونکہ یہ جزیہ کے بدلہ وصول کئے جاتے ہیں ان کے باقی اموال اور غلاموں پر ان

سے کوئی محصول نہیں لیا جائے گا۔

(۲۶۲) قال ابو یوسف: حدثنا ابو حنیفۃ عن حدثہ عن عمر بن الخطاب انه اضعف الصدقة

علی نصاری بنی تغلب عوضاً عن الخراج.

ہم سے (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے اس راوی کے واسطے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے ہوئے بیان کیا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں پر خراج کے بدلہ دو گنا صدقہ لاکو کر دیا تھا۔“

(۲۶۳) قال: وحدثنا اسماعیل بن ابراہیم بن المہاجر قال سمعت ابی یزید کر قال: سمعت

زیاد بن حدیر قال: ان اول من بعث عمر بن الخطاب علی العشور الی ہہنا انا، قال فأمرنی ان لا

افتش احدا وما مر علی من نبيء اخذت من حساب اربعین درهما درهما من المسلمین

واخذت من اهل الذمة من عسیرین واحدا ومن لاذمة له العشر۔

زیاد بن حدیر نے کہا ہے کہ:

وہ پہلا آدمی جسے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کر کے یہاں بھیجا تھا میں ہوں،

انہوں نے کہا کہ آپ رضی اللہ عنہ نے بُک ہدایت کی تھی کہ کسی کی تلاشی نہ لوں اور جو کچھ میرے سامنے سے گزرے اس

میں سے میں مسلمانوں سے چالیس درہم، بنی سہل سے ایک درہم، ذمیوں سے بیس درہم میں سے ایک درہم، اور غیر ذمی افراد

سے دس درہم میں سے ایک درہم کے حساب سے وصول کیا کروں۔

قال: وأمرنی ان اغلظ علی نصاری بنی تغلب، قال انہم قوم من العرب ولیسوا من اهل

الکتاب فعلہم یسلمون۔ قال: وکان عمر قد اشترط علی نصاری بنی تغلب ان لا ینصروا

اولادہم۔

یہ کہتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہ... مجھے یہ حکم دیا تھا کہ میں بنی تغلب کے عیسائیوں پر سختی کروں اور فرمایا تھا کہ یہ

لوگ عرب ہی کی ایک قوم ہیں، (قوی طور پر) اہل کتاب میں سے نہیں، لہذا ہو سکتا ہے کہ (اس سخت رویہ کے سبب) یہ

مسلمان ہو جائیں۔ انہوں نے بتایا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں سے یہ شرط طے کر لی تھی وہ

اپنی اولاد کو عیسائی نہیں بنائیں گے۔

قال ابو یوسف: وکل ارض من ارض العشر اشتراھا نصرانی تغلبی، فان العشر یضاعف

عليه كما يضاعف عليهم في اموالهم التي يختلفون بها في التجارات وكل شيء يجب على

المسلم فيه واحد فعلى النصراني التغلبي اثنان.

(ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ) جس طرح ان لوگوں کے اموال تجارت پر دوگنا وصول لاگو کیا گیا ہے اسی طرح جو عشری زمینیں کوئی تغلبی عیسائی خرید لے تو پر بھی دوگنا عشر لاگو کیا جائے گا (غرض یہ کہ) جس چیز میں کسی مسلمان پر ایک واجب ہے اس میں تغلبی عیسائی پر دو واجب ہوگا۔

زمینوں کی خریدی ہوئی عشری زمین کا محصول:

قال: وان اشترى رجل من اهل الذمة سوى نصاي بني تغلب ارض من ارض العشر فان ابا

حنيفة قال اضع عليها الخراج لم لا احولها عن ذلك. وان باعها من مسلم من قبل انه

لا زكاة على الذمى والعشر زكاة فاحولها الى الخراج.

اگر بنی تغلب کے عیسائیوں کے علاوہ کوئی اور ذمی عشری زمین خرید لے تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں اس پر خراج لاگو کر دوں گا اور آئندہ ہمیشہ کیسے اسے خراجی زمین قرار دے دوں گا وہ اسے پھر کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت کر دے، کیونکہ عشر زکوٰۃ ہے اور کسی ذمی پر زکوٰۃ لاگو نہیں کی جاسکتی، یہی وجہ کہ اسے خراجی قرار دیتا ہوں۔

وانا اقول ان يوضع عليها العشر مضاعفا فهو خراجها فاذا رجعت الى مسلم بשרاء او اسلم

النصراني اعدتها الى العشر الذي كان عليها في الاصل.

لیکن میری رائے یہ ہے کہ ایسی زمین پر دوگنا عشر لاگو کر دیا جائے اور اسی کو اس زمین کا خراج سمجھا جائے، پھر اگر اس زمین کو کوئی مسلمان خرید لے یا اس کا عیسائی مالک مسلمان ہو جائے تو میں اسے حسب سابق پھر عشری زمین قرار دے دوں گا۔

(۲۶۴) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثني بعض اشياخنا ان احسن وعطاء قال في ذلك

العشر مضاعفا

ہمارے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) نے اس سلسلہ میں یہ کہا ہے کہ دوگنا عشر لاگو کیا جائے۔“

قال ابو يوسف: فكان قول الحسن وعطاء احسن عندی من قول ابی حنيفة. الا ترى ان المال

يكون للمسلم للتجارة فيمربه على العاشر فيجعل عليه ربع العشر. فاذا اشتراه ذمى فمربه

على العاشر لتجارة جعل عليه نصف العشر ضعف ما على المسلم. فان عاد الى مسلم جعلت

فيه ربع العشر.

(امام اہلسنت ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میرے نزدیک حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) کا قول (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول سے زیادہ بہتر ہے یا آپ خود نہیں غور کرتے کہ جب مسلمان اپنا تجارتی مال لے کر محصل چنگی کے یہاں آتا ہے تو وہ اس سے چالیسواں حصہ وصول کرتا ہے، پھر جب کوئی ذمی اس مال کو خرید لے اور تجارت کیلئے محصل چنگی کے یہاں سے گزرے تو وہ اس پر بیسواں حصہ یعنی مسلمان پر لاگو ہونے والے محصول کا دو گنا لگاتا ہے اب اگر یہ مال پھر کسی مسلمان کے پاس لوٹ آئے تو میں اس پر چالیسواں حصہ لاگو کر دوں گا۔

فهذا مال واحد يختلف الحاح فيه على من يملكه فكذلك الارض من ارض العشر، الا ترى
لو ان ذميا اشترى ارضا من ارض العرب، حيث لم يقع خراج قط بمكة او المدينة او ما
اشبهها لم اضع عليها خراجا؛ وهل يكون خراج في الحرم؛ ولكنه تضاعف عليه الصدقة.
كما تضاعف في اموالهم حتى يختلفون بها في التجارات، ومن اسلم منهم فارضه ارض
العشر لانه لم يوضع عليه خراج.

اس مثال سے معلوم ہوا کہ ایک ہی مال پر مالک کے مختلف ہونے کے سبب محصول کی مختلف شرحیں لاگو ہوں گی، بالکل یہی پوزیشن عسری زمینوں میں کسی زمین کی بھی ہے، آپ خود نہیں دیکھتے کہ اگر ایک ذمی عرب کے کسی ایسے علاقہ میں زمین خرید لے جہاں خراج نہیں لاگو ہوتا مثلاً مکہ یا مدینہ یا ان جیسی دوسری جگہوں پر تو میں اس پر خراج نہیں لاگو کروں گا! کیا حرم کے علاقہ میں بھی خراج لاگو کیا جاسکتا ہے؟ (نہیں) بلکہ ان پر (زمین کے سلسلہ میں) اسی طرح دو گنا لاگو کیا جائے گا جس طرح ان کے اموال تجارت پر لاگو کیا گیا ہے، ان میں سے جو مسلمان ہو جائے اس کی زمین عسری زمین قرار پائے گی کیونکہ اس پر خراج نہیں لاگو کیا گیا ہے۔

فصل: فیمن تجب علیہ الجزیة

فصل: جزیه کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے

جزیہ کن لوگوں پر واجب ہے:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): والجزیة واجبة علی جمیع اهل الذمة من فی السواد وغیرہم من اهل الحیرة وسائر البلدان من اليهود والنصارى والمجوس الصابئین والسامرة ما خلا نصاری بنی تغلب واهل نجران خاصة۔
جزیہ سواد، حیرہ، اور سارے علاقوں کے اہل ذمہ یہودی، عیسائی، مجوسی، صابئین اور سامری لوگوں پر واجب ہے اس سے صرف اہل نجران اور بنی تغلب کے نصاری مستثنی ہیں۔

جزیہ کی شرطیں:

وانما تجب الجزیة علی الرجال منهم دون النساء والصبيان: علی السوسر ثمانية واربعون درهما، وعلی الوسط اربعة وعشرون، وعلی المحتاج الحراثت الع مل بیدة اثنا عشر درهما یؤخذ ذلك منهم فی کل سنة۔
جزیہ صرف مردوں پر واجب ہے، عورتوں اور بچوں پر نہیں، (اس کی شرحیں یہ ہیں) خوش حال لوگوں پر اڑتالیس درہم، متوسط حال کے افراد پر چوبیس درہم، اور غریب کاشتکاروں اور محنت کاروں پر بارہ درہم، یہ رقمیں ان سے سال بہ سال لی جایا کریں گی۔

جزیہ میں جان بولی چیزیں:

وان جاء وابعرض قبل منهم مثل الدواب والمتاع وغير ذلك ویؤخذ منهم بالقيمة. ولا یؤخذ منهم فی الجزیة میتة ولا خنزیر ولا خمر. فقد کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ینہی عن اخذ ذلك منهم فی جزیتهم. وقال: ولو ها ارباباها، فلیبیعوها، وخذوا منهم اثمانها هذا اذا کان هذا رفق باهل الجزیة۔

جزیہ کی ادائیگی میں اگر یہ وگ، کئی سامان یا جانور وغیرہ لے آئیں تو تو ان چیزوں کو بھی ان کی قیمت کے حساب سے لے لیا جائے گا، جزیہ کی ادائیگی میں ان لوگوں سے مردار، یا سور یا شراب نہیں لی جائے گی، کیونکہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) ان کے جزیہ میں ان سے یہ چیزیں لینے سے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان اشیاء کو ان کے مالکوں ہی کے سپرد کرو کہ وہ انہیں فروخت کر ڈالیں، تم ان سے ان کی قیمتیں لے لیا کرو، ایسا اسی وقت کیا جائے گا جب کہ جزیہ ادا کرنے والوں کو اس میں سہولت ہو۔

وقد كان علي بن ابي طالب كرم الله وجهه فيما بلغنا يأخذ منهم في جزيتهم الا بر والمسال
ويحسب لهم من خراج ردء سهم.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان لوگوں سے جزیہ میں سوئی، سوجا وغیرہ بھی قبول کر لیا کرتے تھے اور ان چیزوں کی قیمت (کے) ان کے جزیہ میں محسوب کر لیا کرتے تھے۔

جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزية من المسلمين الذي يتصدق عليه. ولا من اعمى لا حرفة له ولا عمل. ولا من
ذمي يتصدق عليه ولا من مقعد. والمقعد والزمن اذا كان لهما يسار اخذ منهما وكذلك
الاعمى. وكذلك المتهربون الذين في الديارات اذا كان لهم يسار اخذ منهم وان كان انما هم
مساكين يتصدق عليهم اهل اليسار منهم لم يؤخذ منهم.

ایسے مسکین سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، ایسے اندھے سے جس کا نہ کوئی پیشہ ہو نہ وہ کوئی کام کرتا ہو، ایسے ذمی سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، یا کسی معذور آدمی سے جزیہ نہیں لیا جائے گا، البتہ ایسے معذور، مفلوج، یا اندھے افراد سے جو خوشحال ہوں جزیہ لیا جائے گا، یہی حال ان راہبوں کا ہے جو خانقاہوں میں رہتے ہیں، اگر یہ خوش حال ہوں تو ان سے جزیہ لیا جائے گا اور اگر مسکین ہوں اور ان سے خوش حال ہم مذہب ان کو خیرات دیتے ہوں تو نہیں لیا جائے گا۔

وكذلك اهل الصوامع ان كان لهم غنى ويسار. وان كانوا قد صيروا ما كان لهم امن ينفقه
على الديارات ومن فيهم من لمترهين والقوام اخذت الجزية منهم يؤخذ بها صاحب الديار.
فان انكر صاحب الديار الذي ذلك الشيء في يده وحلف على ذلك بالانه وبما يحلف به مثله من
اهل دينه كما في يده شيء من ذلك ترك ولم يؤخذ منه شيء.

صومع والے اگر مال دار ہوں تو ان کے ساتھ بھی یہی برتاؤ ہوگا، اگر انہوں نے اپنا سارا مال خانقاہوں اور ان میں رہنے والے راہبوں اور کارکنوں کے مصارف کیلئے وقف کر دیا ہو تو بھی ان سے جزیہ لیا جائے گا اور مطلوبہ رقم مہتمم خانقاہ

سے وصول کی جائے گی، اگر خانقاہ کا بہتم جس کے ہاتھ میں یہ چیزیں ہوں یہ کہے۔ اسے یہ مال نہیں ملا ہے اور اس پر اللہ کو گواہ بنا کر قسم کھائے اور اس کے ہم مذہب جس طرح حلف اٹھاتے ہوں اس طرح حلف اٹھائے تو اسے چھوڑ دیا جائے اور اس سے کچھ نہ لیا جائے۔

مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت:

ولا يؤخذ من مسلم جزية رأسه. الا ان يكون اسلم بعد خروج السنة فانه اذا اسلم بعد خروجها. فقد كانت الجزية وجبت عليه. وصارت خراجا لجميع مسلمين فتؤخذ منه. وان اسلم قبل تمام السنة بيوم او يومين او شهر او شهرين او اكثر او اقل لم يؤخذ بشيء من الجزية اذا كان اسلم قبل انقضاء السنة.

کسی مسلمان سے جزیہ صرف اسی صورت میں ہی وصول کیا جاسکتا ہے کہ وہ سال گزر جانے کے بعد اسلام لیا ہو۔ کیونکہ وہ سال گزر جانے کے بعد مسلمان ہوا ہے تو اس سال کا جزیہ اس پر واجب و کرہا رہے مسلمانوں کیلئے خراج قرار پا چکا، لیکن اگر وہ سال پورا ہونے سے، مہینہ، دو مہینہ ایک دن، دو دن یا اس سے کچھ کم یا زیادہ عرصہ پہلے بھی مسلمان ہو چکا ہو تو اس سے جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ سارا سال پورا ہونے سے پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا۔

وان وجبت عليه الجزية فمات قبل ان تؤخذ منه واخذ بعضها. ونفى البعض لم يؤخذ بذلك ورثته ولم تؤخذ من تركه. لان ذلك ليس بدین عليه. وكذلك ان اسلم وقد بقي عليه شيء من جزية رأسه لم يؤخذ بذلك.

اگر اس پر جزیہ واجب ہو گیا مگر وہ اسے ادا کرنے سے پہلے ہی وفات پا گیا۔ جزیہ کی کچھ رقم وصول کی جا چکی اور کچھ باقی رہ گئی اور وہ وفات پا گیا تو اس کے وارثوں سے اس رقم کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ نہ اس کے ترکہ میں سے یہ رقم وصول کی جاسکے گی، کیونکہ اس کی نوعیت اس فرد کے ذمہ قرض کی نہیں، اسی طرح اگر کوئی فرد مسلمان ہو جائے اور اس کے ذمہ اس کے ذاتی جزیہ کی کچھ رقم باقی ہو تو اس کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔

جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزية من الشيخ الكبير الذي لا يستطيع العمل ولا شراؤه. وكذلك المغلوب على عقله لا يؤخذ منه شيء. وليس في مواشي اهل الذمة من الابل والقر والغنم زكاة. والرجال والنساء في ذلك سواء.

ایسے بوڑھے آدمی سے جو کام کرنے سے معذور اور مفلس ہو، جزیہ نہیں لیا جائے گا، اسی طرح فاتر العقل آدمی سے

بھی جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، اہل ذمہ کے مویشیوں اونٹ، گائے، بیل اور بھیڑ بھری پر زکوٰۃ نہیں خواہ مویشی کسی مرد کے ہوں یا عورت کے۔

(۲۶۵) قال ابو یوسف: حدثنا سفیان بن عبد اللہ بن طاؤس عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس

قال: ليس في اموال اهل الامة الا العفو.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ:

”اہل ذمہ کے اموال میں سے تنہا ہی وصول کیا جاسکتا ہے جو ان کی ضروریات سے فاضل ہو۔“

قال ابو یوسف: وليس شيء من اموالهم والرجال منهم والنساء زكاة والا ما اختلفوا به في

تجارتهم فان عليهم نصف العشر، ولا يؤخذ من مال حتى يبلغ مائتي درهم او عشرين

مثقالا من الذهب او قيمة ذلك من العروض للتجارة.

امام اہلسنت قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

ذمی مردوں اور عورتوں کے کسی مال پر زکوٰۃ نہیں، بجز اس مال تجارت کے جسے لے کر یہ ایک جگہ سے دوسری جگہ

جائیں اس میں سے ان سے بیسہ اہل عمدہ (بطور چنگی) وصول کیا جائے گا، یہ زکوٰۃ اسی مال میں سے لی جائے گی جو کم از کم

دو سو درہم چاندی یا بیس مثقال سونے، اس کے مساوی قیمت کی اشیاء تجارت پر مشتمل ہو۔

جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز:

ولا يضرب احد من اهل الامة في استيذانهم الجزية. ولا يقاموا في الشمس ولا غيرها. ولا

يجعل عليهم في ابدانهم شيء من المكاره. ولكن يرفق بهم. ويحسبون حتى يؤدوا ما عليهم

ولا يخرجون من الحبس حتى تستوفي منهم الجزية

جزیہ وصول کرنے کی خاطر کسی ذمی کو مارا نہیں جائے گا، نہ اسے دھوپ میں یا کسی اور جگہ کھڑا کیا جائے گا، ان کو کسی

طرح کی جسمانی تکلیف نہیں پہنچائی جائے گی، بلکہ ان کے ساتھ نرمی کا سلوک کیا جائے گا، البتہ جب تک وہ جزیہ نہ

ادا کریں ان کو قید رکھا جائے گا اور اس وقت رہا کیا جائے گا جب ان سے جزیہ کی پوری رقم وصول ہو جائے۔

کسی والی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں:

ولا يحل للوالي ان يبدع احدا من النصارى واليهود والمجوس والصابئين والسامرة الا اخذ

منهم الجزية. ولا يرخص احد منهم في ترك شيء من ذلك ولا يحل ان يبدع واحدا وياخذ من

واحد ولا یسع ذالک لان دماءہم واموالہم انما احرزت باداء الجزیة۔ سنزلة مال الخراج۔
والی کیلئے یہ جائز نہیں کہ عیسائی، یہودی، مجوسی، صابی یا سامری کو جزیہ وصول۔ بے بغیر چھوڑ دے، کسی والی کو جزیہ میں
ذرا بھی تخفیف کی اجازت نہیں، اس کیلئے یہ بھی جائز نہیں کہ کسی سے وصول کرے اور کسی کو چھوڑ دے، ایسا کرنے کی مطلق
گنجائش نہیں، کیونکہ ان کے جان و مال کو جزیہ ادا کرنے کے عوض میں ہی محفوظ قرار دیا گیا ہے، جزیہ کی حیثیت خراج کے مال
کی ہے۔

تحصیل جزیہ کا طریقہ:

فاما امر الامصار مثل مدینة السلام والكوفة والبصرة وما اشبهها فانی اری ان یصیرہ
الامام الی رجل من اهل الصلاح فی کہ مصر ومن اهل الخیر والثقة۔ من یوثق بدینہ وامانتہ
ویصیر معہ اعوانا یجمعون الیہ اهل الادیان من اليهود والنصارى و لمجوس والصابئین
والسامرة۔ فیأخذ منهم علی الطبقات علی ما وصفت:
مرکزی شہروں مثلاً مدینۃ السلام، کوفہ اور بصرہ وغیرہ کے سلسلہ میں میری تجویز یہ ہے کہ ان میں سے ہر شہر کو جزیہ کی
تحصیل امام وہاں کے کسی نیک، دین دار، امانت دار اور معتمد علیہ فرد کے سپرد کر دے۔ اور اس کیلئے چند معاون متعین مقرر
کر دے، یہ لوگ یہودی، عیسائی، مجوسی اور سامری ہر مذہب کے ذمیوں کو اس ذمہ دار فرد کے یہاں جمع کریں اور وہ ان میں
سے مختلف طبقات کے لوگوں سے ان شہروں کے مطابق جزیہ وصول کرے جن کی تفصیل پر بیان کر چکا ہوں۔

ثمانیة واربعین درهما علی الموسر مثل الصیرفی والبنال و صاحب الشیعة والتاجر
والمعالج الطیب۔ وکل من کان منهم بیدہ صناعة وتجارة یؤدفع بہا اخذ من اهل کل
صناعة وتجارة علی قدر صناعتهم وتجارتهم: ثمنیة واربعون درهما علی الموسر واربعة
وعشرون درهما علی الوسط۔ من احتملت صناعتہ ثمانیة اربعین درهما اخذ من ذلك۔ ومن
احتملت اربعة وعشرین درهما اخذ ذلك منه۔ واثنان عشر درهما علی العامل بیدہ مثل
الخیاط والصباغ والاسکاف والخزاز ومن اشبههم فاذا اجتمعوا الی ائولة علیہا حملوها الی
بیت المال۔

یعنی کپڑے کے تاجروں، صرّفہ والوں، اصحاب جائداد، تاجروں معالجین اطباء اور ہر ایسے خوش حال فرد سے جو
تجارت و صنعت کے ذریعہ روزی کماتا ہو، اس کی صنعت یا تجارت کی مالی حیثیت کے مطابق ۴۸ درہم یا ۲۴ درہم
وصول کرے، مال دار افراد سے جن کی صنعت یا تجارت ۴۸ درہم کا بار برداشتہ کرتی ہو، ۴۸ درہم لئے جائیں اور
متوسط الحال افراد سے جن کا پیشہ صرف ۲۴ درہم کا محتمل ہو سکتا ہو ۲۴ درہم لئے جائیں، عام محنت پیشہ افراد مثلاً درزی،

رنگریز، موچی وغیرہ سے ۱۲ درہم لئے جائیں، جزیہ کی رقوم جب والیوں کے یہاں جمع ہو جائیں تو وہ انہیں بیت المال میں بھیج دیا کریں۔

واما السواد فتقدم ان و انتك على الخراج ان يبعثوا رجالا من قبلهم يشقون بدنيهم و امانتهم يأتون القرية و يأمرؤن صاحبها بجمع من كان فيها من اليهود و النصارى و المجوس و الصابئين و الامرة فاذا جمعوهم اليهم اخذوا منهم على ما وصفت لك من الطبقات و تقدم اليهم في مثال ما رسمته و وصفته حتى لا يتعدوا الى ما سواه و لا يأخذ من لم تر الجزية واجبة عليه و لا يقصدوا بظلم و لا تعصف

اور علاقہ سواد کے بارے میں یہ ندرت اختیار کیجئے کہ جن افراد کو آپ نے تحصیل خراج پر مامور کیا ہے ان کو حکم دیجئے کہ دین داری اور امانت داری کے لحاظ سے قابل اعتماد لوگوں کو مختلف گاؤں میں بھیجیں۔ یہ لوگ جہاں پہنچیں وہاں کے سردار سے کہیں کہ اس بستی کے سرے۔ بودی، میسائی، مجوسی، صابی اور سامری افراد کو جمع کریں، جب یہ لوگ جمع ہو جائیں تو ان سے طبقہ وار اسی طرح جزیہ وصول کیا جائے جس طرح کہ میں اوپر بتا چکا ہوں، آپ ان نصلیں کو تنبیہ کر دیجئے کہ میں نے جو طریقے بیان کئے ہیں ان کی پوری پورڈ پابندی کریں اور خود سے نہ طریقے نہ تراش لیں، کسی ایسے آدمی سے جس پر آپ کے نزدیک جزیہ نہ واجب ہوتا ہو، لی، لبہ نہ کریں، ان لوگوں کو ذرا برابر بھی ظلم و زیادتی سے کام نہیں لینا چاہئے۔

تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ:

فان قال صاحب القرية اصالحكم عنهم واعطيكم ذلك لم يجيبوه الى ما سأل. لان ذهاب الجزية من هذا اكثر حل صاحب القرية يصالحهم على خمسة انة درهم وفيها من اهل الذمة من اذا اخذت منهم الجزية بلغت الف درهم او اكثر. وهذا مما لا يحل ولا يسع مع ما ينال الخراج منه من النصفان.

اگر کسی بستی کا سردار یہ کہے کہ ان لوگوں کی طرف سے معاہدہ کرنے اور ان کا جزیہ ادا کرنے کیسے تیار ہوں تو اس کی یہ بات نہیں منظور کرنی چاہئے کیونکہ اس طرح زیادہ تر جزیہ کی آمدنی کم ہو جاتی ہے، ہوسکتا ہے کہ بستی کا سردار ان گشتوں سے پانچ سو درہم پر معاملہ کرے اور اس بستی میں اہل ذمہ کی تعداد اتنی ہو کہ اگر ان سب سے جزیہ وصول کیا جائے تو اس کی میزان ہزار درہم یا اس سے زیادہ آئے اسی طرح آمدنی میں جو کمی ہوتی ہے اس سے قطع نظر ایسا کرنا ناجائز بھی ہے۔

لعله ان يجيب من بضيعه اهل الذمة فيصيب الواحد منهم اقل من اثني عشر درهما ولا يحل ان ينقص من ذلك بل لعل فيهم من الهياسير من تلزمه ثمانية واربعون درهما ويحملها

ولا الخراج مع الخراج الى بيت المال لانه فيء للمسلمين
یہ بھی ممکن ہے کہ ٹھیکہ لینے والا اپنی زمینداری میں کام کرنے والے ذمی نراد سے فی کس ۱۲ درہم سے کم وصول کرے حالانکہ اس سے کم جزیہ لینا کسی طرح جائز نہیں، بلکہ عین ممکن ہے کہ ان ذموں میں ایسے خوش حال افراد بھی ہوں جن سے ۴۸ درہم وصول کیا جانا چاہئے تھا، تحصیل خراج کے ذماداروں کو چاہئے کہ جزیہ کی آمدنی کو خراج کی آمدنی کے ساتھ بیت المال میں داخل کر دیا کریں کیونکہ یہ سرے مسلمانوں کیلئے فتنے ہے۔

جزیہ کے مصارف:

وكل ما اخذ من اهل الذمة من اموالهم التي يختلفون بها في التجارة ومن دخل الينا بامان
وما اخذ من اهل الذمة من ارض العشر التي صارت في ايدهم وكل شيء يؤخذ من مواشي
نصارى بنى تغلب. ويؤخذ منها ما يجب عليها في دارها فان سبيل ذلك اجمع كسبيل
الخراج. يقسم فيما يقسمه الخراج
ذمیوں اور امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہونے والوں سے مال تجارت کی بنی کے طور پر جو آمدنی ہو یا ان کی خرید کردہ عشری زمینوں سے جو کچھ وصول کیا جائے، اور نصاری بنی تغلب کے میشیوں سے جو کچھ لیا جائے جو انہی کے علاقوں میں جا کر وصول کیا جائے گا خراج کی نوعیت رکھتا ہے ان کے مصارف بھی وہ ہیں جو خراج کی آمدنی کے ہیں۔
وليس هذا كواضع الصدقة ولا كمواضع الخمس قد حكم الله عز وجل في الصدقة حكما
قسمها عليه. فهي على ذلك. وقسم الخمس قسما بقي عليه. فليس للناس ان يتعدوا ذلك ولا
يخالفوه.
ان کی نوعیت خمس یا زکوٰۃ کے مصارف کی نہیں، زکوٰۃ کی تقسیم کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ایک ضابطہ مقرر فرمادیا ہے اور اسی پر عمل کیا جاتا رہے گا، اسی طرح خمس کی تقسیم بھی اس نے کر دی ہے جو خدا نادر ہے گی، انسانوں کو ان ضابطوں کی خلاف ورزی کا حق حاصل نہیں ہے۔

اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک:

قال ابو يوسف: وقد ينبغي يا امير المؤمنين ايدك الله ان تتق مرفق باهل ذمة نبيت
وابن عمك محمد ﷺ والتفقد لهم حتى لا يظلموا ولا يؤذوا ولا يملقوا فوق طاقتهم ولا يؤخذ
شيء من اموالهم الا بحق يجب عليهم.
امیر المؤمنین! جن لوگوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے چچا زاد بھائی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ حاصل ہے ان

کے ساتھ نرمی برتنے اور ان کے احوال کا نزہ لیتے رہنے میں ذرا بھی کوتاہی نہ برتنے، تاکہ ان لوگوں پر ظلم و زیادتی کا سد باب ہو، ان پر ان کی برداشت سے زیادہ جھنڈا لاجائے، اور ان کے مال میں سے اتنا ہی لیا جائے جو حق کی رو سے ان پر واجب ہو۔

فقد روی عن رسول الله ﷺ ان قال: من ظلم معاهدا او كلفه فوق طاقته فانا حجيجه

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”جو کسی معاہد پر ظلم کرے گا یا اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا اس سے میں (اس معاہد کی جانب سے قیامت کے دن) بحث کروں گا۔“

وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند وفاته اوصى الخليفة من بعدى بزمة

رسول الله ﷺ ان يوفى لهد بعد هم، وان يقاتل من وراءهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم۔

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے وفات کے وقت جو کچھ فرمایا تھا ان میں یہ بات بھی تھی کہ میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو وصیت کروں۔ وہ جن لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کا ذمہ حاصل ہے ان سے کئے ہوئے عہد کی پابندی کرے، ان کا دفاع کرے اور ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈال جائے۔“

(۲۶۶) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن سعيد بن زيد انه مر على قوم قد اقيموا في

الشمس في بعض ارض اشيا۔ فقال: ما شأن هؤلاء فقيل له: اقيموا في الشمس في الجزية.

قال: ففكره ذلك ودخل عن ادهم وقال: اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من عذب الناس

عذبه الله۔

سعيد بن زيد سے روایت ہے کہ:

”ان کا گزر شام کے کسی علاقہ میں چھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جن کو دھوپ میں کھڑا کر رکھا گیا تھا، انہوں نے دریافت کیا کہ یہ کیا معاملہ ہے تو انہیں یہ گیا کہ یہ لوگ جزیہ نہ ادا کرنے کی بناء پر دھوپ میں کھڑے کئے گئے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات ان کو بری معلوم ہوئی اور انہوں نے ان کے امیر کے پاس جا کر اس سے یہ کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جو انسانوں کو عذاب دے گا۔ اللہ عذاب دے گا۔“

(۲۶۷) قال: وحدثنا بعض اشيا عن عروة بن هشام بن حكيم بن حزام انه وجد عياض

بن غنم قد اقام اهل الامة في الشمس في الجزية. فقال: يا عياض ما هذا فان رسول الله ﷺ

قال: ان الذين يعذبون الناس في الدنيا يعذبون في الآخرة.

عروہ بن ہشام سے روایت ہے کہ:

انہوں نے دیکھا کہ عیاض بن غنم نے کچھ ذمیوں کو جزیہ نہ دینے کی بنا پر دھوپ میں کھڑا کر رکھا تھا انہوں نے دریافت کیا: عیاض کیا کر رہے ہو؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ فرمایا ہے کہ:

”جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کو اللہ آخرت میں عذاب دے گا۔“

(۲۶۸) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابیه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بطريق الشام وهو راجع في مسيرة من الشام على قوم قد اقيموا في الشمس يصب على رؤوسهم الزيت فقال: ما بال هؤلاء؟ فقالوا عليهم الجزية لم يؤدوها. فهم يعذبون حتى يؤدوها. عثم بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کے سفر سے واپس تشریف لائے تھے تو راستہ میں ان کا گزر کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جو دھوپ میں کھڑے کر دیئے گئے تھے اور ان کے سرور پر تیل ڈالا جا رہا تھا، آپ نے پوچھا: ان لوگوں نے کیا کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ ان کے ذمہ جزیہ ہے جسے انہوں نے نہیں کیا ہے، لہذا انہیں عذاب دیا جا رہا ہے تاکہ اسے ادا کریں۔

فقال عمر: فما يقولونهم وما يعتذرون به في الجزية؟ قالوا: يقولون لا نجد. قال: فدعوهم. لا تكلفوهم ما لا يطيقون. فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول:

”لا تعذبوا الناس فإن الذين يعذبون الناس في الدنيا يعذبهم الله في القيامة“

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ یہ لوگ کیا کہتے ہیں اور جزیہ نہ دے دینے کے سلسلہ میں کیا عذر پیش کرتے ہیں؟ جواب ملا کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس کچھ نہیں، ہم جزیہ ادا کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے، آپ نے فرمایا پھر تو ان لوگوں کو چھوڑ دو اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ:

”لوگوں کو عذاب نہ دو، کیونکہ جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کو قیامت کے دن اللہ عذاب دے گا۔“

وامر بهم فغلي سبيلهم۔

چنانچہ آپ کے حکم سے یہ لوگ چھوڑ دیئے گئے۔

(۲۶۹) قال: وحدثني بعض المشايخ المتقدمين برفع الحديث عن النبي ﷺ انه ولي عبد الله بن ارقم على جزية اهل الذمة. فلما ولي من عنده ناداه فقال: الا ان ظلم معاها او كلفه فوق

طاقته او انتقصه او اخذ منه۔ سینا بغیر طیب نفسه۔ فانما حجیجہ یوم اقیمۃ
مقدمین شیوخ میں سے کسی نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف رفع کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا ہے کہ آپ نے
عبداللہ بن ارقم کو جزیہ وصول کرنے پر مامور کیا، جب وہ آپ کے حضور سے واپس آنے لگے تو آپ نے ان کو پکارا، اور یہ
فرمایا کہ:

”آگاہ رہو کہ جو کسی معاہدہ پر ظلم کرے گا یا اس پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا یا اس سے اس کی
رضامندی کے بغیر کچھ وصول کرے گا، تو موت کے دن میں اس (مظلوم معاہدہ) کی طرف سے بحث کروں گا۔“

(۲۴۰) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی حصین بن عمرو بن مہیون عن عمر رضی اللہ
عنه انه قال: اوصی الخلیفۃ مبعدی باهل الذمۃ خیرا ان یوفی لهم بمعہدم وان یقاتل من
وراءهم وان لا یكلفوا فوطنتهم۔

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:
”میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ و ذمیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی تلقین کرتا ہوں، ان سے کئے عہد کی
پابندی کی جائے، ان کا دفاع کیا جائے اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالاجائے۔“

(۲۴۱) قال: وحدثنا ورقاء الاسدی، عن ابی ظبیان قال: کنا مع سلیمان الفارسی فی غزاة فمر
رجل وقد جنی فاکهۃ فجعل ینسبها بین اصحابہ۔ فمر بسلمان فسبه فرد علی سلمان وهو لا
یعرفہ۔ قال فقیل له: هذا سلمان۔ قال: فرجع فجعل یعتذر الیہ۔
ابوظبیان نے کہا ہے کہ:

”ایک غزوہ میں ہم لوگ (سیدنا) سلمان فارسی (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ تھے، ایک آدمی آیا جس نے کچھ پھل
توڑے تھے، وہ ان پھلوں کو اپنے سر تھپوے کے درمیان تقسیم کرنے لگا جب وہ سلمان (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے گزرا تو
سپ نے اسے برا بھلا کہا۔ اس نے بی ای۔ بی جواب دیا، وہ آپ کو پہچانتا نہیں تھا۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس آدمی کو بتایا
گیا کہ یہ سلمان (رضی اللہ عنہ) ہیں۔ تو وہ وٹ کر آیا اور ان سے معذرت کرنے لگا۔

ثم قال له الرجل: ما یحل لک من اهل الذمۃ یا ابا عبد اللہ؟ قال: ثلاث من عمالک الی ہذاک
ومن فقرک الی غناک۔ واذا صبت الصحاب تأکل من طعامہ ویأکل من طعامک ویربک
دابکت وترکب دابته فی ان لا ینصرفہ عن وجہہ یریدہ۔

(۲۴۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۵۹، لاموال لابن زنجویہ: ۵۱۹۔

(۲۴۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۶۸۲، لاموال للقسام بن سلام: ۴۰۹۔

پھر اس نے آپ سے پوچھ کر: ابو عبد اللہ! ذمیوں سے ہم جائز طور پر کچھ لے سکتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ تین چیزیں! تمہیں راستہ نہ معلوم ہو تو وہ تمہارے راہبری کرے یا تم محتاج ہو تو تمہارے خود مفتی ہونے تک تمہاری مدد کرے، اور جب ان میں سے کسی آدمی کا (سفر میں) ساتھ ہو تو تم اس کے کھانے میں لے کھاؤ اور وہ تمہارے کھانے میں سے کھائے، وہ تمہاری سواری استعمال کرے اور تم اس کی سواری استعمال کرو، مگر اسے اپنی راہ چھوڑ کر کسی دوسری سمت میں چلنے پر مجبور نہ کرو۔“

معذور اہل ذمہ کی کفالت:

(۲۰۲) قال: وحدثني عمر بن نافع عن أبي بكر قال: مر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بباب قوم وعليه سائل يسأل: شيخ كبير ضرير البصر، فضرب عضده من خلفه. وقال: من أي أهل الكتاب أنت، فقال: يهودي. قال: فما الجأك إلى ما أرى؟ قال: سألت الجزية والحاجة والسنة. ابو بكر نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا گزر کسی کے دروازے کے سامنے سے ہو جہاں ایک سائل بھیک مانگ رہا تھا، یا ایک بوڑھا آدمی تھا جس کی بصارت زائل ہو چکی تھی، آپ نے پیچھے سے اس کے بدن کو ٹھونکا اور پوچھا: تم کس مذہب کے اہل کتاب ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں یہودی ہوں۔ آپ نے پوچھا: کس چیز نے تمہیں ایسا کرنے پر مجبور کیا؟ اس نے جواب دیا: میں بڑھا پے، حاجت مندی اور جزیہ کے باعث بھیک مانگ رہا ہوں۔

قال: فأخذ عمر بيده. وذهب به إلى منزله فوضع له بشيء من المنزل. ثم أرسل إلى خازن بيت المال فقال: انظر هذا وضرباه. فوالله ما أنصفناه إن أنما تنبئته ثم نخذه عند الهرم. إنما الصدقات للفقراء والمساكين. والفقراء هم المملون وهذا من المساكين من أهل الكتاب. ووضع عنه الجزية وعن ضرباه.

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور گھر میں سے لا کر اسے کچھ دیا، پھر آپ نے بیت المال کے خازن کو بلوایا اور ان سے کہا: اس کا اور اس جیسے دوسرے افراد کا خیال رکھو، کیونکہ یہ بات انصاف سے بعید ہے کہ ان کی جوانی میں ہم ان سے (جزیہ وصول کر کے) کھائیں اور بڑھاپے آئے تو انہیں بے سہارا چھوڑ دیں۔ ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (اس آیت میں مذکور) فقر، مراد مسلمان فقراء ہیں، اور یہ آدمی اہل کتاب کے مسکینوں میں سے ہے، آپ نے اس آدمی اور اس جیسے دوسرے افراد کے سر سے جزیہ بھی ساقط کر دیا۔“

قال: قال ابو بكرة: انا شهدت ذلك من عمر ورأيت ذلك الشيخ.
(راوی) کہتا ہے کہ ابو بکرہ نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ واقعہ خود دیکھا ہے اور اس بوڑھے کو بھی دیکھا ہے۔

جزیہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت

(۲۴۳) قال: وحدثنا اسحاق بن يونس عن ابراهيم بن عبد الاعمى قال سمعت سويد بن غفلة يقول: حضرت عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وقد اجتمع اليه عماله فقال: يا هؤلاء، انه بلغني انكم تأخذون في الجزية الميتة والخنزير والخمر. فقال بلال اجل انهم يفعلون ذلك. فقال عمر: فلا تفعلوا ونكر. ولو اربابها يبيعها. ثم خذوا الثمن منهم.
سويد بن غفله کہتے ہیں کہ:

”میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا، آپ کے عمال آپ کے پاس جمع تھے، اور آپ نے فرمایا: لوگو! مجھے خبر ملی ہے کہ تم لوگ جزیرہ میں مردار، سور، اور شراب بھی لیتے ہو۔ اس پر بلال نے کہا: ہاں یہ لوگ ایسا کرتے ہیں۔ یہ سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آئندہ ایسا نہ کرنا بلکہ ان چیزوں کے مالکوں سے کہو کہ انہیں خود ہی فروخت کریں اور تم ان سے نقد لیا کرو۔“



فصل: فی لباس اهل الذمة وریہم

فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں

مہربندی:

قال ابو یوسف: وینبغی مع هذا ان تختتم رقابہم فی وقت جبایة مزیة رثو وسہم حتی یفرغ من عرضہم ثم تکسر الخواتیم کما فعل بہم عثمان بن حنیف ار سألوا کسرہا۔
مناسب یہ ہوگا کہ جزیہ کی وصولی کے زمانہ میں ان لوگوں کی گردنوں پر مزید دی بایا کرے، جب سب کی پیشی ختم ہو جائے تو اگر یہ لوگ خواہش کریں تو یہ مہریں توڑ دی جائیں، جیسا کہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) نے کیا تھا۔

پوشاک:

وان یتقدم فی ان لا یتراک احد منهم یتشبه بالمسلمین فی لباس۔ ولا فی مرکبہ ولا فی ہیئتہ ویؤخذوا بان یجعلوا فی اوساطہم الزنارات مثل الخیط الغلیظ یعقدہ فی وسط کل واحد منهم۔ وبان یجعلوا اشراک نعالہم مثنیة۔ ولا یحذوا علی حذو المسلمین۔ وتمنع نساؤہم من رکوب الرحائل۔
اور یہ حکم جاری کر دیا جائے کہ کوئی ذمی اپنے لباس، وضع قطع، اور سواری میں مسلمانوں سے مشابہت نہ اختیار کرے، ان سے مطالبہ کیا جائے کہ یہ اپنی کمر پر زنار باندھیں ایک موٹا ڈورا جسے یہ لوگ اپنی کمر کے گرد لپیٹ لیتے ہیں اور ان کی ٹوپیاں مخروطی شکل کی ہوں، ان سے کہا جائے گا کہ گدائے زین کی جگہ ٹکڑی کی کاٹھیاں استعمال کریں، اپنی چپلوں میں دوہرے تسمے لکایا کریں اور مسلمانوں جیسے جوتے نہ پہنیں، ان کی عورتوں کو چڑے کی زمینوں پر بیٹھنے سے روک دیا جائے گا۔

عبادت گاہیں:

ویمنعوا من ان یحدثوا بناء بیعة او کنیسة فی المدینة الا ما کان اصلا یحوا علیہ وصاروا ذمة
وہی بیعة لہم او کنیسة۔ فما کان كذلك ترک لہم ولم تہدم۔ کذاک بیوت النیران۔

ان لوگوں کو شہر میں کسی نئے صومعہ، گر جاگھر کی تعمیر کی اجازت نہ دی جائے، صرف وہی کلیہ سابق رہنے دیئے جائیں گے جو معاہدہ صلح کرنے اور دمی کی حیثیت اختیار کرنے کے وقت موجود تھے، ان کو سمار نہیں کیا جائے گا، آتش کدوں پر بھی یہی اصول منطبق ہوگا۔

رہن سہن:

ویرتھون یسکونون فی امصار المسلمین واسواقهم یبیعون ویشترون ولا یبیعون خمر ولا خنزیرا، ولا یظہرون الصلیبا فی الامصار ولتکن قلا نسهم طوالا منقربة۔
فمر عمالک ان یأخذوا اهل الذمة بهذا الزی، یکذا کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ امر عماله ان یأخذوا اهل الذمة بهذا الزی، وقال: وحقی یعرف زیہم من زی المسلمین۔
ان لوگوں کو مسلمانوں کے مرکز شہروں اور بازاروں میں رہنے بسنے کی اجازت ہوگی، اور یہ وہاں خرید و فروخت کر سکیں گے، البتہ یہ ان مرکزی شہروں میں یہ علانیہ صلیب لے کر نہیں چلیں گے، نہ شراب یا سور کی تجارت کریں گے، نیز ان کی ٹوپیاں لمبی اور مخروطی ہونی چاہئیں۔
آپ اپنے افسروں کو حکم دیجئے کہ زمیوں سے یہی پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے عمال کو حکم دیا تھا کہ میوں سے یہ پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں آپ نے فرمایا تھا: تاکہ ان کی پوشاک مسلمانوں کی پوشاک سے ممتاز ہے۔

(۲۰۴)۔ قال ابو یوسف: وحذنی عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابیہ ان عمر بن عبدالعزیز کتب الی عامل له: اما بعد فلا تدعن صلیبا ظاهرا الا کسر ومحق، ولا یرکبن یہودی ولا نصرانی علی سرج، ولیرکب علی الکاف، ولا ترکبن امرأة من نساءہم علی رحالة، ولیکن رکوبها علی الکاف، وتقدم فی ذالک تقدما بلیغا، وامنع من قبلک فلا یلبس نصرانی قباء ولا ثوب خز ولا عصب

ثابت بن ثوبان سے روایت ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے اپنے ایک عامل کو لکھا تھا کہ: اما بعد! جو صلیبیں علانیہ نصب ہوں ان کو توڑ کر ختم کر دیا جائے، کوئی یہودی یا عیسائی زین پر نہ بیٹھے بلکہ پالان رکھ کر سواری کرے، ان کی عورتیں بھی زین کس کر نہ سوار ہوں بلکہ پالان پر بیٹھیں، اس سلسلہ میں تم ہائی چستی سے کام لو۔ اور اپنی عمل داری کے لوگوں کو تاکید کرو کہ کوئی عیسائی قباء یا منش یا یمنی کپڑے نہ پہنے۔

وقد ذكر لي ان كثيرا من قبلك من النصارى قد راجعوا اليس الى ما نذر وتر كوا المناطق على
اوساطهم واتخذوا الجهم والوفر وتر كوا التقصيص. ولعبر الله كان يصنع ذلك فيما
قبلك ان ذلك بل للضعف وعجز وصناعة. وانهم حين يراجعون لك لعلوا ما انت. فانظر
كل شيء نهيت فاحسم عنه من فعله والسلام.

مجھے بتایا گیا ہے کہ تمہارے یہاں کے بہت سے عیسائیوں نے پھر غمات بننے شروع کر دیئے ہیں اور اپنی کمر پر
پٹے باندھنا چھوڑ دیا ہے، انہوں نے بال ترشوانا ترک کر کے پٹے رکھنا شروع کر دیے، اپنی عمر کی قسم اگر تمہاری نظروں
کے سامنے یہ سب کچھ کیا جا رہا ہے تو یہ تمہاری کمزوری اور مدانہت کی علامت ہے، لوگ ان باتوں کو دوبارہ اختیار کر کے
یہ معصوم کرنا چاہتے ہیں کہ اب تم کیا ہو۔ میں نے جن چیزوں کی ممانعت کی ہے ان سے باز رہو اور لوگوں کو ایسا کرنے سے
بالکل روک دو، والسلام۔“

(۲۰۵) قال ابو يوسف: حدثني عبيد الله بن نافع عن اسلم مولی بن عمر رضي الله تعالى

عنه انه كتب الى عماله ان يختبوا رقاب اهل الذمة.

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے دل کو لکھا تھا کہ ذمیوں کی گردنوں پر میرا دیا“

(۲۰۶) قال: حدثني كامل بن العلاء عن حبيب بن ابي ثابت ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه: بعث عثمان بن حنيف على مساحة ارض السواد. ففرض على كل جريب ارض عامر او

غامر درهما وقفيزا. وختم على علوج السواد فختم خمسمائة الف مدح على الطبقات: ثمانية

واربعين واربعة وعشرين. واثنى عشر. فلما فرغ من عرضهم دفعهم الى الدهاقين وكسر

الخواطين

حبیب بن ابی ثابت سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو سوادی زمینوں کی پیمائش پر

مامور کیا تھا تو انہوں نے کارآمد اور ناکارہ ہر طرح کی زمین پر فی جریب ایک درہم اور ایک غیر محصول لاگو کیا اور سوادی کے غیر

مسلم کاشتکاروں پر مہرین لگائیں، انہوں نے پانچ لاکھ کاشتکاروں پر مہرین لگا کر ۱۶۰ درہم، ۲۴ درہم، اور ۱۲ درہم

سالانہ ادا کرنے والے تین مختلف طبقوں میں تقسیم کر دیا، جب ان سب کی پیشی ہو چکی تو انہوں نے ان کاشتکاروں کو ان کے

زمینداروں کے حوالہ کر دیا اور مہر لے توڑیں۔“

(۲۴۷) قال: وحدثنا عبيد الله بن نافع عن اسلم مولى عمر رضى الله تعالى عنه قال كتب عمر بن الخطاب في الكفار ان قتلوا من جرت عليه المواسي . ولا تخذوا من امرأة ولا صبي . ولا تاخذوا الجزية الا اربعة دنانير او اربعين درهما . وجعل على كل واحد مدى حنطة . امر ان يختتم في اعناقهم .
اسلم مولى عمر نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کفار کے بارے میں یہ لکھا تھا کہ صرف بالغ افراد کو قتل کرو، عورتوں اور بچوں سے (جزیہ) نہ لو، اور جزیرہ میں چار دینار یا چالیس درہم سے کم رقم نہ لو، نیز آپ نے ہر فرد سے ایک مدی گہوں لینے کی ہدایت کی تھی، اور یہ حکم دیا تھا کہ اس کی دلوں پر مہر لگا دی جائیں۔“

(۲۴۸) قال: وحدثنا الحسن بن عمار بن عمير او مسلم بن صبيح ابى الضحى عن مسروق عن معاذ بن جبل قال: امرنا النبي ﷺ حين بعثني على اليمن ان آخذ من كل عالم ديناراً (سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:
”جب نبی ﷺ نے مجھے یمن پر مامور کیا تو آپ ﷺ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں ہر بالغ سے ایک دینار وصول کروں۔“



فصل: فی المجوس وعبدة الاوثان واهل الردة

فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں

جزیہ:

قال ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ): وجميع اهل الشرك من المجوس وعبدة الاوثان وعبدة النيران والحجارة والصابئين والسامرة تؤخذ منهم الجزية ما خلا اهل الردة من اهل الاسلام واهل الاوثان من العرب. فان الحكم فيهم ان يعرض عليهم الاسلام. فان اسلموا والاقتل الرجال منهم وسبى النساء والصبيان.

مجوسیوں، بت پرستوں، آتش پرستوں، صابیوں اور سامریوں، ہر طرح کے شرکوں سے جزیہ لیا جائیگا، البتہ مسلمانوں میں سے مرتد ہو جانے والے لوگوں اور عرب کے بت پرستوں سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا، ان کے بارے میں حکم یہ ہے کہ ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے، اگر یہ اسلام لے آئیں تو بہت اچھا ورنہ مردوں کو قتل کر دیا جائے اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے۔

مناکحت اور ذبیحہ:

قال: وليس اهل الشرك من عبدة الاوثان وعبدة النيران والمجوس في الذبائح والمناكحة على مثل ما عليه اهل الكتاب. لما جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك. وهو الذي عليه الجماعة والعمل. لا اختلاف فيه.

ذبیحہ اور مناکحت کے سلسلہ میں بت پرست یا آتش پرست مشرکین اور مجوسیوں کی حیثیت وہ نہیں جو اہل کتاب کی ہے، اس تفریق کی بنیاد وہ بات ہے جو نبی کریم ﷺ سے منقول ہے، یہی مسلک امت نے اختیار کیا ہے اور یہی زیر عمل رہا ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

(۲۰۹)۔ قال: حدثنا قيس بن الربيع الاسدي عن قيس بن مسلم الجدي عن الحسن بن محمد قال: صالح رسول الله ﷺ مجوس اهل هجر على ان يأخذ منهم الجزية. غير مستحل مناكحة

نساءہم ولا اکل ذبائحہم۔

حسن بن محمد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے نویسویں سے اس شرط پر صلح کا معاہدہ کیا تھا کہ ان سے جزیہ وصول کریں گے لیکن آپ نے ان کی عورتوں سے نکاح کر۔ یا ان کا ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۲۸۰) قال: حدثنا محمد بن سائب الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ اخذ

الجزية من هجوس اهل هجر

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے نویسویں سے جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۱) قال: وحدثني بعض ثيافنا عن جابر الجعفي عن عامر الشعبي قال: اول من فرض

الخراج رسول الله ﷺ فرض اهل هجر على كل محتلم ذكر او انثى، فلما كان عمر بن الخطاب

رضي الله تعالى عنه فرض على اهل السواد

عامر شعی نے کہا ہے کہ:

”سب سے پہلے خراج عائد کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، آپ نے ہجر کے ہر بالغ مرد اور عورت پر

(خراج) عائد کیا تھا، پھر جب (سیدنا) ابن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو انہوں نے اہل سواد پر بھی (خراج) عائد کیا۔“

(۲۸۲) قال: وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن دينار عن بجاله بن عبدة العنبري (رحمه

الله) انه كان كاتباً لجزء بن معاوية، وكان والياً على مناذر ودست ميسان قال: وكتب اليه

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان خذ من قبلك من الهجوس الجزية. فان رسول الله

صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من هجوس هجر۔

عمرو بن دينار نے بجالہ بن عبدة عنبری سے روایت کیا ہے کہ:

”یہ جزء بن معاویہ کے کاتب تھے جو کہ مناذر اور دست ميسان کے والی تھے۔ کہتے ہیں کہ (سیدنا) عمر بن خطاب

رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھ بھیجا کہ یہاں کے نویسویں سے جزیہ وصول کر، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے نویسویں سے

جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۳) قال: وحدثنا سفيان بن عيينة عن نصر بن عاصم الليثي عن علي بن ابي طالب رضي

اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ و ابابکر و عمر اخذوا الجزية من المجوس قال علی رضی اللہ عنہ: وانا اعلم الناس بهم. كانوا اهل کتاب یقرأونه. و علم یدرسونه. فخرج عن صدورهم.
(سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ، (سیدنا) ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) نے مجوسیوں سے زریہ، سول کیا ہے، علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: ان (یعنی مجوسیوں کے) کے بارے میں سب سے زیادہ جاننے والا شخص میں ہوں، ان لوگوں کے پاس بھی ایک آسمانی کتاب تھی جسے یہ پڑھا کرتے تھے، پھر وہ انہیں بھلا دی گئی۔“

(۲۸۴). قال: وحدثنا بعض المشيخة عن جعفر بن محمد عن ابیه قال: ذکر لعمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قوم یعبدون النار لیسوا یهودا ولا نصاری ولا اهل کتاب فقال عمر (رضی اللہ عنہ): ما ادری ما اصنع بهؤلاء فقام عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال: اشهد علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال:
سنوا بهم سنة اهل الکتاب.

جعفر بن محمد کے والد نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک اسی قوم کا معاملہ پیش کیا جو آتش پرست تھی، یہ لوگ نہ یہودی تھے، نہ عیسائی نہ کسی اور کتاب الہی کے حامل، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں ان کے ساتھ کیا برتاؤ کروں؟ پھر (سیدنا) عبد الرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا کہ: میں گواہ ہوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ:

”ان کے ساتھ وہی معاملہ کرو جو اہل کتاب کے ساتھ کرتے ہو۔“

(۲۸۵) قال: وحدثنا قطر بن خلیفة ان فروة بن نوفل الاشجعی قال: ان هذا الامر عظیم. یؤخذ من المجوس الجزية و لیسوا باهل کتاب قال: فقام الیہ المستورد بن الاحنف فقال: طعنت علی رسول اللہ ﷺ و الا قتلتک واللہ. وقال: قد خذ رسول اللہ ﷺ من مجوس اهل هجر الجزية قال: فارفعنا الی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ. فقال: ساحدثک بما بحديث ترضیانه جمیعاً عن المجوس.

قطر بن خلیفہ نے ہم سے بیان کیا ہے کہ فروہ بن نوفل اشجعی نے کہا کہ:

”یہ تو بڑی عجیب بات ہے کہ مجوں سے جزیہ لیا جاتا ہے حالانکہ وہ اہل کتاب نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ مستورد بن اخف نے اٹھ کر ان سے یہ کہا کہ: تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کر دیا، تو بہ کرو ورنہ خدا کی قسم میں تمہیں قتل کر دوں گا، پھر انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر ان دونوں نے یہ بات (سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے پیش کی، آپ نے فرمایا: میں تمہیں مجوس کے بارے میں ایسی بات بتاتا ہوں جس کو سن کر تم دونوں کو مجوس کے بارے میں طمینان ہو جائے گا۔

ان المجوس كانوا امة لهم كتاب يقرؤونه. وان ملكا لهم شرب حتى سكر. فأخذ بيد اخته
فاخرجها من القرية وانبعث اربعة رهط فوقع عليها وهم ينظرون اليه. فلما افاق من سكره
قالت له اخته انك صنعت كذا وكذا وفلان وفلان وفلان ينظرون اليك .
فقال: ما علمت بذلك فقالت: فانك مقتول ولا نجا لك الا ان تطيعني.

مجوسیوں کے پاس ایک کتب تھی جس کو یہ پڑھا کرتے تھے، ایک دن ان کا بادشاہ شراب پی کر پست ہو گیا تو اس نے اپنی بہن کا ہاتھ پکڑا اور اسے آبادان سے باہر لے گیا، اور وہاں جا کر اس سے مباشرت کی، چار آدمی اس کے پیچھے ہو لئے تھے، وہ یہ سب دیکھ رہے تھے جب نشہ اتر اور اس کو ہوش آیا تو اس کی بہن نے اس سے کہا کہ تو نے ایسا ایسا کیا ہے اور فلاں، فلاں، فلاں اور فلاں تجھے دیکھ رہے تھے۔ اس نے کہا: مجھے یہ بالکل نہیں معلوم، (کہ میں نے کیا کر ڈالا) وہ بولی اب تم بچ نہ سکو گے اور قتل کر دیئے جائے گے الا یہ کہ میری بات مان لو۔

قال: فاني اطيعك، قالت: فاجعل هذا ديناً وقل هذا دين آدم. وقل حواء من آدم. وادع
الناس اليه واعرضهم على سيف فمن تابعت فدعه ومن ابى فاقتله. ففعل. فلم يتابعه احد
فقتلهم يومئذ حتى الدبل فقالت له: اني اري الناس قد اجترءوا على السيف وهم على النار
لكع فأوقد لهم نارا، ثم اعرضهم عليها. ففعل فهاب الناس النار فتابعوه

اس نے کہا: میں تمہاری بات مانوں گا۔ بہن نے کہا تم اس طریقہ کو دینی طریقہ قرار دے دو، اور لوگوں سے کہو کہ آدم کا دین یہی تھا اور حواء، آدم کی اصل سے تھیں، تمام لوگوں سے بزرگ و شیریں بات منواؤ، جو تمہاری مان لے اسے چھوڑ دو اور جو نہ مانے اسے قتل کر دو، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ مگر کسی آدمی نے بھی اس کی بات نہ مانی اور وہ اس دن تک لوگوں کو قتل کرتا رہا، پھر اس کی بہن نے کہہ کہ میرا خیال ہے کہ لوگ تلوار کے مقابلہ پر ڈھیٹ ہو گئے ہیں مگر آگ سے ڈریں گے، اب تم آگ جلوا کر لوگوں کو اس کے پاس لاؤ، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ لوگ آگ سے ڈر گئے اور اس کے پیرو ہو گئے۔

قال علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه: فأخذ رسول الله ﷺ الخراج لاجل كتابهم وحرّم
منا كحتهم وذبائحهم لشرّ كيهنم.

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے اہل کتاب ہونے کے پیش نظر ان سے خراج لیا اور ان کے شرک کے سبب ان سے مناکحت کرنے اور نکاح: بیچ کھانے کو حرام قرار دیا۔

مجوس سے مناکحت:

(۲۸۶) قال وحدثني شيخ من علماء البصرة عن عوف بن ابي جهم قال: كتب عمر بن عبد العزيز (رحمه الله تعالى) الى عدي بن اوطاة كتابا يقرؤه على مدير البصرة اما بعد! فاسأل الحسن بن ابي الحسن (رحمه الله): ما منع من قبلنا من الائمة ان يقولوا بين المجوس وبين ما يجمعون من النساء اللاتي لم يجمعهن احد من اهل الملل غيرهم فاسأل عندي الحسن. فاخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبل من مجوس اهل البحرين الجزية واقهرهم على مجوسيتهم. وعامل رسول الله صلى الله عليه وسلم العلاء بن الحضرمي. ثم اقرهم ابو بكر (رضي الله عنه) ثم اقرهم عمر (رضي الله عنه) بعد ابي بكر (رضي الله عنه). واقهرهم عثمان (رضي الله عنه) بعد عمر (رضي الله عنه).

عوف بن ابی جمیلہ نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے عدی بن اوطاة کو ایک تحریر بھیجی کہ وہ اے بھوہ میں منبر پر کھڑے ہو کر پڑھیں اما بعد! تم حسن بن ابی الحسن سے پوچھو کہ ہم سے پہلے کے حکمرانوں کو اس بارے میں کیا رکاوٹ پیش آئی کہ وہ مجوسیوں کو اپنے نکاح میں ایسی عورتوں کو جمع کرنے سے روک دیں جن کو جمع کرنا دوسرے تمام مذاہب کے لوگ غلط سمجھتے رہے ہیں۔ چنانچہ عدی نے حسن سے دریافت کیا تو انہوں نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ قبول کر کے ان کو اپنی مجوسیت پر قائم رہنے دیا تھا۔ اس وقت (بحرین میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عامل العلاء بن الحضرمی تھے۔ پھر (سیدنا) ابوبکر نے، ان کے بعد (سیدنا) عمر نے، اور عمر کے بعد (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہم) نے بھی ان لوگوں کو اپنے دین پر قائم رہنے دیا تھا۔“

اہل قبلہ کا حکم:

(۲۸۷) قال: وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن قتادة عن ابي حمزة عن ابي عبيدة (رضي الله عنه) قال: كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المنذر بن ساوى: ان من صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا، فذلك المسلم له ذمة الله وذمة رسوله فمن احب ذلك من

ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منذر بن ساوی کو لکھا:

”جو شخص بھی ہماری نماز پڑھے، مارے قبیلہ کی طرف رخ کرے، اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے اللہ اس کے رسول کا ذمہ حاصل ہے مجوس، یزید سے جو بھی ایسا کرنا پسند کرے اسے امان دی جاتی ہے، اور جو ایسا کرنے سے انکار کر دے اس پر جزیہ عائد ہوگا۔“

(۲۸۸) قال: وحدثني شيخه، اهل المدينة عن عمرو بن دينار قال: كتب رسول الله ﷺ الى المنذر بن سأوى:

من محمد رسول الله الى المنذر بن سواى . سلام الله عليك فانى احمد اليك الله الذى لا اله غلا هو اما بعد ! فمن استقبل قيتنا واكل ذبيحتنا . فذلك المسلم الذى له مالنا وعليه ما علينا . ومن لم يفعل نعد - دينار من قيمة العافرى والسلام عليكم ورحمة الله . يغفر الله لك .

عمر و بن دینار نے کہا ہے کہ، سولہ سال پہلے پہنچنے والے مندر بن ساوی کو لکھا:

شعر ۱۷ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

اللہ کے رسول محمد کی جانب سے رہن سواہی کے نام سلام اللہ علیہ، میں تیرے سامنے اس اللہ کی تعریف بیان کرتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الہ نہیں، بعد! جو شخص بھی ہمارے قبہ کی طرف رخ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے بھی وہی حقوق ملیں گے جو میرے صل ہیں، اور اس پر بھی وہی ذمہ داریاں عائد ہوں گی جو ہم پر ہیں۔ جو ایسا نہ کرے اس پر یمنی چادروں کی قیمت، کے ور پر ایک دینار عائد ہوگا، والسلام علیکم ورحمۃ اللہ، ینفّر اللہ لک۔

(٢١٩) قال وحدثنا إبان بن عياش عن الحسن البصري عن أبي هريرة (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ قال: من صلى دلتاً واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله له ما للمسلمين وعليه ما عدنهم.

(سیدنا) ابوہریرہ (رضی اللہ عنہ) بن سنیۃ سلم سے روایت کرتے ہیں کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ أَوْصِيكَ اللَّهُ بِمَا بَدَأَ بِهِ رَسُولَهُ إِذَا ابْدَأَ بِهِ﴾۔ ”اے نبی! اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اس کے رسول بننے کا وقت شروع ہونے پر جو کچھ وہ چاہا، اس سے پہلے ہی اوصیٰ کر دیا۔“

مسلمان ہونے والے اہل ذمہ پر جزیہ نہیں:

(۲۹۰) قال: وحدثني شيخ من عماء اهل الكوفة قال: جاء كتب من عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه الى عبد الحميد بن عبد الرحمن كتبت الى تسابى عن اناس من اهل الحيرة يسلمون من اليهود والنصارى والمجوس وعليهم جزية عظيمة وقد تأذنتني في اخذ الجزية منهم

علماء اہل کوفہ میں سے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”عبد الحمید بن عبد الرحمن کے پاس عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کا ایک خط آیا تھا جس کا مضمون یہ تھا: تم نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ حیرہ کے کچھ یہودی، عیسائی اور مجوسی اسلام لارہے ہیں جن پر کافی جزیہ لاگو ہوتا رہا ہے، اب ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے، تم نے ان سے (حسب سابق) جزیہ وصول کرنے کی اجازت چاہی ہے۔

وان الله جل ثناؤه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم داء ما الى الاسلام ولم يبعثه جابيا. فمن اسلم من اهل تلك الملل فعليه من ماله الصدقة ولا جزية عليه. وميراثه لذوى رحمة اذا كان منهم يتوارثون كما يتوارث اهل الاسلام. وان ميراثه وارث فميراثه في بيت مال المسلمين الذي يقسم بين المسلمين. وما احدثه من حدث ففي مال الله الذي يقسم بين المسلمين يعقل عنه منه. والسلام.

اللہ جل ثناؤہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو داعی بنا کر بھیجا تھا نہ کہ محصل بنا کر۔ ان مذاہب کے پیروکاروں میں سے جو لوگ اسلام لے آئیں ان کے ذمہ اپنے مال کی زکوٰۃ ہوگی، ان پر جزیہ نہیں لاگو ہوگا، ان کی میراث ان کے (غیر مسلم) رشتہ داروں کو ملے گی۔ ان کے درمیان وراثت کی تقسیم اسی طرح ہوگی جس طرح مسلمانوں کے، میراث ہوتی ہے۔ اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا ترکہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا جس کا مال سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم ہوتا ہے، اس شخص سے اگر کوئی جنایت سرزد ہو جائے تو اس کی دیت بھی اللہ کے اس مال میں سے ادا کی جائے گی جو سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیا جاتا ہے، والسلام۔“

مسلمان مالک کے آزاد کردہ غیر مسلم غلام سے جزیہ:

(۲۹۱) قال: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي انه سئل عن مسلم اعتق عبدا

نصرانيا فقال الشعبي: ليس عليه خراج. ذمته ذمة مولا.

(امام) شعبی (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

”ان سے اس عیسائی غلام کہا: یہ دریافت کیا گیا جس کو اس کے مسلمان مالک نے آزاد کر دیا ہو۔ تو (امام) تبعی نے جواب دیا کہ اس پر خراج نہیں لاگو ہوگا۔ اس کے آزاد کرنے والے کو جو ذمہ حاصل ہے وہی اس آزاد کردہ غلام کو بھی حاصل ہوگا۔“

(۲۹۲) قال ابو یوسف: بسألت ابا حنیفة عن ذلك فقال: علیه خر ج. ولا یتروک ذمی فی دار

الاسلام بغیر خراج راء۔

(امام) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں نے یہی مسئلہ (امام اسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے پوچھا تو

انہوں نے فرمایا:

”دار الاسلام میں کسی ذمی کو راجات لاگو کئے بغیر نہ چھوڑا جائے گا۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): وناول ابی حنیفة احسن ما رأینا فی ذلك. والله اعلم۔

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) ہماری رائے میں اس مسئلہ میں (امام اسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کا قول

سب سے زیادہ بہتر ہے۔

اہل ذمہ کے ساتھ انصاف:

(۲۹۳) قال ابو یوسف: حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن یحییٰ قال: قلت لعمر بن

عبد العزیز: یا امیر المؤمنین! ما بال الاسعار غالية فی زمانک. وکانت فی زمان من کان

قبلک رخیصة قال: ان الذین کانوا قبلی کانوا یکلفون اهل الذمة فوق طاقتهم. فلم

یکونوا یجدون بدا من ان یدعوا ویکسدا ما فی ایدیهم. وانا لا اکلف احدا الا طاقتہ. فباع

الرجل کیف شاء قال: نوان. سعرت لنا قال: لیس الینا من ذلك شیء. انما السعیر الی اللہ.

ثابت بن ثوبان نے کہا ہے:

”میں نے عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) سے پوچھا: امیر المؤمنین! کیا بات ہے کہ آپ کے زمانہ میں نرخ گراں ہیں

اور آپ سے پہلے کے حکمرانوں کے زمانہ میں ارزائیں تھے؟ آپ نے فرمایا: کہ مجھ سے پہلے جو لوگ حکمران تھے وہ ذمیوں

پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیتے تھے، یہاں تک کہ ان کیلئے اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہتا کہ اپنا اثاثہ فروخت

کریں، نتیجہً ان کے مال کی قیمتیں گر جاتی تھیں (اس کے برعکس) مین ہر ایک پر صرف اس کی برداشت کے بقدر بوجھ ڈالتا

ہوں، اور جس شخص کو اپنا مال فروخت کرنا ہوتا ہے وہ حسب مرضی فروخت کر سکتا ہے، کہتے ہیں کہ اس پر میں نے یہ کہا: آپ

ہمارے لئے نرخ متعین کر دیتے تو بہتر دیتا۔ آپ نے فرمایا: اس سلسلہ میں ہمارا کوئی اختیار نہیں، نرخ اللہ کے ہاتھ میں

ہوتا ہے۔“

فصل فی العشور

فصل: عشور کے بارے میں

محصلین کا تقرر:

قال ابو یوسف: اما العشور فرأيت ان توليها قوما من اهل الصالح والدين وتأمرهم ان لا يتعدوا على الناس فيما يعاملونهم به فلا يظلموهم ولا يأخذوا منهم اكثر مما يجب عليهم. وان يمثّلوا ما رسمناه لهم. ثم تتفق بعد امرهم وما يعاءون به من يهر بهم. وهل يجاوزون ما قد امروا به؟

عشور کے بارے میں میری رائے یہ ہے کہ آپ کچھ دین دار اور صالح افراد، ان کی تحصیل پر مامور کر دیجئے اور ان کو ہدایت کر دیجئے کہ لوگوں پر ظلم و زیادتی نہ کریں، ان سے واجب مقدار سے زیادہ سول نہ لیں، اور ہم نے جو ضابطے ان کیلئے مقرر کر دیئے ہیں ان کی پوری پوری پابندی کریں۔ اس کے بعد آپ ان کے رزق اور (چنگی سے) گزرنے والوں کے ساتھ ان کے برتاؤ کے بارے میں تقشیش کیجئے، اور یہ معلوم کیجئے کہ ان کو جو آمد دیئے گئے ہیں ان سے وہ تجاوز تو نہیں کر رہے ہیں؟

فان كانوا قد فعلوا ذلك عزلت وعاقبت، واخذتهم بما يصح عندك عليهم لمظلوم او ما خوذ منه اكثر مما يجب عليه. وان كانوا قد انتهوا الى ما امر به وتجنبوا ظلم المسلم والمعاهد اثبتهم على ذلك الامر واحسنت اليهم. فانك من انبت على حسن السيرة والامانة وعاقبت على الظلم والتعدي لما تأمر في الرعية يزيد لمعسن في احسانه ونصحه. وارتدع الظالم عن معاودة الظلم والتعدي.

اگر انہوں نے ایسا کیا ہو تو آپ ان کو معزول کر دیجئے اور سزا دیجئے، اور جن لوگوں نے ان سے جتنا زیادہ وصول کیا ہو، یا جن پر ظلم کیا ہو، ان سب کا تاوان آپ ضروری ثبوت فراہم ہو جانے کے بعد ان سب سے وصول کیجئے، اگر یہ افراد اپنی حدود کے اندر رہے ہوں اور مسلمانوں اور معاہدوں لوگوں کے ساتھ ظلم سے پرہیز کرتے رہے ہوں تو آپ انہیں ان کی خدمات کا صلہ دیجئے اور ان کے ساتھ حسن سلوک کیجئے اگر آپ آپ امانت دار اور اچھے طرز معل پر انعام و اکرام کرنے

اور رعایا سے جس برتاؤ کا آپ نے علم، ہے اس کی خلاف ورزی اور ظلم کرنے پر سزا دینے کی پالیسی اختیار کر لیں تو اچھے لوگوں کی خیر خواہی اور اچھائی میں اسلاف کا اور ظالم افراد ظلم و زیادتی کی عادت چھوڑنے پر مجبور ہو جائیں گے۔

عشور کیلئے نصاب:

وامر تہم ان یضیفوا الا موا، بعضها الى بعض بالقيمة، ثم یؤخذ من المسلمین ربع العشر، ومن اهل الذمة نصف العشر، ومن اهل الحرب العشر من کل ما مر به علی العاشر، وکان للتجارة وبيع قيمة ذلك ما زاد درهم فصاعدا اخذ منه العشر، وان كانت قيمة ذلك اقل من مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء، وكذلك اذا بلغت القيمة عشرين مثقالا اخذ منها العشر، فان كانت قيمة ذلك اقل من مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء، واذا اختلفت علیه بذلك مرات کل مرة لا یساوی مائتی درهم لم یؤخذ منه شيء.

ان کو حکم دیجئے کہ مختلف قسم کے موال تجارت کی قیمت کے اعتبار سے ایک بگہ میزان بنالیا کریں، ہر اس مال تجارت پر جسے لے کر لوگ محصل چنگی لے، پاس سے گزریں اور جس کی مجموعی قیمت ۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو، چنگی لی جانی چاہئے، مسلمانوں سے چالیسواں، عیسویوں سے بیسواں اور حربی افراد سے دسواں حصہ وصول کیا جائے، اگر مال تجارت کی قیمت ۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے، اسی طرح اگر مال کی قیمت ۲۰ مثقال سونے کے مساوی ہو تو اس میں سے چنگی لی جائے اور اس سے کم ہو تو نہ لی جائے۔ اور تاجر اگر بار بار محصل چنگی کے سامنے سے گزرے مگر ہر بار اس کے پاس ۲۰۰ درہم سے کم کا مال ہو تو اس سے کچھ نہ وصول کیا جائے گا۔

وان اضاف بعض المرات الى بعض وکان قيمة ذلك تبلىء ألفا فلا شيء فيه، ولا یضاف بعض ذلك الى بعض، واما ما علیه بمائتی درهم مضروبة او عشرين مثقالا تبرأ او مائتی درهم فضة او عشرين مثقالا مضروبة اخذ من ذلك ربع العشر من المسلم ونصف العشر من الذمی والعشر من الحربی، ولا یؤخذ منها شيء الى مثل ذلك الوقت من الحول، وان مر بها غیر مرة، وکان اذا مر بمائة قد اشتراه للتجارة فان کان المتاع یساوی مائتی درهم او عشرين مثقالا اخذ منه، وان لم یساوی وکان قيمة تنقص عن مائتی درهم او عشرين مثقالا لم یؤخذ منه شيء.

مختلف دفعات کا مال باہم جمع کر دینے سے اگر مجموعی قیمت ایک ہزار درہم ہو جاتی ہو تو بھی اس پر کوئی محصول لاگو نہ ہوگا چنگی کا حساب لگانے میں مختلف دفعات کے مال کو باہم جمع نہیں کیا جائے گا۔ جب کوئی شخص سکوں کی شکل میں

۲۰۰ درہم چاندی، یا ۲۰ مثقال سونا، یا توڑوں کی شکل میں ۲۰۰ درہم کے مساوی پاندی یا ۲۰ مثقال کے مساوی سونا لے کر گزرے تو مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حربی سے: ۱۰ اہل نصہ لیا جائے گا، پھر دوسرے سال کی اسی تاریخ تک اس کے اس مال میں سے کوئی محصول نہ لیا جائے گا، خواہ وہ اس ۱۰ اہل میں اسے لے کر کئی بار گزرے۔ جو تجارتی اشیاء لے کر گزریں ان کا سامان تجارت اگر ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال سے کم، وہی قیمت کا ہو تو ان سے محصول لیا جائے گا، اگر اس سے کم قیمت کا ہو تو نہیں لیا جائے گا۔

حربى کا حکم:

فاما الحربى خاصة فاذا اخذ منه العشر وعاد ودخل فى دار الحرب حم حرج بعد شهر منذ اخذ منه العشر فمر على العاشر. فانه يأخذ منه اذا كان مامعه يسرى مائتي درهم او عشرين مثقالا من قبل انه. حيث عاد الى دار الحرب فقد سقطت عندنا. احكام الاسلام وان كان معه اقل من مائتي درهم او عشرين مثقالا من قبل انه. حيث عاد الى دار الحرب فقد سقطت عند احكام الاسلام وان كان معه اقل من مائتي درهم او عشرين مثقالا لم يؤخذ منه شىء.

حربى کے بارے میں یہ خصوصی حکم ہے کہ اگر ایک بار چنگی وصول کئے جائے۔ کے بعد وہ دوبارہ دار الحرب میں واپس چلا جائے اور ایک مہینہ بعد پھر اس کا گزر محصل چس گی کے پاس سے ہو تو اگر اس ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال کے بقدر مال ہے تو اس سے پھر چنگی لی جائے گی، کیونکہ دار الحرب میں داخل ہوتے ہی ارال اسلام کے قوانین اس پر سے ساقط ہو جاتے ہیں، البتہ اگر اس مال ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال سے کم قیمت کا ہو تو اس سے پھر نہ لیا جائے۔

چنگی کی شرحیں:

انما السنة فى المائة درهم او عشرين مثقالا. فعلى المسلم فى مائتين خمسة دراهم. وعلى الذمى فى المائتين عشرة دراهم. وعلى الحربى فى المائتين عشرة دراهم. وعلى هذا الحساب الذى وصفت لنت يؤخذ فى الذهب اذا وجب: على المسلم نصف. مثقالا وعلى الذمى مثقالا. وعلى الحربى مثقالان.

مستند اور معمول بہ طریقہ یہی ہے کہ چنگی کم از کم ۲۰۰ درہم یا ۲۰ مثقال لی جائے، مسلمانوں پر ۲۰۰ درہم میں پانچ درہم، ذمی پر دس درہم، اور حربی پر بیس درہم واجب ہوتے ہیں، جب س نے یہ چنگی واجب ہو تو اس میں سے بھی اسی حساب سے لیا جائے گا، مسلمانوں سے (۲۰ مثقال سونے میں سے) نصف مثقال، ذمی سے ایک مثقال اور حربی

سے دو مثقال۔

مال تجارت ہونے کی شرط:

وما لم یکن من مال التّجار ذمّہ و مرّوا بہ علی العاشر، فلیس یؤخذ منه شیء، و اذا مرّ اهل الذمّة علی العاشر بخمر او خنازیر قوے ذلك علی اهل الذمّة، ثم یؤخذ منهم نصف العشر، و كذلك اهل الحرب اذا مرّوا بالخذ زیر، الخمر فان ذلك یقوم علیهم ثم یؤخذ منهم العشر۔
محصل چنگی کے یہاں سے زیر۔ اے مال اگر تجارت کیلئے نہ ہو تو اس پر کوئی محصول نہیں لاگو ہوگا۔ جب ذمی لوگ محصل چنگی کے یہاں شراب یا در۔ کر آئیں تو ان کی قیمت لگائی جائے گی، قیمت کا حساب ذمی لوگ خود لگائیں گے، اسی قیمت کے حساب سے ان سے بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ شراب یا سور لے کر گزریں تو ان کی قیمت کا حساب لگا کر اسی حساب سے دواں حصہ وصول کیا جائے گا۔

چنگی سے استثناء:

و اذا من المسلم علی العاشر بدم او بقر او بیل، فقال: ان هذه لیست سائمة احلف علی ذلك، فاذا حلف كف عنه عو كذا۔ كل طعام یمربہ علیہ فقل هو من ذرعی، و كذلك التمر یمربہ، فیقول هو من تمر ذمی، فیس علیہ فی ذلك عشر، انما العشر فی الذی اشتوی للتجارة۔
و كذلك الذمی فاما الحربی فلا قبل منه ذلك۔
اور اگر کوئی مسلمان بھیڑ بکری، گا بے بیل، یا اونٹ لے کر گزرے اور محصل چنگی سے یہ کہے کہ یہ چرنے والے (سائمہ) مویشی نہیں ہیں، تو اس سے حلف اٹھوائی جائے گی اور حلف اٹھا لینے پر اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی غلہ لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے ذاتی کھیت کا ہے، یا کھجور لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے اپنے درختوں کی کھجور ہے تو اس سے چنگی نہیں لی جائے گی۔ یعنی صرف اس مال پر لی جائے گی جس کو تجارت کیلئے خریدا گیا ہو۔ یہی معاملہ ذمی کے ساتھ بھی روا رکھا جائے گا، البتہ حربی اس قسم کے دعوے کرے تو اس کی بات نہیں تسلیم کی جائے گی۔

قال: و یعشر الذمی التغلبی، و ذمی من اهل نجران کسائر اهل الذمّة من اهل الکتاب فی اخذ نصف العشر منهم و المے و س و البشر کون فی ذلك سواء۔
بنو تغلب یا نجران کے ذمیوں سے یہی اسی طرح بیسواں حصہ بطور چنگی وصول کیا جائے گا جس طرح سارے اہل کتاب ذمیوں سے، اس معاملہ میں مجوسی، مشرک (ہر طرح کے ذمی) برابر ہیں۔

قال: و اذا مرّ التاجر علی العاشر بمال او بمتاع وقال: قد ادیت زکاتہ، وحلف علی ذلك فان

ذلك يقبل منه ويكف عنه ولا يقبل في هذا من الذمي ولا من الحر لان له زكاة عليهما
يقولان قد اديناها. ومن مر بمال فادعي انه مضاربة او بضاعة ثم يعشر بعد ان يحلف على
ذلك

اگر تاجر محصل چنگی سے حلف اٹھا کر یہ کہے کہ میں نے اس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی ہے تو اس کی یہ بات مان لی جائے گی
اور اسے محصول سے بری رکھا جائے گا، لیکن کوئی ذمی یا حربی یہ بات کہے تو اسے نہیں تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اتنے پر زکوٰۃ
واجب ہی نہیں ہوتی کہ وہ اسے ادا کرنے کا دعویٰ کر سکیں۔ مال لے کر گزرنے والا اگر یہ کہے کہ یہ مال مضاربت کا ہے یا
اس کے پاس بطور امانت ہے تو اس سے حلف لی جائے گی اور محصول سے بری کر دی جائے گا۔

وكذلك العبد يمر بمال سيده وبمال نفسه فهو سواء وليس عبده عشر حتى يحضر مولا.

وكذلك المكاتب ليس على ماله عشر. واذا مر عليه التاجر بالعنب او بالربط او بالفاكهة

الربطة قد اشتراها للتجارة وهى تساوى مائتي درهم فصاعدا اخذ منه.

یہی حال اس غلام کا ہے جو اپنے آقا کا مال یا اپنا ذاتی مال لے کر گزرے دونوں طرح کے مال کی حیثیت یکساں ہے
اس سے اس وقت تک چنگی نہیں لی جائے گی جب تک اس کا آقا بھی نہ موجود ہو۔ بن حیثیت مکاتب کی بھی ہے اس کے
مال پر چنگی نہیں لے مگر ہوگی، جو تاجر تجارت کیسے خریدے ہو ہے انکو، تازہ بھجور یا تاتہ پھل لے کر گزریں اور ان کی قیمت
۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو تو ان سے چنگی لی جائے گی۔

ربع العشر ان كان مسلما. وان كان ذميا فنصف العشر. وان كان حربيا فالعشر. وان كان

قيمة ذلك اقل من مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء. وان اختلفت عليه بذلك مرارا. وكل

ذلك لا يساوى مائتي درهم ولو اضاف بعض المرات الى بعض فكانت قيمة ذلك اذا جمع

تبلغ ألفا. فلا زكاة فيه ايضا. ولا ينبغي ان يضاف بعض المرات الى بعض

مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حربی سے دسواں حصہ۔ البتہ اگر ان اشیاء کی قیمت
۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے گی، خواہ وہ تاجر کئی بار مال لے کر گزرے اور ہر بار کا مال ۲۰۰ درہم سے کم ہونے
کے باوجود مختلف دفعات کا مال ملا کر ہزار درہم سے بھی زیادہ قیمت کا ہو جاتا ہو۔ محتاجات کے مال کو ایک ساتھ ملا کر
حساب کرنا درست نہیں۔

چنگی لینے کا جواز:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): فان عمر بن الخطاب وضع العشو. فلا بأس باخذها. اذ لم

یتعد فیہا علی الناس، ویؤخذ باکثر مما یجب علیہم۔
چنگی وصول کرنے کا طریقہ عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) نے شروع کیا ہے، لہذا اگر اس کی تحصیل میں لوگوں پر زیادتی نہ کی جائے تو اس کے وصول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

عشور کی آمدنی کی نوعیت:

وکل ما اخذ من المسلمین من العشور فسیبلہ سبیل الصدقة ما یؤخذ من اهل الزمة
جميعا واهل الحرب سبیل الخراج. وكذلك ما یؤخذ من اهل الزمة جميعا من جزية
رنو وسهم وما یؤخذ من ما شی بنی تغلب. فان سبیل ذلك كله سبیل الخراج. یقسم فیما
یقسم فیہ الخراج. ولیس هذا كالصدقة.
مسلمانوں سے چنگی کے طور پر، کچھ لیا جائے گا اس کی حیثیت زکوٰۃ کی ہوگی، مختلف طرح کے ذمیوں اور حربی افراد
سے جو چنگی وصول کی جائے گی اس کی نوعیت خراج کی ہوگی، یہی نوعیت ان محاصل کی بھی ہے جو ذمیوں سے جزیہ کے طور پر،
یا بنو تغلب کے مویشیوں میں سے وصول کئے جاتے ہیں، ان سب کی نوعیت خراج کی ہے اور ان کو ان مصارف پر لگایا
جائے گا جن پر خراج کا مال لگایا جاتا ہے، ان کی نوعیت زکوٰۃ کی نہیں۔

قد حکم الله فی الصدقة حکما قد قسمها علیہ فہی علی ذلك. وحکم فی الخمس حکما فہو علی
ذلك. فتلك الوجوه التي عدّها الصدقات فی الموائش والاموال. وعلی هذا العبل عندنا والله
اعلم۔

زکوٰۃ کے مصارف اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم کے ذریعہ متعین کر دیئے ہیں، اور انہی پر عمل ہوتا ہے، اسی طرح خمس کے
بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے ایک حکم دے دیا ہے اور وہی زیر عمل ہے، مویشیوں اور دوسرے اموال کی زکوٰۃ کے مصارف
یہی ہیں اور ہمارے ہاں انہی پر عمل ہوتا رہا ہے، واللہ اعلم۔

عشور کی ابتداء:

(۲۹۳)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر قال: سمعت
ابی یزید کر قال: سمعت یزید بن حدیر قال: اول من بعث عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
علی العشور انا. قال فادرنی لا افتش احدا، وما مر علی من شیء اخذت من حساب اربعین
درهما واحدا من المسکیر. ومن اهل الزمة من کل عشرین واحدا ومن لا ذمة له العشر.
قال وامرني ان اغلظ علی نصاری بنی تغلب. وقال

انهم قوم من العرب وليسوا باهل الكتاب. فلعلهم يسلمون

قال وكان عمر قد اشترط على نصارى بنى تغلب ان لا ينصروا ابدا . هـ .
زیاد بن حدیر نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلے شخص ہوں جسے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا، آپ نے حکم دیا تھا کہ میں کسی کی تلاشی نہ لوں، اور یہ کہ جو اموال میرے پاس سے گزریں ان پر میرے حساب سے عشر لوں کہ مسلمان سے چالیس درہم میں سے ایک درہم، ذمی سے بیس میں سے ایک، اور جو غیر مسلم ذمی نہ ہو ان سے دسواں حصہ۔ انہوں نے کہا: آپ نے مجھے نصاری بنی تغلب پر سختی کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا:

”ان لوگوں کا قومی تعلق اہل عرب سے ہے، اہل کتاب سے نہیں، شاید یہ مسلمان ہو جائیں۔“

(راوی) کہتے ہیں کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے نصاری بنو تغلب سے یہ شرط طے کر لی تھی کہ وہ اپنے لڑکوں کو عیسائی نہ بنائیں گے۔“

(۲۹۵) قال: وحدثنا ابو حنيفة عن القاسم عن انس بن سيرين ان انس بن مالك قال بعثني

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه على العشور وكتب لي عهد ان اخذ من المسلمين مما

اختلفوا فيه لتجار اثمهم ربع العشر. ومن اهل الذمة نصف العشر. ومن اهل الحرب العشر

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”مجھے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور میرے لئے یہ ہدایت نامہ لکھ دیا کہ مسلمان جو

اموال تجارت لے کر گزریں ان پر میں ان سے چالیسواں حصہ وصول کروں، ذمی (تاجروں) سے بیسواں حصہ اور

حربی (تاجروں) سے دسواں حصہ۔“

(۲۹۶) قال: وحدثنا عاصم بن سليمان عن الحسن قال: كتب ابو موسى الاشعري الى عمر بن

الخطاب ان تجارا من قبلتنا من المسلمين يأتون ارض الحرب في اخذون منهم العشر. قال

فكتب اليه عمر: خذ انت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين. وخذ من اهل الذمة نصف

العشر. ومن المسلمين من كل اربعين درهما. وليس فيما دون مائتين شيء. فاذا كانت

مائتين ففيها خمسة دراهم. وما زاد فبحسابه.

حسن نے کہا ہے کہ:

”ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ: ہمارے ملک کے مسلمان تاجر جب حربی ملاقوں میں جاتے ہیں تو وہ لوگ ان سے سواں حصہ وصول کرتے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کے جواب میں یہ لکھا کہ: تم بھی ان سے اسی طرح (عشر) وصول کرو جس طرح وہ مسلمان تاجروں سے وصول کرتے ہیں، ذمیوں سے بیسواں حصہ لیا کرو اور مسلمانوں میں سے ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم وصول کرو۔ ۲۰۰ درہم سے کم پر کچھ نہ لو، مال دوسو کا ہو تو اس میں سے پانچ درہم لو، اس سے زیادہ ہو اسی حساب سے وصول کرو۔“

(۲۹۰)۔ قال: وحدثنا عبد الملك بن جريج عن عمرو بن شعيب (رحمه الله تعالى) ان هنبج قوم من اهل الحرب وراء البصر. نبوا الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: دعنا ندخل ارضك تجارا وتعشرنا. قال: فشار عمر اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك. فأشاروا عليه به. فكانوا اول من عشر من اهل الحرب. عمرو بن شعيب سے روایت ہے:-

”باشندگان فوج نے جو سمن رپا، ایک حربی قوم تھے، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ہمیں اپنے ملک میں تجارت کیلئے آنے کی اجازت دیجئے، آپ ہم سے عشر وصول کر لیا کیجئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں مشورہ کیا تو ان حضرات نے اس کے حق میں مشورہ دیا، چنانچہ یہ پہلی حربی قوم تھی جس سے عشر وصول کیا گیا۔“

(۲۹۱)۔ قال: وحدثنا الدبر بن اسماعيل عن عامر الشعبي عن زياد بن حدير الاسدي ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعثه على عشور العراق والشام وامره ان يأخذ من المسلمين ربع العشر. من هل الزمة نصف العشر. ومن اهل الحرب العشر. زياد بن حدير اسدی سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں عراق و شام کے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور حکم دیا کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمیوں سے بیسواں اور حربی لوگوں سے سواں حصہ وصول کریں۔

فمر عليه رجل من بني تغلب من نصارى العرب ومعه فرس فقوموها بعشرين ألفاً. فقال: اعطني الفرس وخذ مني تسعة عشر ألفاً. او امسك الفرس واعطني ألفاً. قال: فأعطاه ألفاً وامسك الفرس

ایک بار بنو تغلب کا ایک عیسائی عرب کے پاس سے گزرا جس کے پاس ایک گھوڑا تھا، لوگوں نے اس گھوڑے کی قیمت بیس ہزار (درہم) لگائی، انہوں نے اس شخص سے کہا: کہ یا تو تم مجھے گھوڑا دے اور انیس ہزار مجھ سے لے، یا گھوڑا اپنے پاس رکھو اور مجھے ایک ہزار دے دو۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس شخص نے گھوڑا خود رکھا اور انیس ایک ہزار

دے دیا۔

قال: ثم مر عليه راجعا في سنته فقال له: اعطني ألفا أخرى. فقال له: التغلبي: كلما مررت بك تأخذ مني لألفا، قال: نعم. قال: فرجع التغلبي إلى عمر بن الخطاب فوافاه بمكة وهو في بيت. فاستأذن عليه فقال: من انت؟ فقال: رجل من نصارى عرب وقص عليه قصته. فقال له عمر: كفيت. ولم يزد على ذلك.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر وہ آدمی اسی سال واپسی میں دوبارہ ان کے پاس گزر تو انہوں نے اس سے کہا کہ ایک ہزار ادا کرو۔ اس پر اس تغلبی نے ان سے کہا کہ جتنی بار میں تمہارے یہاں سے زروں گا، تم مجھ سے ایک ہزار وصول کرو گے؟ انہوں نے کہا، ہاں! (راوی) کہتا ہے یہ سن کر وہ تغلبی واپس عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور مکہ جا کر ان سے ملاقات کی، وہ ایک گھر کے اندر تھے، اس نے حاضر ہونے کی اجازت حاصل کی، آپ نے پوچھا: تم کون ہو؟ اس نے بتایا کہ میں ایک عرب عیسائی ہوں، اور ان سے اپنا قصہ کہہ سنایا۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے صرف اتنا کہا کہ بہت اچھا، بات صاف ہو گئی۔

قال فرجع التغلبي إلى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على أن يعطيه ألفا أخرى. فوجد كتاب عمر قد سبق إليه: من مر عليك فأخذت منه صدقة فلا تأخذ منه - شينا إلى مثل ذلك اليوم من قابل. إلا أن تجد فضلا. قال فقال الرجل: قد والله كانت نفسي طيبة أن اعطيك ألفا. وإني أشهد الله أني بريء من النصرانية وإني على دين الرجل الذي كتب هذا الكتاب.

(راوی) کہتا ہے کہ وہ تغلبی لوٹ کر پھر زیاد بن حدیر کے پاس آیا، اس کا خیال تھا کہ اب انہیں ایک ہزار اور دینا ہی پڑے گا، لیکن وہاں اس نے دیکھا کہ (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کا خط اس سے پہلے پہنچ چکا تھا جس میں لکھا تھا کہ: جس گزرنے والے سے تم ایک بار صدقہ لے چکے ہو اس سے آئندہ سال کی اس تاریخ تک دوبارہ نہ وصول کرو، الا یہ کہ وہ مزید مال لے کر آئے۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ دیکھ کر وہ آدمی بول اٹھا: اللہ کی قسم میں تو یہ سوچ چکا تھا کہ تم کو ایک ہزار اور دے دوں، میں خدا کو گواہ بناتا ہوں کہ اب میرا عیسائیت سے کوئی تعلق نہیں اور میں اس شخص کے دین پر ہوں جس نے تم کو یہ خط لکھا ہے۔

(۲۹۹) قال: وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن جامع بن شداد عن زياد بن حدير انه مدحبلًا على الفرات فمر عليه رجل نصراني فأخذ منه. ثم انطلق فباع سلعته. فلما رجع مر عليه فاراد ان يأخذ منه فقال: كلما مررت عليك تأخذ مني فقال: نعم. فرحل الرجل إلى عمر بن الخطاب فوجده بمكة يخطب الناس وهو يقول:

”الا ان الله جعل البيت مثارا لا يأخذن من حرم الله جل وعلا شيئا يظلم به احدا او يحمل شيئا من الرحم يردده الى بيته في الحل فلا اعرفن من انتقص احدا من مثابة الله الى بيته شيئا“

زیاد بن حدیر سے روایت ہے کہ

انہوں نے فرات کے ایک کنارے سے دوسرے کنارہ تک ایک رسی تان دی۔ ایک عیسائی وہاں سے گزرا تو انہوں نے اس سے چنگی وصول کی، پھر یہ آدمی چلا گیا اور اپنا مال فروخت کر کے واپسی میں دوبارہ وہاں سے گزرا تو انہوں نے دوبارہ اس سے چنگی لینی چاہی، ا۔۔۔ پوچھا: کیا جتنی بار میں یہاں سے گزروں اتنی بار تم مجھ سے چنگی وصول کرو گے؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔ یہ سن کر اس آدمی نے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا قصد کیا، اس نے آپ کو مکہ میں لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے یہ آپ فرما رہے تھے:

”خبردار! اللہ نے اپنے گھر اپنا حق قرار دیا ہے یعنی حرم الہی میں سے کوئی شخص کسی پر ظلم کر کے کوئی چیز نہیں لے سکتا، یا وہاں سے کوئی ایسی چیز نہیں لے سکتا (جائز کرنے کیلئے) حرم کے باہر اپنے گھر لے جانے چاہتا ہو۔ لہذا مجھے اس طرح کی کوئی اطلاع نہیں ملنی چاہئے کہ کسی نے اللہ کی بنائی ہوئی پناہ گاہ میں کسی فرد کو کچھ نقصان پہنچ کر اپنا گھر بھرا ہو۔“

قال: فقلت له يا امير المؤمنين اني رجل نصراني مرت علي زياد بن حدير فاخذ مني ثم انطلقت فبعت سلعتي ثم راد ان يأخذ من قال ليس له ذلك. ليس له عليك في مالك في السنة الا مرة واحدة ثم نزل فكتب اليه في ومكثت اياما. ثم اتيت فقلت له: انا الشيخ

النصراني الذي كلمتك نازي: فقال: وانا الشيخ الحنفي قد قضيت حاجتك. یہ شخص کہتا ہے کہ میں نے آپ سے کہا امیر المؤمنین! میں ایک عیسائی ہوں، میں زیاد بن حدیر کے پاس سے گزرا تو انہوں نے مجھ سے (چنگی) وصول کی، پھر میں آگے آیا اور اپنا مال فروخت کیا (دوبارہ وہاں سے گزرا) تو انہوں نے کہا مجھ سے پھر وصول کرنا چاہا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اسے ایسے کرنے کا حق نہیں۔ اسے تمہارے مال میں سے سال میں صرف ایک بار (چنگی) لینے کا حق ہے، پھر آپ مہر سے اترے اور ان کو میرے بارے میں خط لکھ کہ، میں چند دن رکا رہا اس کے بعد پھر آپ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میں ہی وہ عیسائی شیخ ہوں جس نے آپ سے زیاد بن حدیر کے بارے میں گھٹکھو کی تھی، آپ نے جواب دیا کہ میں وہ حنفی شیخ ہوں جس نے تمہارا کام کر دیا ہے۔

(۳۰۰) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن رزيق بن حيان وكان على مكس مصر فذكر ان عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه كتب اليه ان انظر من مر عليك من المسلمين فخذ مما ظهر من اموالهم العين وجماعهم من التجارات من كل اربعين دينارا دينارا. وما نقص

فبحساب ذلك حتى يبلغ عشرين ديناراً فان نقصت تلك الدنانير مدعها ولا تأخذ منها شيئاً، واذا مر عليك اهل الزمة فخذ مما يدبرون من تجارتهم من كل عشرين ديناراً ديناراً فما نقص فبحساب ذلك حتى تبلغ عشرة دنانير، ثم دعها فلا تأخذ منها شيئاً واكتب لهم كتاباً بما تأخذ منهم الى مثلها من الحول.

رزاق بن حیان سے روایت ہے جو کہ مصر کی جنگی پر مامور تھے انہوں نے بتایا ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھا کہ تمہارے پاس سے جو مسلم گزریں ان کے نقد اموال اور ظاہر سامان تجارت میں سے ہر چالیس دینار پر ایک دینار وصول کرو۔ اس سے کم پر، بیس دینار تک، اسی حساب سے لو۔ اگر مال بیس دینار سے کم ہو تو اس میں سے کچھ نہ لو۔ دمیوں سے ان کے مال تجارت پر بیس دینار میں سے ایک دینار وصول کرو، مائیت بیس دینار سے کم ہو تو، دس دینار تک، اس حساب سے وصول کرو لیکن مال دس دینار سے کم کا ہو تو کچھ نہ لو۔ جس سے جو کچھ وصول کرو اسے اس کی رسید لکھ کر دے دیا کرو تا کہ وہ مال اگلے سال کی اسی تاریخ تک وصول سے بری رہے۔“

مکاتب تاجر پر جنگی نہیں:

(۳۰۱). قال: وحدثنا عمرو بن ميمون بن مهران عن ابيه عن جدته قالت: مررت على مسروق بالسلسلة وهي مكتابة بتجارة عظيمة، فقال لها ما انت، فقالت: مكتابة وكانت اجمية وكلبها التجerman فقال له بالفارسية: مكتابة فأخبره. فقال: اس على مال مملوك زكاة فحلى سبيلها

ميمون بن مہران نے اپنے والد سے اور انہوں نے ان کی دادی سے روایت کر ہے انہوں نے کہا: ”کہ میں سلسلہ میں مسروق کے پاس سے بہت سا تجارتی مال لے کر گزری، ایک مکاتبہ لونڈی تھیں، انہوں نے ان سے کہا تو کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مکاتبہ۔ یہ خود عجمی تھیں ان سے ترجمان نہ گفتگو کی، اس سے انہوں نے فارسی میں کہا کہ میں مکاتبہ ہوں۔ ترجمان نے مسروق کو یہ بات بتائی تو انہوں نے، کہ مملوک کے مال پر کوئی زکوٰۃ نہیں آگاہ ہوتی۔ چنانچہ انہوں نے انہیں محصول سے بری رکھا۔“

حرام مال پر جنگی:

(۳۰۲). قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال: اذا مر اهل الزمة بالخمر للتجارة اخذ من قيمتها نصف العشر ولا يقبل قول الذمى في قيمتها، حتى يؤتى برجلين من اهل الزمة يقومانها عليه فيأخذ نصف العشر من الثمن.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب ذمی لوگ تجارت کیلئے شہر آئے تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، قیمت کے تخمینہ میں خود اس ذمی کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔ اسے دومی افراد لانے ہوں گے جو اس کی قیمت لگائیں گے اور اسی قیمت کے حساب سے محصل بیسواں حصہ وصول کرے گا۔“

چنگی لینے کا جواز:

(۳۰۲) قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن فزارة عن يزيد بن الاصم عن ابي الزبير انه قال: ان هذه المأصر والقناطر سحت لا يحل اخذها. وبعث عمالا الى اليمن ونهاهم ان يأخذوا من مأصرة او قنطرة او طريق شيئا، فقدموا فاستقل المال. فقالوا: نهيتنا. فقال: خذوا كما كنتم تأخذون.

ابو زبیر نے کہا ہے کہ:

”ان کٹ گھروں اور پلوں پر جو محاصل وصول کئے جاتے ہیں وہ مال حرام ہیں جن کی تحصیل جائز نہیں۔ آپ نے چند عامل یمن روانہ کئے اور ان کو سہل، پل، گھیرے پر کوئی محصول لینے سے منع کر دیا، جب یہ عامل واپس آئے تو وصول شدہ رقم آپ کو کم معلوم ہوئی۔ ان لوگوں نے یہ عذر پیش کیا کہ آپ نے ہمیں (چنگی وصول کرنے سے) منع کر دیا تھا، تو آپ نے کہا کہ اچھا۔ جیسے پہلے، محاصل رتے تھے اسی طرح وصول کرتے رہو۔“

(۳۰۳) قال: وحدثنا محمد بن عبد الله عن انس بن سيرين قال: ارادوا ان يستعبدوني على عشور الابل فابيت فلقبني انس بن مالك فقال: ما يمنعك، فقلت: العشور اخبت ما عمل عليه الناس. قال فقال لي لا تفعل. عمر صنعه. فجعل على اهل الاسلام ربع العشر وعلى اهل الذمة نصف العشر وعلى مشركين ممن ليس له ذمة العشر. انس بن سيرين نے کہا ہے کہ:

”لوگوں نے مجھے ابلہ کی چنگی، مول کرنے پر مامور کرنا چاہا تو میں نے انکار کر دیا، پھر میری ملاقات انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے ہوئی انہوں نے دریافت کیا کہ تم کیوں انکار کر رہے ہو؟ میں نے جواب دیا کہ سب سے برا منصب چنگی کی تحصیل کا منصب ہے۔ انہوں نے بتایا ہے کہ اس پر آپ نے مجھ سے کہا: کہ ایسی بات نہ کرو، یا کام عمر (رضی اللہ عنہ) نے کیا ہے، انہوں نے مسلمانوں پر بیسواں حصہ، ذمیوں پر بیسواں حصہ اور غیر ذمی مشرکوں پر دسواں حصہ لاگو کیا تھا۔“

فصل فی الكنائس والبيع والصلبان

فصل: گرجا گھروں، بیعوں اور صلیبوں کے بارے میں

اہل ذمہ کی عبادت گاہیں:

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر اهل الذمة . وكيف تركت لهم البيع والكنائس في المدن والامصار حين افتتح المسلمون البلاد . ولم تهدم . وكيف تركوا يخرجون بالصلبان في ايام عيدهم ؟

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جب مسلمانوں نے مختلف ممالک فتح کئے تو شہروں اور مرکزی مقامات پر ذمیوں کے گرجا گھروں اور بیعوں کو کیوں باقی رہنے دیا گیا؟ انہیں منہدم کیوں نہیں کر دیا؟ اور یہ کہ ان کو اپنے تیوہار کے مواقع پر صلیب لے کر چلنے کی اجازت کیوں کر حاصل رہی؟

فانما كان الصبح جرى بين المسلمين واهل الذمة في اداء الجزية وفتحت المدن على ان لا تهدم بيعهم ولا كنائسهم داخل المدينة ولا خارجها . وعلى ان يحققوا لهم دماءهم . وعلى ان يقاتلوا امننا وهم من عدوهم ويذبوا عنهم فادوا الجزية اية على هذه الشرط . وجرى الصبح بينهم عليه وكتبوا بينهم الكتاب على هذا الشرط على ان لا يحدثوا بناء بيعة ولا كنيسة . فافتتحت الشام كلها والحيرة الا اقلها على هذا . فلذلك تركت البيع والكنائس ولم تهدم

(واقعہ یوں ہے کہ) مسلمانوں اور ذمیوں کے درمیان جزیہ ادا کرنے کی شرط یہ ملح ہوئی تھی، یہ ممالک اس شرط پر مسلمانوں کے حوالہ کئے گئے تھے کہ ان لوگوں کے گرجا اور بیع باقی رہیں گے، خود وہ شہر کے اندر واقع ہوں یا باہر، نیز یہ بھی طے ہوا تھا کہ ان کی جان محفوظ رہے گی اور اگر کوئی دشمن ان پر حملہ کرے تو اس سے جنگ کر کے ان کا دفاع کیا جائے گا، دونوں فریق کے درمیان انہی شرائط پر صلح ہوئی اور ان لوگوں نے مسلمانوں کو جزیہ ادا کیا، مسلمانوں نے ان کیلئے ان شرائط پر مشتمل ایک دستاویز لکھ کر دی تھی جس میں یہ بھی تھا کہ یہ لوگ کوئی نیا گرجا یا بیع نہیں تعمیر کریں گے، سارا شام اور تھوڑے علاقہ کو چھوڑ کر پورا حیرہ اسی شرط پر فتح ہوا تھا یہی وجہ ہے کہ ان کے گرجے اور بیع منہدم نہیں کئے گئے اور باقی

رکھے گئے۔

(۲۰۵) قال ابو یوسف: حدثنا بعض اهل العلم عن مكحول الشامی ان ابا عبیدة بن الجراح صالحهم بالشام واشتراط سيهم حين دخلها على ان تترك كنائسهم وبيعهم الى ان لا يحدثوا بناء بيعة ولا كيسنة وعلى ان عليهم ارشاد الضال وبناء لقناطر على الانهار من اموالهم. وان يضيفوا من ربههم من المسلمين ثلاثة ايام. وعلى ان لا يشتروا مسلما ولا يضر يوه. ولا يرفعوا ي زدي هل الاسلام صليبا ولا يخرجوا خنزيرامن منازلهم الى افنية المسلمين. وان يوقدوا النيران للغزاة في سبيل الله.

مكحول شامی سے روایت ہے کہ

ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) نے باشندگان شام سے صلح کر لی اور وہاں فاتحانہ داخل ہوتے وقت یہ شرط طے کر لی کہ موجودہ گرجے اور بیعے باقی رہنے، دیئے جائیں گئے اور یہ لوگ کوئی نیا گرجا یا بیعہ نہ تعمیر کریں گے، جو لوگ راستہ بھول جائیں ان کی رہنمائی کرنا اور اپنے دریاؤں اور نہروں پر اپنے صرفہ سے پل تعمیر کرنا ان لوگوں کی ذمہ داری قرار پائی، یہ بھی طے ہوا کہ جو مسلمان ان کے یہاں آئیں ان کی یہ تین دن میزبانی کریں گے، کسی مسلمان کو نہ گالی دیں گے نہ ماریں گے، مسلمانوں کی بستیوں میں صلیب باندھیں کریں گے، سوروں کو اپنے گھروں سے ہٹا کر مسلمانوں کے حقن یا میدان میں نہیں چھوڑیں گے، راہ خدا میں جنگ کرنے والوں کیلئے آگ روشن کریں گے۔

ولا يدلوا للمسلمين سلى غرة. ولا يضر يوهوا نواقيسهم قبل اذان المسلمين ولا في اوقات اذانهم ولا يخرجوا الر'يات في ايام عيدهم. ولا يلبسوا السلاح يوم عيدهم ولا يتخذوه في بيوتهم. فان فعلوا من ذلك شيئا عوقبوا واخذ منهم. فكان الصبح على هذا الشرط فقالوا لابي عبيدة: اجعل لنا يوم في السنة نخرج فيه صلبا تنابلا رايات. وهو يوم عيدنا الاكبر. ففعل ذلك لهم و'جابهم اليه فلم يجدوا بدا من ان يفوا لهم بما شرطوا ففتحت

المدن على هذا

مسلمانوں کی کسی کمزوری کی خبر، سوروں کو نہیں پہنچائیں گے، مسلمانوں کی اذان سے پہلے یا ان کی اذان کے وقت اپنے ناقوس نہیں بجائیں گے اور اپنے دیواروں میں اپنے جھنڈے نہیں بلند کریں گے، اور تیوہاروں میں ہتھیار بند ہو کر نہیں نکلیں گے، نہ گھروں میں ہتھیار رکھیں گے، طے پایا کہ اگر وہ ان میں سے کسی شرط کی بھی خلاف ورزی کریں گے تو ان کو سزا دی جائے گی، انہیں شرائط پر صلح ہوئی پھر ان لوگوں نے ابو عبیدہ سے یہ درخواست کی کہ سال میں صرف ایک دن یعنی ہماری بڑی عید کے دن ہمیں صلیبوں کو بغیر جھنڈوں کے علانیہ لے کر چلنے کی اجازت دیجئے، انہوں نے ان کی یہ درخواست منظور

کر لی اور اس کی اجازت دے دی، اب مسلمانوں کیلئے اس سے کوئی مفر نہ تھا کہ جو نرائے طے پائی تھیں ان کی تکمیل کریں، کیونکہ یہ ملک انہی شرائط پر فتح ہوئے تھے۔

فلما رأى اهل النمة وفاء المسلمين لهم وحسن السيرة فيهم صاروا اشداء على عدو المسلمين وعونا للمسلمين على اعدائهم. فبعث اهل كل مدينة ممن جرى الصلح بينهم وبين المسلمين رجالا من قبلهم يتجسسون الاخبار عن الروم وعن ملكهم وما يريدون ان يصنعوا. فاتى اهل كل مدينة رسلهم يخبرونهم بان الروم قد جمعوا جميعا لم ير مثله جب ذمیوں نے یہ دیکھا کہ مسلمان ان کے ساتھ کی ہوئی شرائط کے پوری طرز پابند ہیں اور ان کے ساتھ بہت اچھا سوک کر رہے ہیں تو وہ دشمنوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے بڑے مددگار اور دشمنوں کے خلاف بہت سخت ہو گئے، جن شہروں سے مسلمانوں کی صلح ہوئی تھی وہاں کے باشندوں نے اپنی جانب سے کچھ افادہ کو رہ میوں اور مملکت روم کے حالات کا پتہ لگانے کیسے جاسوس بنا کر بھیجا تا کہ وہ یہ معلوم کریں کہ وہ لوگ کیا اقدام کرنے لگے ہیں، چنانچہ ہر شہر کے بھیجے ہوئے افراد یہی خبر لے کر واپس آئے کہ رومیوں نے اتنا زبردست لشکر جمع کر لیا ہے کہ ان کی نظیر ملنی مشکل ہے۔

فاتى رؤساء اهل كل مدينة الى الامير الذى خلفه ابو عبيدة عليه ف أخبروه بذلك. فكتب الى كل مدينة ممن خلفه ابو عبيدة الى ابى عبيدة يخبره بذلك وتبعه الاخبار على ابى عبيدة. فاستد ذلك عليه وعلى المسلمين. فكتب ابو عبيدة الى كل من خلفه فى المدن التى صالح اهلها يأمرهم ان يردوا عليهم ما جى منهم من الجزية. الخراج. یہ معلوم کر کے ہر شہر کے رؤساء، ان امراء سے ملے جن کو ابو عبیدہ نے ان پر مقرر کیا تھا، اور یہ خبر ان تک پہنچائی، ابو عبیدہ کے مقرر کردہ ان والیوں نے ان کو اس کی اطلاع لکھ بھیجی، ابو عبیدہ کے پاس مختلف مقامات سے پے درپے یہی اطلاع آنے لگی، یہ بات ابو عبیدہ اور عام مسلمانوں پر بڑا بار بن گئی، ابو عبیدہ نے ان تمام جوں جنہیں آپ نے صلح کے ذریعے فتح کئے ہوئے شہروں پر مامور کیا تھا یہ لکھا کہ وہاں کے باشندوں سے جزیہ اور خراج نہ جو رقمیں وصول کی گئی ہوں وہ انہیں واپس دے دی جائیں۔

وكتب اليهم ان يقولوا لهم: انما ردنا اليكم اموالكم. لانه قد بلغنا ما جمع لنا من الجموع. وانكم اشتراطتم علينا ان نمنعكم. وانا لا نقدر على ذلك. وقد ردنا عليكم ما اخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كتبنا بيننا وبينهم ان نصرنا الله عليهم. فلما قالوا ذلك لهم. وردوا عليهم الاموال التى جبوها منهم. قالوا: ردكم الله علينا ونصركم عليهم.

اور یہ بات واضح کر دی جائے۔ ہم نے یہ قوم اس لئے واپس کی ہیں کہ تم نے ہم سے یہ عہد لیا تھا کہ ہم تمہارا دفاع کریں گے، لیکن ہمارے خلاف جتنے زبردست لشکر جمع کر لئے گئے ہیں ان کی خبر ہمیں مل گئی ہے، اور (بظاہر عالم اسباب کے پیش نظر) ہم اتنے طاقتور ہیں کہ ان کا مقابلہ کر کے تمہارا دفاع کر سکیں، اس لئے ہم نے (ازراہ احتیاط) تم سے وصول کردہ قوم تمہیں واپس کر دی ہیں، اگر اللہ نے (اپنے فضل سے) ہمیں ان پر فتح عطا کی تو ہم ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے جو ہمارے تمہارے درمیان طے پا چکی ہیں، جب ان والیوں نے ان لوگوں سے یہ بات ہی اور ان سے وصول کیا ہوا مال انہیں واپس کر لیا تو وہ لوگ کہنے لگے: خدا تمہیں فتح عطا کرے اور دوبارہ ہم پر (حکمران بنا کر) واپس لائے۔

فلو كانوا هم لم يردوا سلبنا شيئا واخذوا كل شيء بقى لنا حتى لا يدعوا لنا شيئا. وانما كان ابو عبيدة يجيبهم الى الصلح هذه الشروط ويعطيهم ما سألوا يريد بذلك تألفهم. وليسع بهم غيرهم من اهل المدين التي يطلب اهلها الصلح فيسارعوا الى طيب الصلح وما كان ابو عبيدة اخذه من القرى التي حول المدين من الاموال والسبي والمتاع. فلم يرده عليهم وقسمه بين المسلمين عددنا اخرج الخمس منا وقسم الاربعة الاجناس بين المسلمين.

آج اگر تمہاری جگہ یہ رومی ہو۔۔۔ تو ہمیں کچھ بھی نہ واپس دیتے بلکہ الٹا ہر وہ چیز چھین لیتے جو ہمارے پاس باقی رہ گئی ہے اور ہمارے پاس کچھ بھی نہ باقی رہتا، ابو عبیدہ نے ان لوگوں سے ان شرائط پر صبح کرنا اس لئے منظور کیا اور جو درخواستیں وہ لوگ کرتے تھے انہیں اس لئے مان لیتے تھے کہ تاکہ ان کی تالیف قلب ہو اور دوسرے شہروں کے لوگ بھی جنہوں نے ابھی صلح کی پیش کش نہیں کی تھی یہ تیس دن کر صلح پر آمادہ ہو جائیں۔ شہروں کے ارد گرد جو دیہی علاقے تھے ان سے ابو عبیدہ نے جو اموال، لونڈی، غلام یا مامان حاصل کیا تھا انہیں آپ نے نہیں واپس کیا بلکہ خمس نکالنے کے بعد ۴/۵ حصہ مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تھا۔

والتقى المسلمون والمشركون فاقتتلوا قتالا شديدا وقتل من الفريقين خلق كثير. ثم نصر الله المسلمين على المشركين ونجح اكتافهم وهزمهم وقتلهم المسلمون قتلا لم ير المشركون مثله.

مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان مڑبھڑ ہوئی اور بڑی گھمسان کی جنگ ہوئی، دونوں جانب کے بکثرت لوگ مارے گئے، پھر اللہ نے مشرکوں کے نابلہ میں مسلمانوں کی مدد کی اور ان کو مشرکین پر قہر پڑا دیا اور انہیں شکست دی، مسلمانوں نے دشمنوں میں سے اتنے زیادہ لوگوں کو قتل کیا کہ مشرکین نے اس سے پہلے بھی اتنا نقصان نہ اٹھایا تھا۔

فلما رأى اهل المدين التي حمى صالح عليها ابو عبيدة مآلقي اصحابهم من المشركين من

القتل بعثوا الى ابي عبيدة يطلبون الصلح فاعطاهم الصلح عمر مثل ما اعطى الاولين الا انهم اشتروا عليه ان كان عندهم من الروم الذين جاءوا لقتال المسلمين وصاروا عندهم. عفانهم آمنوا يخرجون بمتاعهم واموالهم واهلهم از الروم ولا يتعرض لهم في شيء من ذلك فاعطاهم ذلك ابو عبيدة فادوا اليه الجزية وفتحوا ابواب المدن.

جن شہروں کے باشندوں نے ابھی ابو عبیدہ سے صلح نہیں کی تھی انہوں نے: ب یہ دیکھا کہ ان کے یہ مشرک ساتھی کس بری طرح قتل ہوئے تو انہوں نے ابو عبیدہ کو صلح کے پیغام بھیجے، آپ نے ان سے بھی انہی شرائط پر صلح منظور کر لی جن پر پہلے دوسرے شہروں سے صلح کی جا چکی تھی، البتہ ان لوگوں نے یہ شرط بھی پیش کی کہ یورپی مسلمانوں سے جنگ کیلئے آئے تھے اور اب ان لوگوں سے آملے تھے ان کو امان دی جائے اور یہ حق دیا جائے کہ وہ اپنے ساز و سامان، مال اور اہل و عیال سمیت بلا روک ٹوک روم چلے جائیں، ابو عبیدہ نے یہ شرط بھی منظور کر لی پھر "لوگوں نے شہروں کے دروازے آپ کیلئے کھول دیئے اور جزیہ ادا کیا۔"

واقبل ابو عبيدة راجعا فكلما مر بمدينة مما لم يكن صالحا هادها بمث رؤسائها يطلبون الصلح. فاجابهم اليه واعطاهم مثل ما اعطى الاولين. وكتب بينه وبينهم كتاب الصلح وكلما مر على مدينة مما كان صالحا اهلها. وكان واليه فيها قدر ما عليهم ما كان اخذ منهم تلقوه بالاموال التي كان ردھا عليهم مما كانوا صلحوا عليه من اجزية والخراج وتلقوه بالسواق والبياعات فتركهم على الشرط الذي كان قد شرط لهم بغيره ولم ينقصه.

اس کے بعد ابو عبیدہ واپس روانہ ہوئے جب بھی ان کا گزر کسی ایسے شہر سے ہوتا جہاں کے باشندوں نے ابھی صلح نہیں کی تھی تو وہاں کے رؤسا آپ کے پاس صلح کی درخواست بھیجتے، آپ ان کی درخواست منظور کر لیتے اور ان کیلئے بھی وہی شرائط مقرر کرتے جو دوسرے شہروں کیلئے پہلے طے پا چکی تھیں آپ کے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر میں آجاتا تھا، جب بھی آپ کسی ایسے شہر گزرتے جس کے باشندوں سے پہلے صلح ہو چکی تھی اور ان کے والی نے جزیہ اور خراج کی وصول کردہ رقمیں ان لوگوں کو واپس کر دی تھیں تو وہ لوگ یہ رقمیں یعنی وہ جزیہ اور خراج جس کی ادائیگی کی شرط پر ان سے صلح کی گئی تھی اور جسے والی نے ان کو واپس دے دیا تھا لے کر آپ سے ملاقات کرتے، یہ لوگ آپ سے دکانوں اور بازاروں میں ملاقات کرتے تھے آپ نے ان لوگوں کو انہی شرائط پر بحال رکھا جو ان سے پہلے طے پا چکی تھیں ان میں کوئی کمی یا ترمیم نہیں کی۔

وكتب ابو عبيدة الى عمر رضي الله عنه بهزيمة المشركين. وبعثوا الى الله على المسلمين. وما اعطى اهل الذمة من الصلح وما سألهم المسلمون من ان يسلم بينهم المدن واهلها

والارض وما فيها من شئ اخر او ر.ع. وانه ابى ذلك عليهم حتى كتب اليه فيه ليكتب اليه برأيه

فيه

ابو عبیدہ نے عمر رضی اللہ عنہ کو شریک کی شکست، مسلمانوں کو مال فئے نصیب ہونے اور زمینوں سے صلح کا حال لکھ بھیجا، آپ نے ان کو لکھ بھیجا کہ مسلمانوں نے مطالبہ کیا ہے کہ سارے شہر، ان کے باشندے، زمینیں، درخت اور کھیت وغیرہ ان کے درمیان تقسیم کر دیئے جائیں، لیکن میں نے آپ کو مطلع کر کے آپ کی رائے حاصل کر لینے سے پہلے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا ہے۔

فئے کے بارے میں سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ:

فكتب اليه عمر: اني نظرت فيما ذكرت مما افاء الله عليك. والصدق الذي صالحت عليه اهل المدن والامصار وشاوت فيه اصحاب رسول الله ﷺ. فكل قد قال في ذلك برأيه. وان رأيت تبع لكتاب الله تعالى قال الله تعالى:

وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ - وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ نَذِيرٌ (الحشر: ٦)

مَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ لَكَ لَا يَكُونُ دُونَهُ بَنُ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ - وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (الحشر: ٤)

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (الحشر: ٨)

هم المهاجرون الاولون

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَخْخَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الحشر: ١٠)

فانهم الانصار

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (الحشر: ١٠)

اس کے جواب میں عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ لکھا کہ: اللہ نے جو کچھ تم کو (بطور فئے) عطا کیا ہے اور چھوٹے بڑے

شہروں کے باشندوں سے تم نے جو خسیں کی ہیں، ان کے بارے میں تم نے جو بات لکھ س پر میں نے غور کیا، اور رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں سے ان امور کو بابت مشورہ کیا، ہر ایک نے اس سلسلہ میں اپنی رائے دی ہے خود میری رائے اللہ کی کتاب کے تابع ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوایا، اس لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرماتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ۶)

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) سنتوں سے جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوادے، وہ اللہ کا حق ہے اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ۷)

” (نیز یہ مال فتنے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں سے اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے افضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

یہ مہاجرین اولین کا ذکر ہے۔

” (اور یہ مال فتنے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو بھگان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے بغل سے محظوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

یہ انصار کا ذکر ہے۔

”اور (یہ مال فتنے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے مدد آئے۔“ (الحشر: ۱۰)

ولدا دم الاحمر والاسود. فقد اشرك الله الذين من بعدهم في هذا نفي الى يوم القيامة. فأقر ما افاء الله عليك في ايدى اهلہ واجعل الجزية عليهم بقدر طاقتهم تنسبها بين المسلمين ويكونون عمار الارض فهم اعلم بها واقوى عليها. ولا سبيل لك نيلهم ولا للمسلمين معك ان تجعلهم فيئا وتقسهم للصالح الذي جرى بينك وبينه. ولا خذك الجزية منهم

بقدر طاقتهم. وقد بین لله ما ولکم. فقال فی کتابہ:

قَاتُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ (التوبة: ٢٩)

یہ ساری اولاد آدم، سرخ و سبہ تمہارے نسلوں کا ذکر ہے، اس آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ان (مہاجرین و انصار) کے بعد قیامت تک کے آنے والوں کو س۔ نے میں شریک قرار دے دیا ہے، لہذا جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے تمہیں بطور فرائض عطا کی ہیں انہیں ان کے مالکوں ہی کے قبضہ میں رہنے دو، ان پر ان کی برداشت کے مطابق جزیہ لاؤ کر دو، اس کی آمدنی کو تم مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دینا وہاں کے باشندے بدستور وہاں کی زمین کاشت میں لاتے رہیں گے کیونکہ وہ اس کام سے زیادہ واقف اور اس کی زیادہ صلاحات رکھتے ہیں، تمہیں اور تمہارے ساتھ جو مسلمان ہیں ان کو یہ حق کسی طرح نہیں پہنچتا کہ تم ان لوگوں کو فرائض قرار دے، کریم تقسیم کرو کیونکہ تمہارے درمیان صلح ہو چکی ہے اور تم ان سے ان کی برداشت کے مطابق جزیہ وصول کر رہے ہو، اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو، رہے اور تمہارے لئے صاف کر دیا ہے چنانچہ وہ اپنی کتاب میں فرماتا ہے:

”وہ اہل کتاب جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں، نہ یوم آخرت پر، اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نراہ کی ہوئی چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے، اور نہ ان حق کو اپنا دین مانتے ہیں، ان سے جنگ کرو، یہاں تک کہ وہ خوار ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (توبہ: ۲۹)

فاذا اخذت منهم الجزية فدا شيء لك عليهم ولا سبيل. ارايت لو اخذنا اهلها فاقستسناهم ما كان لمن يأتي من بعدهم من المسلمين والله ما كانوا يجدون انفسنا يكلبونه ولا ينتفعون بشيء من ذات يده.

پس ان سے جزیہ وصول کر لینے کے بعد ان پر تمہارا کوئی اور حق نہیں رہ جاتا، اور کسی تعرض کی گنجائش نہیں باقی رہتی، تم غور نہیں کرتے کہ اگر ہم وہاں کے باشندوں کو قبضہ میں لے کر باہم تقسیم کر لیں تو ہمارے بعد آنے والے مسلمانوں کیلئے کیا باقی بچے گا، اللہ کی قسم! پھر تو ان کو ایک آئی بھی نہ ملے گا جس سے بات کر سکیں یا جس کی محنت سے انہیں کچھ فائدہ پہنچ سکے۔

وان هؤلاء يأكلهم المسلمون ما داموا احياء. فاذا هلكنا وهلكوا كل انباؤنا ابناء هم ابداء ما بقوا فهم عبيد لاهل دين الاسلام ما دام دين الاسلام ظاهرا. فاضرب عليهم الجزية. وكف عنهم السبي وامنهم المسلمين من ظلمهم والاضرار بهم واكل اموالهم الا بحسبها ووفى لهم بشرطهم الذي شرطت لهم في جميع ما اعطيتهم.

(جو صورت ہم اختیار کر رہے ہیں اس کے تحت) جب تک موجودہ نسل کے لوگ ہیں، اہل اسلام ان سے فائدہ

اٹھائیں گے اور جب ہم لوگ ان کی موجودہ نسل دونوں گزر جائیں گے تو ہماری آئندہ نسلیں ان کی آئندہ نسلوں سے فائدہ اٹھائیں گی، یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک یہ قوم باقی رہے گی، جب تک دین اسلام غالب رہے گا، یہ لوگ اہل اسلام کے غلام رہیں گے، تم ان پر جزیہ لاگو کرو اور انہیں غلام نہ بناؤ، مسلمانوں کو ان پر ظلم کرنے، ان کو کسی طرح کا نقصان پہنچانے اور حلال طریقہ کے علاوہ کسی طریقہ سے ان کا مال کھانے سے روک دیا تم نے جن شرائط پر ان سے صلح کی ہے ان کو پورا کرو۔

واما اخراج الصليبان في ايام عيدهم . فلا تمنعهم من ذلك خارج المدينة بلا رايات ولا بنود على ما طربوا منك يوماً من السنة . فاما داخل البلد بين المسلمين ومساجدهم فلا تظر الصليبان . فاذن لهم ابو عبيدة في يوم من السنة وهو يوم عيدهم الذي في صومهم فاما في غير ذلك اليوم فممنوعون ان يخرجوا صليباً منهم .

فما كان من الصلح الذي صالحوا عليه اهلته فان بيعهم وكنائسهم تركت على حالها ولم تهدم ولم يتعرض لهم فيها فهذا ما كان بالشام بين المسلمين واهل الذمة رباتیوہاروں میں صلیب لے کر نکلنے کا مسئلہ کا تو جیسا کہ انہوں نے تم سے درخواست کی ہے سال میں ایک دن بغیر جھنڈوں اور پھیریوں کے شہر سے باہر ایسا کرنے کی اجازت دے دو۔ لیکن شہر۔۔۔ اندر مسلمانوں کی آبادی اور مسجدوں کے درمیان صلیب نہیں بلند کی جائیگی۔ چنانچہ ابو عبیدہ نے سال میں ایک دن جو ان دنوں عید کا دن ہے جو ان کے روزے میں پڑتی ہے، انہیں ایسا کرنے کی اجازت دے دی، اس کے علاوہ کسی اور دن یہ لوگ اپنی صلیبیں نہیں نکالتے تھے۔ جو صبح مسلمانوں نے ان جگہوں کے باشندوں سے کی تھی، اس کی رو سے ان کے گرجا اور بیعے بدستور باقی رہنے دیے گئے تھے، اور کے سلسلہ میں ان لوگوں سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا۔ شام میں مسلمانوں اور اہل ذمہ کے درمیان جو کچھ ہوا اس کی تفصیلات یہی ہیں۔

فتوحات اور صلحوں کی تفصیل:

(۳۰۶) قال ابو يوسف: وحدثني محمد بن اسحاق وغيره من ائمة العلم بالفتوح وسير بعضهم يزيد في الحديث على بعض . قالوا: لما قدم خالد بن الوليد من اليمامة دخل على ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه . وخرج فاقام اياماً ثم قال: ابو بكر . تهيا حتى تخرج الى العراق . فوجه ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه الى العراق فخرج في ألفين . ومعه من الاتباع مثلهم . فمر بفائد فخرج معه خمسمائة من طي . ومعه مثلهم .

محمد بن اسحاق اور فتوحات وسیع کا ذکر رکھنے دوسرے علماء نے جن میں سے بعض کا بیان بعض سے زیادہ تفصیلی ہے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

جب (سیدنا) خالد بن ولید رضی اللہ عنہ یمامہ سے واپس آئے تو (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) سے ملنے گئے، آپ سے ملاقات کے بعد چند دن رہنے میں قیام کیا پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ضروری تیاری کر کے عراق کی طرف کوچ کرو، چنانچہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ہدایت کے مطابق وہ دو ہزار افراد پر مشتمل لشکر اور اسی قدر خدمت مددگاروں کے ساتھ روانہ ہوئے۔ جب فائدہ (نامی پہاڑ) سے گزرے تو قبیلہ جس سے پانچ سو افراد آپ کے ساتھ ہو لیے ان کے ہمراہ اتنے ہی خدمت گار بھی تھے۔

فانتہی الی شراف. ومعہ خمسۃ الاف و اقل و اکثر. فتعجب اهل شراف من خالد و من معہ و وغلوہم فی ارض العجم ف انتہوا الی المغیثۃ. فاذا طلائع خیل العجم فنظروا الیہم ورجعوا. فانتہوا الی حصنہم و دخلوہ. فاقبل خالد و من معہ الی الحصن فحاصروہم وفتح الحصن و قتل من فیہ من السقاتلۃ و سبى النساء و الذراری. و اخذ جمیع ماکان فیہ من السلاح و المتاع و الدواب و ہدم الحصن.

جب یہ شراف (نامی مقام پر) پہنچے تو ان کے ساتھ کم و بیش پانچ ہزار افراد تھے، شراف والوں کو خالد (رضی اللہ عنہ) کے اتنے زبردست لشکر کے ساتھ سرزمین میں اتنی لمبی مہم پر روانگی پر تعجب ہوا، پھر یہ لوگ مغیث پہنچے، وہاں انہیں غمی گھڑ سواروں کا ہر اہل دستہ نظر آیا، وہ لوگ انہیں دیکھتے ہی لوٹ گئے اور جا کر اپنے قلعہ میں بیٹھ رہے، (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے جا کر قلعہ کا صرہ کیا، اور اسے فتح کر لیا، قلعہ میں جو مرد و زانی کے قتل تھے ان کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا وہاں جو کچھ زر و سامان، اسلحے اور مویشی تھے انہیں اپنے قبضہ میں لے لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا۔

ثم مضی انتہی الی العذیب و بیہ حصن فیہ مسلحۃ لکسری فواقعہم خالد فقتلہم و اخذ ماکان فی الحصن من متاع. سلاح و دواب و ہدم الحصن و ضرب اعناق الرجال و سبى النساء و الذراری و عزل الخدم مما افاء اللہ علیہ و قسم اربعۃ الا خمسین بین اصحابہ الذین افتتحوہ.

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) آئے۔ بڑے اور عذیب پہنچے وہاں ایک قلعہ تھا جس میں کسری کا اسم خانہ بھی تھا، خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس پر حملہ کر کے وہاں کے لوگوں کو بھی قتل کیا، قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور جانور تھے ان پر قبضہ کر لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا، انہوں نے مردوں کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جو مال اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کیا تھا اس میں سے خمس علیحدہ کر دیا اور باقی ۵/۱۴۔ پنے ار ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا جنہوں نے قلعہ کو فتح کیا تھا۔

فلما رأى ذلك اهل القادسية طلبوا الصلح واعطوه الجزية. فمضى خالد من القادسية حتى نزل النجف وبه حصن حصين سكرى فيه رجال من اهل فارس مقاتلة. فحاصروهم وافتتح الحسن واستنزلهم ورئيسهم رجل من اهل فارس ينال له هزل مرد فضرب عنقه واتك على جيفته ودعا بطعامه والآخرين مقرنون في السور جبر فقال بعضهم لبعض امرادو فمما فرغ من طعامه ضرب اعناقهم وسبى نساؤهم وذرايعهم واخذ ما في الحصن من المتاع والسلاح والدواب.

قدسیہ والوں نے جب یہ حال دیکھا تو صلح کی درخواست کی اور آپ کو جزیہ دیا۔ خالدا (رضی اللہ عنہ) قدسیہ سے آگے بڑھ کر نجف میں ٹھہرے، یہاں سکرئ کا ایک بہت مضبوط قلعہ تھا جس میں کچھ جنگجو ایرانی قلعہ بند تھے، آپ نے ان کا محاصرہ کیا اور قلعہ فتح کر لیا اور ان کے باشندوں کو ہتھیار ڈال دینے پر مجبور کر دیا، ان کا سردار ایک ایرانی تھا جسے ہزبل مرد کہا جاتا تھا، خالدا (رضی اللہ عنہ) نے اس کی گردن اڑا دی اور اس پر ٹیک لگا کر بیٹھ گئے اور اپنا کھانا منگوا دیا، دوسرے ایرانیوں کی مشکلیں کسی ہوئی تھیں، یہ دیکھ کر وہ ایرانی ایک دوسرے سے کہنے لگے یہ تو یوسف ہے، کھانے سے فارغ ہونے کے بعد خالدا (رضی اللہ عنہ) نے ان کی گردنیں بھی اڑا دیں اور ان کی عورتوں اور بچوں وغیرہ بنایا، قلعہ میں جو سامان و سامان، اسلحہ اور مویشی تھے ان پر انہوں نے قبضہ کر لیا۔

ولم يكن في هذه الحصون التي افتتح احصن منه ولا اكثر مقاتد ولا سلاحا ولا متاعا ولا رجالا اشد من رجال كانوا في حصن النجف فاخرب الحصن واحرقه. جتنے قلعے اب تک فتح ہوئے تھے ان میں نجف کے قلعہ سے زیادہ مضبوط کوئی قلعہ نہ تھا، یہاں دوسرے تمام قلعوں سے زیادہ سامان اور اسلحہ تھے اور یہاں کے لوگ بھی دوسرے قلعہ والوں سے زیادہ طاقتور اور جنگجو تھے، آپ نے قلعہ کو تباہ کر کے اس میں آگ لگا دی۔

ثم بعث طلعة له الى اهل الیس. وفيها حصن فيه رجال مسلحون سكرى. فحاصروهم وفتح الحصن واخرج من فيه من الرجال وضرب اعناقهم وسبى نساؤهم وذرايعهم واخذ ما كان فيه من المتاع والسلاح وهدم الحصن واحرقه.

پھر آپ نے ایک فوجی دستہ باشندگان الیس کی طرف بھیجا جہاں ایک قلعہ تھا جس میں سکرئ کے ایک اسلحہ خانہ کے آدمی تھے، اس دستہ نے اس کا محاصرہ کر کے اسے فتح کر لیا اس میں جو مرد تھے انہیں ہرا کر ان کی گردنیں اڑا دیں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، قلعہ میں جو سامان اور اسلحہ تھے ان پر قبضہ کر لیا۔ قلعہ کو سہا کر دیا اور اس میں آگ لگا دی۔

فلما رأى اهل ايس ذلك وما صنع خالد باهل الحصن طلبوا منه الصلح على ادء الجزية .

فاعطاهم فأدوا اليه الجزية

جب باشندگان ايس نے یہ ماجر و رقعہ والوں کے ساتھ خالد (رضی اللہ عنہ) کا یہ سلوک دیکھا تو انہوں نے جزیہ دینے پر رضامندی ظاہر کرتے ہوئے اس کے عوض صلح کی درخواست کی، آپ نے ان کی درخواست منظور کر لی اور ان لوگوں نے آپ کو جزیہ دیا۔

ثم مضى الى الحيرة فتحصر منها هلهما في قصورة الثلاثة: قصر الابيض . وقصر العديس . وقصر ابن بقليلة . فأجال اصحاب خالد الخيل في ذلك الظهر وتعرضوا لهم لان يقاتلهم احد او يخرج اليهم فلم يكرهوا احد ما يخرج اليهم ولا يريد قتالهم . فأشرف ولدان من فوق القصر . فأرسل خالد رجلا من ارباب اصحابه الى القصر الابيض فوقف . ثم قال لمن كان قد اشرف: يخرج الى رجل منكم اكله فاطلع اليه رجل منهم . فقال وهو امن حتى يرجع: فقال: نعم .

پھر آپ حیرہ تشریف لے گئے، اس کے باشندے وہاں کے تینوں قلعوں، قصر بیض، قصر عدیس، اور قصر ابن بقلیلہ میں قلعہ بند ہو کر بیٹھ رہے، اس دن دوپہر کے وقت خالد (رضی اللہ عنہ) کے ساتھیوں نے قلعہ کے چاروں طرف گھوڑے دوڑائے اور اس خیال سے ان کے سامنے رہے کہ وہ لوگ لڑائی پر آمادہ ہو جائیں یا قلعہ سے کوئی باہر نکلے لیکن کوئی باہر آتا نظر نہیں آیا، نہ وہ لوگ جنگ پر آمادہ ہوئے، پھر دوڑ کے قلعہ پر نمودار ہوئے۔ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے کبار ساتھیوں میں سے ایک کو قصر بیض کی طرف بھیجا انہوں نے اس کے نیچے کھڑے ہو کر اوپر آنے والوں سے کہا کہ تم میں سے ایک باہر نکل کر میرے پاس آئے تاکہ میں اس سے گفتگو کروں، ایک آدمی نے سامنے آکر ان سے دریافت کیا کہ جو آدمی باہر بھیجے جائے گا اسے واپس آنے تک امان حاصل رہے گی؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

فنزول اليه عبدالمسيح بن حيان بن بقليلة وهو شيخ كبير قد سقط حاجباه على عينيه .

وخرج اليه اياس بن قبيصة الطائي وكان والى الحيرة من قبل كسرى ولاء بعد النعمان بن

المنذر . فأتوا خالد اقل لنهم:

ادعوكم الى الله والى الاسلام . فان انتم فعلتم فلکم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم .

وان ابیتهم فاطعوا الجزية . فان ابیتهم فقد اتیتکم بقوم هم احرص على الموت منکم علی

الحياة .

چنانچہ عبدالمسیح بن حیان بن بقلیلہ جو اتنا ضعیف تھا کہ اس کی ابرو کے بال جھک کر اس کی آنکھوں پر آ رہے تھے قلعہ

سے اتر کر ان کے پاس آیا، ایاس بن قبیصہ طائی بھی باہر آیا جسے کسریٰ نے نعمان بن منذر کے بعد حیرہ کا والی مقرر کیا تھا، یہ دونوں خالد (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے تو آپ نے ان سے فرمایا:

”میں تمہیں اللہ اور اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں، اگر تم اسے قبول کرو تو تمہیں بھی وہ سارے حقوق حاصل ہو جائیں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور تم پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو نامہ مسلمانوں پر لاگو ہیں، اگر تمہیں ایسا کرنا منظور نہیں تو جزیہ ادا کرو، اگر یہ بھی نہ منظور ہو تو اچھی طرح جان لو کہ میں ایسے لوگوں کے ساتھ تمہارے یہاں آیا ہوں جن کو موت اس سے کہیں زیادہ محبوب ہے جتنی تمہیں زندگی محبوب ہے۔“

قال: وفي يد ابن بيلة السم . قال: فقال هل خالد : ما هذا قال : هذا السم فان انت

اعطيتنما اريد والا شرتنه فلا ارجع الى قومي بما لا يحبون قال فاخذ خالد من يده

وقال : بسم الله لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء .

(راوی) کہتے ہیں کہ ابن بقیلہ کے ہاتھ میں زہر تھا (راوی) کہتے ہیں کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس سے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ اس نے بتایا کہ یہ زہر ہے، اگر آپ میری شرط مان لیں گے تو خیر، ورنہ میں اسے پی لوں گا، کیونکہ میں اپنی قوم کے پاس ایسی بات لے کر نہیں واپس جاؤں گا، جو انہیں پسند نہ ہو۔ (راوی) کہتے ہیں کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے زہر اس کے ہاتھ سے لے لیا اور یہ کہتے ہوئے اسے پی گئے کہ: اس اللہ کے نام سے جس کے نام کے ساتھ زمین یا آسمان کی کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی۔

ثم ابتلعه قال: فرجع الى قومه وقال لهم: جئتمكم من عند قومي لا عمل فيهم السم قال

قال له اياس بن قبيصة: ما لنا من حاجة وما نريد ان ندخل معك في دينك. فقيم على ديننا

ونعطيك الجزية فصالحه على ستين الفا ورحل على ان لا يهدد لهم بيعة ولا كنيسة ولا

قصر امن قصورهم التي كانوا يتحصنون فيها اذات نزل بهم عدو لهم. ولا يمنعون من ضرب

النواقيس ولا من اخراج الصليبان في يوم عيدهم. وعلى ان لا يشجعوا على تغبة وعلى ان

يضيفوا من مربيهم من المسلمين مما يحل لهم من طعامهم. وشرا بهم. وكتب بينهم

هذا الكتاب:

ابن بقیلہ اپنی قوم کے پاس واپس گیا اور ان سے کہا کہ میں ایسے لوگوں سے پاس سے تمہارے یہاں آ رہا ہوں جن پر زہر اثر نہیں کرتا، (راوی) کہتے ہیں کہ ایاس بن قبیصہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ ہم آپ سے جنگ نہیں کرنا چاہتے، نہ آپ کے ساتھ آپ کے دین میں داخل ہونا چاہتے ہیں، ہم اپنے دین کا ہر رشتہ گے اور آپ کو جزیہ ادا کریں گے، چنانچہ آپ نے اس سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی اور یہ شرائط طے کر کے آئے۔ رواہ ابو یوسف کہ کسی گرجا یا بیعہ کو

منہدم نہیں کیا جائے گا، نہ ان کے ان قلعہ کو مسہر کیا جائے گا جس میں محصور ہو کر وہ دشمنوں سے اپنا بچاؤ کرتے تھے ان کو ناقوس بجائے یا اپنے عید کے دن سما میں صرف ایک مرتبہ (صلیب بلند کرنے سے نہیں روکا جائے گا، ان پر یہ ذمہ داری ہوگی کہ کسی سازش یا فتنہ و فساد میں نہ پڑیں، ادھر سے گزرنے والے مسلمانوں کی ضیافت کریں اور ان کے سامنے کھانے پینے کی ایسی چیزیں پیش کریں: ان کے یہاں حلال ہوں، آپ نے ان کو یہ دستاویز لکھ دی۔

اہل حیرہ سے صلح:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من خالد بن ولید لاهل الحيرة ان خليفة رسول الله ﷺ ابابكر الصديق رضي الله تعالى عنه امرني اسير بعد نصر في من اهل اليمامة الى اهل العراق من العرب والعجم بان ادعوهم الى الله جل ثناؤه واني رسول الله عليه الصلوة والسلام وابشرهم بالجنة وانذرهم من النار فان اجابوا فلهم ما انا مسلمين وعليهم ما على المسلمين.

شرح: اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ باشندگان حیرہ کیسے خالہ بن ولید (رضی اللہ عنہ) کی تحریر ہے، خلیفہ رسول اللہ، ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں یمامہ سے واپسی عراق کے عربی اور عجمی باشندوں کے یہاں جاؤں اور ان کو جنت کی بشارت دیتے ہوئے اور دوزخ سے ڈراتے ہوئے اہل شاکہ اور اس کے رسول علیہ السلام کی طرف بلاؤں، اگر یہ میری دعوت قبول کر لیں تو ان کو بھی وہی حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لاؤں گی جو سارے مسلمانوں پر لاگو ہیں۔

واني انتهيت الى الحيرة فخرج ناياس بن قبيصة الطائي في اناس من اهل الحيرة من رؤسائهم.

واني دعوتهم الى الله والى رسالته فأبوا ان يجيبوا فعرضت عليهم الجزية او الحرب فقالوا: لا

حاجة لنا بحربك. ولكن صا لنا على ما صالحت عليه غيرنا من اهل الكتاب في اعطاء الجزية

جب میں حیرہ پہنچی تو ایاس بن قبیصہ طائی نے حیرہ کے رؤساء کی ایک جماعت کے ساتھ مجھ سے ملاقات کی، میں نے ان لوگوں کو اللہ اور اس کے رسول کے عرف دعوت دی تو انہوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، میں نے ان کے سامنے جزیہ ادا کرنے و گرنہ جنگ کرنے کی صورت رکھی تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم جنگ نہیں کرنا چاہتے، بلکہ آپ ہم سے جزیہ کے عوض انہی شرائط پر صلح کر لیں، جن پر آپ نے دوسرے اہل کتاب سے صلح کی ہے۔

واني نظرت في عدتهم فوجدت عدتهم سبعة آلاف رجل. ثم ميزتهم فوجدت من كانت به

زمائة ألف رجل فأخرجتهم من العدة. فصار من وقعت عليه احزينة ستة آلاف. فصالحوني على ستين ألفاً. وشرطت عليهم ان عليهم عهده وmithaqه الذي اخذ على اهل التوراة والانجيل: ان لا يخالفوا ولا يعينوا كافرين على مسلم من العرب ولا من العجم. ولا يدلوه على عورات المسلمين

میں نے ان کی تعداد پر نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ ان کے مردوں کی تعداد سارے ہزار ہے، جائزہ لینے پر معلوم ہوا کہ معذور مفلولج افراد کی تعداد ایک ہزار ہے ان افراد کو شمار سے منہا کر دیا گیا اور اس سارے جزیہ ادا کرنے کے لائق افراد کی تعداد چھ ہزار ہوئی، چنانچہ ان لوگوں نے مجھ سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی۔ میں نے ان پر واضح کر دیا کہ مندرجہ ذیل شرائط کے سلسلہ میں ان پر اللہ سے کئے ہوئے عہد کو وفا کرنے اور اس میثاق کی پابندی کرنے کا ذمہ داری ہے جو اس نے اہل تورات و انجیل سے لیا ہے: یہ کہ یہ لوگ مسلمانوں کی دشمنی نہ کریں، نہ عرب یا عجم۔۔ کسی مسلمان کے خلاف کسی کافر کی مدد کریں، دشمنوں کو مسلمانوں کی مزیوریوں پر نہ مطلع کریں۔

عليهم بذلك عهد الله وmithaqه الذي اخذ ما اخذ على نبي من عهد او ميثاق او ذمة فان هم خالفوا فلا ذمة لهم. فان فتح الله علينا فهم على ذمة من فلهم بذلك عهد الله اشد ما اخذ على نبي من عهد او ميثاق. وعليهم مثل ذلك لا يخالفوا. وان غلبوا فهم في سعة يسعهم ما وسع اهل الذمة. ولا يحل فيما امر به ان يخالفوا.

یہ بات اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ میثاق کی رو سے ان کیلئے ضرور ہے۔ ان تمام میثاقوں سے زیادہ پختہ ہے جو اللہ نے کسی نبی سے لیا ہو، اگر یہ لوگ ان شرائط کی خلاف ورزی کریں گے تو ان کا وہ ساقط ہو جائے گا اور ان کو دی ہوئی امان ختم ہو جائیگی، اگر یہ لوگ ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے تو ان کو وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو کسی معاہدہ کو حاصل ہوتے ہیں اور ان کا دفاع کرنا ہمارے ذمہ ہوگا، اگر اللہ ہم کو فتح عطا کرتا۔۔ تو ان کو حقوق ذمہ بدستور حاصل رہیں گے، اس کی ضمانت ہم اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ ترین میثاق کے حوالہ سے دیتے ہیں جو اس نے اپنے کسی نبی سے لیا ہو۔ اس کا حوالہ دے کر ہم ان سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ ان شرائط کی خلاف ورزی نہ کریں اگر ان پر کوئی اور طاقت غالب آجائے تو انہیں اس بات کی آزادی ہوگی کہ اہل ذمہ جو کچھ کر سکتے ہیں وہ کریں، البتہ جن باتوں کا انہیں حکم دیا جائے ان کی خلاف ورزی درست نہ ہوگی۔

وجعلت لهم ايما شيخ ضعف عن العمل او اصابته افة من الآفات. او كان غنيا فافتقر وصار اهل دينه يتصدقون عليه، طرحت جزيته وعيل من بيت مال مسبيين وعياله ما اقام بدار الهجرة ودار الاسلام. فان خرجوا الى غير دارا لهجرة. دار لاسلام فليس على

المسلمین النفقة علی عیالہم۔

میں نے انہیں یہ حق دیا، کہ اگر بوڑھا آدمی جو کام سے معذور ہو جائے یا اس پر کوئی مرض یا مصیبت آن پڑے، یا جو پہلے مال دار ہو اور پھر ایسا غریب ہو جائے کہ اس کے ہم مذہب اسے خیرات دینے لگیں تو اس کے سرتے جزیہ ساقط کر دیا جائے، اور جب تک وہ دارالہجرت اور دارالاسلام میں رہے گا اس کے اور اس کے اہل عیال کے مصارف مسلمانوں کے بیت المال سے پورے کئے جائیں۔ البتہ اگر ایسے لوگ دارالہجرت اور دارالاسلام کو چھوڑ کر باہر چلے جائیں تو ان کے اہل و عیال کی کفالت مسلمانوں کے ذمہ نہ ہوگی۔

وایما عبد من عبیدہم ائتم اقیم فی اسواق المسلمین فبیع باعلی ما یقدر علیہم فی غیر الوکس ولا تعجیل و دفع منہ الی صاحبہ۔ ولہم کل مال لبسوا من الزی الا زی الحرب من غیر ان یتشبہوا بالمسلمین فی ساسہم

ان کا جو غلام مسلمان ہو جائے اسے مسلمانوں کے بازار میں کھڑا کر کے اس زیادہ سے زیادہ قیمت پر فروخت کر دیا جائے گا جو کسی طرح کی غلت اور تغیر کے بغیر لگ سکتی ہو، پھر یہ قیمت اس غلام کے مالک کو دے دی جائے گی، فوجی لباس کے علاوہ انہیں ہر طرح کا لباس پہننے، جازت ہوگی بشرطیکہ وہ مسلمانوں سے مشابہت پیدا کرنے کی کوشش نہ کریں۔

وایما رجل منهم وجاءہ شیء من زی الحرب سنئل عن لبسہ ذلک فان جاء منہ بمخرج والا عوقب بقدر ما علیہ من زی الحرب۔ وشرطت علیہم جباية ما صاحتہم علیہ حتی یؤدوہ الی بیت مال المسلمین عما لہم منهم۔ فان طلبوا عون من المسلمین اعینوا بہ ومؤنة العون من بیت مال المسلمین۔

اگر ان لوگوں میں سے کوئی فوجی لباس میں پایا گیا تو اس سے اس کی بابت پوچھ چٹھنی جائے گی، اگر اس نے کوئی معقول عذر پیش کیا تو خیر، ورنہ جتنا فوجی لباس اس نے پہن رکھا ہو گا اسی کی مناسبت سے اسے سزا دی جائے گی۔ میں نے ان سے طے کر لیا ہے کہ جس رقم پر ان سے صلح ہوئی ہے وصول کر کے مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کرنا ان کے اپنے اعمال کی ذمہ داری ہوگی، البتہ ان لوگوں نے مسلمانوں سے اس کام کیسے معاون طلب کئے تو معاون فراہم کئے جائیں گے اور ان معاونین کے اخراجات مسلمانوں کے بیت المال کے ذمہ ہوں گے۔

قالوا: وقال خالد بن الولید لایاس بن قبیصة وابد المسیح بن حیان من بقیلة: لہم هذه

الحصون بنیتہم ولستم تدار منہ، فقالوا: نردہا السفیہ حتی یأتی الحلیم۔

(راویت کرنے والے اکثرتے ہیں کہ خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے ایاس بن قبیصہ اور عبدالمسیح بن حیان بن بقیلہ سے پوچھا کہ تم لوگوں نے یہ قلعے کیوں تعمیر کئے ہیں جب کسی ایسے ملک میں نہیں ہو جہاں اپنے دفاع میں کامیاب ہو

سکو۔ انہوں نے جو ادویا کہ احمقوں کو ہم اس کے (رعب کے) ذریعہ واپس کر دیں، تا آنکہ کوئی دانش مند آجائے تو صورت حال مختلف ہو جاتی ہے۔

قال: لو كنتم اهل قتال وانتم قوم عرب، قالوا: آثرنا الخمر الخنزير ورضى منا جيراننا بذلك يعنون اهل فارس فصالحهم على ستين الفا ورحل فكاننا اولى جزية حملت من ارض المشرق، واول مال قدم به من المشرق على ابي بكر المديق رضى الله عنه.

آپ نے کہا: تم لوگ عرب ہو، جنگ کرنا کیوں نہیں سیکھتے۔ وہ بولے کہ ہم۔۔۔ سور اور شراب کو (جنگ پر) ترجیح دے دی ہے اور ہمارے پڑوسی یعنی ایرانی بھی ہم سے اس پر راضی ہیں، چنانچہ آپ نے ان سے ساٹھ ہزار سے صلح کر لی اور آگے روانہ ہوئے۔ یہ پہلا جزیہ تھا جو مشرق کی سرزمین سے وصول ہوا، اور وہ بھلام ال تھا جو مشرق سے (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں لایا گیا۔

قال: وكتب الى مرازمة اهل فارس كتابا ودفعه الى بني بقیة: (راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے ایرانی سرداروں کے نام ایک خط لکھا کہ بنی بقیہ کے حوالہ کیا تھا (جس کا مضمون یہ ہے):

بسم الله الرحمن الرحيم

من خالد بن الوليد الى رستم ومهران ومرازمة فارس سلام من من اتبع الهدى. فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو وان محمدا عبده ورسوله. ام بعد: فالحمد لله الذي فض خدمتكم. وفرق جمعكم وخالف بين كلمتكم واوهن بأسكم. وروى بملككم. فان جاءكم كتابي هذا فابعثوا الى بالرهن. واعتقدوا مني الذمة. واجدوا الى الجزية. فان لم تفعلوا فوالله الذي لا اله الا هو لأسيرين اليكم يقوم يحبون الموت حبهم الحياة والسلام على من اتبع الهدى

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، نہ تمہارا نہ ہے۔

خالد بن ولید کی جانب سے رستم، مہران، اور فارس کے دوسرے بڑے سرداروں کے نام! ہدایت کی پیروی کرنے والوں پر سلامتی ہو، میں تمہارے سامنے اس اللہ کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الہ نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اما بعد: اس اللہ کا شکر ہے جس نے (انسانوں کے سرے) تمہاری چاکری ختم کی، تمہاری جمعیت پر انگڑا کر دی، تمہارے اندر اختلاف و افتراق پیدا کر دیا، تمہاری فوج کو کمزور کر دی، اور تمہاری حکومت سلب کر لی، جب تمہیں میرا یہ خط ملے تو میرے پاس رہن (یعنی خراج) روانہ کرو، میرے ذمہ میں آنے کا عہد کرو، اور

جزیہ وصول کر کے میرے پاس لا، اگر نے ایسا نہیں کیا تو، اس اللہ کی قسم جس کے، کوئی الز نہیں، میں ایک ایسی قوم کو لے کر تم پر حمد آور ہوں گا جس کو موت اس طرح محبوب ہے جس طرح تمہیں زندگی محبوب ہے، سلام ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

ثم ان خالد مضى الى قرية سفلى الفرات يقال لها بانقيا. وفيها مسحة لكسرى حصن لهم فحاصروهم فافتتح الحدين وقتل من فيه من الرجال وسبى نساءهم وذرايرهم. واخذ ما كان فيه من المتاع والسلاح واحرق الحصن وهدمه.

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) دریائے فرات کے زیریں حصہ میں واقع ایک گاؤں بانقیا کی طرف گئے، وہاں ان لوگوں کے ایک قلعہ میں کسری کا ایک اسلحہ خانہ تھا، آپ نے ان لوگوں کو محاصرہ میں لے لیا اور قلعہ فتح ہو گیا اس میں جو مرد تھے انہیں آپ نے قتل کر دیا اور ان کی ورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، اس قلعہ میں جو ساز و سامان اور اسلحے تھے ان پر قبضہ کر کے آپ نے قلعہ میں آگ لگا دی اور ستار مار کر دیا۔

فلما رأى ذلك اهل القرية سبوا الصلح منه على اداء الجزية. فكان ولي الصلح عنهم هاني بن جابر الطائي. فصالحه عنهم حينئذ بنين الف درهم. ثم سار حتى نزل بانقيا على شط الفرات. فقاتلوه ليلة الى الصبح، حاصروهم واشتد قتالهم فأتتها بقرة الله تعالى وعونه. وفيه اساوره كان كسرى صبره. فيها فقتلهم. وسبى ذرايرهم ونساءهم واحرق الحصن وهدمه. فلما رأى اهل بانقيا ذلك سبوا الصلح منه فأعطاهم.

جب دیہات والوں نے بدیدہ، تو جزیہ ادا کرنے کے عوض صلح کی درخواست کی، ان لوگوں کی طرف سے صلح کرنے کیلئے ہانی بن جابر طائی ذمہ دار بن کر آئے اور آپ نے اسی ہزار درہم پر اس سے، ان لوگوں کے نمائندہ کی حیثیت سے صلح کر لی، پھر آپ وہاں سے روانہ ہوئے اور ساحل و فرات پر واقع بانقیا میں جا کر پڑاؤ کیا وہاں والوں نے ساری رات صلح ہونے تک آپ سے جنگ کی، آپ نے محاصرہ ڈال دیا اور ان لوگوں سے گھوسان کی لڑائی ہوئی، اللہ کی مدد سے، اور اس کی قوت کے سہارے آپ نے اس فوج کو فتح کر لیا، اس قلعہ میں چند سردار تھے جنہیں کسری نے یہاں ٹھہرا رکھا تھا، آپ نے ان سب کو قتل کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا کر قلعہ کو آگ لگا دی اور اسے مسمار کر دیا، جب باشندگان بانقیا نے یہ حال دیکھا تو انہوں نے آپ سے صلح کی درخواست کی جسے آپ نے منظور کر لیا۔

ثم بعث جرير بن عبد الله الى قرية بالسواد. فلما اقيم جرير الفرات ليعبر الى اهل القرية. ناداه ادهقانها صوباً: لا تبر. انا اعبر اليك. فعبر اليه فصالحه على مثل ما صالحه عليه اهل بانقيا واعطاه الجزية وصاحه اهل ما روم وما حولها من القرى على ما صلاحه عليه اهل

الحيرة

پھر آپ نے جریر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) کو سواد کے ایک گاؤں کی طرف انہ کی جب جریر (رضی اللہ عنہ) نے دریا پار کر کے اس گاؤں تک پہنچنے کے ارادے سے فرات میں گھوڑے اتارے تو انہ پار سے اس کے سردار صلوبانے پکار کر کہا کہ تم ادھر نہ آؤ، میں دریا پار کر کے تمہارے پاس آ رہا ہوں، چنانچہ وہ اس پار آیا اور آپ سے انہی شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل بانقیانے آپ سے صلح کی تھی اور آپ کو جزیہ ادا کیا، مروسیما اور اس کے مہ فانات کی بستیوں (والوں) نے آپ سے ان شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل حیرہ نے آپ سے صلح کی تھی۔

ثم ان خالد (رضی اللہ عنہ) ارجع الى النجف فاستبطن بطن النجف واخذ الادلاء من اهل الحيرة حتى انتهی الى عين التمر فنزل بعين التمر وبها رابطة لكسر الحصن فحاصرهم حتى استنزلهم فقتلهم وسبي نساءهم وذرايرهم. واخذ ما كان في الحصن من المتاع والسلاح والدواب واحرق الحصن وخربه. وقتل دهقان عين التمر وكان رملان العرب وسبي نساءه وذرايره واهل بيته. واعطاه اهل عين التمر الجزية كما اعطاه اهل الحيرة وغيرهم من اهل القرى. وكتب لهم ما كتب لاهل الحيرة. وكذلك لاهل اليس فهد عندهم اس کے بعد خالد (رضی اللہ عنہ) نجف کی طرف واپس ہوئے اور نجف کی وادی میں قسطنطین کے قتل کے کچھ راستہ دکھانے والوں کی مدد سے عین التمر پہنچے اور وہاں قیام کیا، یہاں ایک قلعہ میں سری کا ایک فوجی رسالہ رہتا تھا، آپ نے اس کا محاصرہ کر لیا اور ان لوگوں کو تھکھاڑا لے کر مجبور کر دیا آپ نے مردوں، لڑکیوں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا۔ قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور جانور تھے ان کو قبضہ میں لے کر اسے آگ لگا کر تباہ کر دیا، عین التمر کے سردار کو جو عربی النسل تھا قتل کر کے اس کے اہل و عیال کو بھی آپ نے غلام بنالیا، حیرہ اور مروسیما کی بستیوں کے باشندوں کی طرح باشندگان عین التمر نے بھی آپ کو جزیہ ادا کیا اور آپ نے ان کیلئے بھی اسی مضمون کے ایک نذیر لکھ دی جو اہل حیرہ کیلئے طے پایا تھا، اس مضمون کی ایک تحریر آپ نے باشندگان الیس کیلئے بھی لکھی جو ان کے پاس موجود ہے۔

ثم بعث سعد بن عمرو الانصاري (رضی اللہ عنہ) في جمع من المسلمين حتى انتهی الى صندوديا. وفيها قوم من كندة ومن ايدان نصاري. فحاصرهم اشج. الحصار ثم صالحهم على جزية يؤدونها اليه. واسلم من اسلم منهم. واقام سعد بن عمرو بموضع في خلافة ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم حتى مات. فولدته هناك الى اليه. پھر آپ نے مسلمانوں کی ایک فوج کے ساتھ سعد بن عمرو انصاری کو آگے بھجوا دیا، یہ صندودیا پہنچے جہاں قبیلہ کندہ و ایدان سے تعلق رکھنے والے عیسائی رہتے تھے، انہوں نے بہت سخت محاصرہ ڈالا اور بالآخر ان لوگوں سے ادائیگی جزیہ کے

عوض صلح ہوگئی، ان میں کچھ لوگ مسلمان بھی ہو گئے۔ سعد بن عمرو انصاری (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے ادوار خلافت میں ایسی وفات تک یہیں مقیم رہے اور ان کی اولاد اب بھی وہاں رہتی ہے۔

وكان خالد اراد ان يخذ حيرة دارا يقيم بها فأتاه كتاب ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يأمره بالهجرة الشام مددا لابی عبيدة والمسلمين. فأخرج خالد بن الوليد الخمس مما افاء الله عليه وحث به الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه مع ما اخذ من الجزية والسبي وقسم الاربعة الاخماس بين اصحابه الذين معه

خالد (رضی اللہ عنہ) کا ارادہ تھا کہ حیرہ کو اپنا مستقل مستقر لیں مگر ان کے پاس (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا خط آیا کہ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) اور مسلمانوں کو کمک پہنچانے کی خاطر تمہاری طرف روانہ ہو جائیں۔ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کے حکم کے مطابق ہونے والے اموال (فنے) کا خمس نکال کر غلاموں اور جزیہ کی ان رقوم کے ساتھ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھیج دیا جو آپ نے وصول کی تھیں، باقی ۵ حصہ آپ نے اپنے ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا۔

فكتب اليه ابوبكر رضى الله عنه ان الحق بابى عبيدة حين اتاه كتاب ابى عبيدة يستمد فتوجه من الحيرة مع لاداء منها ومن عين التمر حتى قطع المفاوز. فلما قطعها وقع في بلاد بني تغلب فقتل منه مائة ما كثير اوسى. ثم من بلاد بني تغلب ومضى معه ادلاء من اهلها (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو لکھا کہ ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) سے جا ملیں کیونکہ ابوعبیدہ نے خط لکھ کر ان سے مدد طلب کی تھی، چنانچہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے سین التمر اور حیرہ سے چھ رات تک کھانے والے ساتھ لئے اور حیرہ سے کوچ کر گئے، میدان ملا تو ان کا قطع کرنے کے بعد آپ کے راستہ میں بنو تغلب کا ملک پڑا، وہاں بھی آپ نے بہت سے لوگوں کو قتل کیا اور بہت سے لوگوں کو ملام بنالیا، پھر آپ بنی تغلب کے ملک سے آگے بڑھے، اور وہاں سے بھی کچھ راستہ دکھلانے والے آپ کے ساتھ ہوئے۔

حتى اتى النقيب واكوا. فلقى جمعا كثيرا لم ير مثله الا في هل اليمامة. فاقتتلوا قتالا شديدا حتى قتل خالد. رة بيده واغار على ما حولها من القرى فأخذ اموالهم وما كان لهم وحاصرهم فلما شندوا صار عليهم طلبوا الصلح على مثل ما صالح عليه اهل عانات جب آپ نقيب اور کواش پہنچے تو ایک ایسے لشکر جبار سے مقابلہ ہوا کہ جزائلی پیامہ کے لشکر کے آپ نے اب تک اتنا بڑا لشکر نہ دیکھا تھا، بڑی گھمسن کی جنگ ہوئی اور متعدد افراد کو خود خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا، پھر آپ نے مضافات کی بستیوں پر بھی حملے کئے ان کے مال و املاک چھین لئے اور ان کو محاصرہ میں لے لیا، جب ان لوگوں کو محاصرہ

شاق گزرنے لگا تو انہوں نے بھی انہی شرائط پر صلح کی درخواست کی جن پر باشندگان مدینہ نے صبح کی تھی۔

وقد كان مر ببلاد عانات فخرج اليه بطريقها فطلب الصلح فصالحوا - واعطاه ما ارد على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة وعلى ان يضربوا نواقيسهم في اى ساعة شاءوا من ليل او نهار الا في اوقات الصلوات. وعلى ان يخرجوا الصلبات في ايام عيدهم.

اس سے قبل خالد (رضی اللہ عنہ) عانات کے علاقوں سے گزر چکے تھے، وہاں کے بڑے پادری نے آپ سے ملاقات کر کے صلح کی درخواست کی تھی اور آپ نے اسے منظور کرتے ہوئے اس کے ساتھ اس کی پیش کردہ شرائط پر صلح کر لی تھی یہ طے پایا تھا کہ ان کے (موجودہ) گرجا گھروں اور بیعوں کو منہدم نہیں کیا جائے گا، اوقات نماز کے علاوہ رات اور دن کے سارے اوقات میں ان کو ناقوس بجانے کی اجازت ہوگی، اور وہ صرف (سال میں ایک ہی مرتبہ) اپنی عید کے دن صلیب لے کر نکال کر سکیں گے۔

واشترط عليهم ان يضيفوا المسمين ثلاثة ايام ويبنر قوهم. وكتب بينهم وبينه كتاب

الصلح. وخرج منهم عدة دلاء فأخذوا على النقيب والكواثل. فسلحوا على مثل ما صالحه

عہد اہل عانات وجرى الصلح بينهم وكتب به وبينهم الكتاب على ذلك
آپ نے ان سے یہ شرائط بھی طے کر لیں کہ مسلمانوں کی تین دن ضیافت کرے گا، اور ان کی حفاظت کا پورا اہتمام کرے گا، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر کر دیا تھا، اور اسے یہاں سے بھی کئی راستے دکھانے والے ساتھ ہو لیے، اور وہاں کے بعد آپ نے نقيب اور کواثل کا رخ کیا تھا ان لوگوں نے بھی آپ سے انہی شرائط پر صلح کر لی جن پر عانات والوں نے کی تھی، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان اسی مضمون کا ایک صلح نامہ تحریر کر دیا۔

ثم مضى حتى اتى الى بلاد قرقيسيا. فأغار على ما حولها فأخذ الأموال وسبى النساء والصبيان وقتل الرجال وحاصر أهلها أياماً ثم انهم بعثوا يطيحون الصلح. فأجابهم الى ذلك واعطاهم مثل ما أعطى أهل عانات على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة. وعلى ان يضربوا نواقيسهم الا في اوقات الصلوات ويخرجوا صلبانهم في اى معدة هم. فأعطاهم ذلك. وكتب بينهم وبينهم الكتاب.

یہاں کے بعد آپ قرقسیا گئے اور اس کے مضافات کی بستیوں پر حملہ کیا، مردوں کو قتل کر دیا عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا اور بہت سامان حاصل کیا، کئی دنوں تک آپ قرقسیا والوں کا محاصرہ کیے رہے۔ پھر ان لوگوں نے صلح کا پیغام بھیجا جسے آپ نے منظور کر لیا اور ان کے ساتھ بھی وہی شرائط طے کیں جو باشندگان عانات نے طے کر چکے تھے، طے پایا کہ ان کے (موجودہ) کسی گرجا گھر یا بیعہ کو ہموار نہیں کیا جائے گا، اوقات نماز کے علاوہ دن کو ہر وقت ناقوس بجانے کی اجازت

ہوگی، اور وہ لوگ (سال میں صرف ایک ہی) اپنی عید کے دن صلیب لے کر باہر نکلے، آپ نے ان کی یہ شرائط منظور کر لیں اور اپنے اور ان کے درمیان صلح نامہ تحریر کر دیا۔

وشرط علیہم ان یضیفوا المسلمین ویبذروہم . فادوا الیہ الجزیۃ وترکت البیع

والکنائس لم یتہدم لاجل من الصلح بین المسلمین واهل الذمۃ ولم یرد ذلك الصلح

علی خالد ابو بکر ولا ردہ بعد ابی بکر عمر ولا عثمان ولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین .

آپ نے ان سے یہ شرط لیا کہ مسلمانوں کی ضیافت کریں گے اور ان کی حفاظت کا اہتمام کریں گے، چنانچہ ان لوگوں نے ان کا جزیہ ادا کیا اور مسلمانوں اور ان کے درمیان صلح ہوئی تھی اس کے بموجب ان کے گرجا گھر اور بیعے باقی رہنے دیئے گئے، منہدم نہیں کئے گئے (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے خالد (رضی اللہ عنہ) کی کی ہوئی صلح کو مسترد نہیں کیا، نہ آپ کے بعد (سیدنا) عمر، عثمان بنی رضی اللہ عنہم نے اسے مسترد کیا۔

اہل ذمہ کی موجودہ عبادت گاہوں کا علم:

قال ابو یوسف: ولسماعہ ان یتہدم شیء مما جرى علیہ الصلح ولا یحول وان یمضی الامر

فیہا علی ما امضاه ابوبکر وعمر وعثمان وعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین . فأتہم لم

یتہدموا شیتا منها مالم کان لصلح جرى علیہ . واما ما احدث من بناء بیعة او کنیسة فان

ذلك یتہدم

(امام ابولہث قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میری رائے میں ذمیوں کی جو عمارتیں ان صلحوں کے تحت آتی

ہیں ان کو منہدم نہیں کرنا چاہیے ان کے سلسلہ میں اسی پالیسی پر عمل درآمد ہونا چاہئے جس پر (سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی (رضی اللہ عنہم) نے عمل کیا ہے، ان حضرات نے کسی ایسی عمارت کو منہدم نہیں کرایا جو صلح کے تحت آتی تھیں، رہے وہ گرجا گھر اور بیعے جن کی تعمیر صلح کے بعد عمل میں آئی ہے تو ان کو منہدم کر دیا جائے۔

وقد کان نظر فی ذلك غبر واد من الخلفاء الماضین وھما یتہدم البیع والکنائس التی التی فی

المدن والامصار . فاخرج من المدن الكتب التی جرى الصلح یھا بین المسلمین وبینہم .

ورد علیہم الفقھاء والاتباع . بن ذلك وعابوہ علیہم . فكفوا عما ارادوا من ذلك . فالصلح نافذ

علی ما انفذہ عمر بن الخطاب . رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان یوم القیمة . ورایک بعد فی ذلك . وانما

ترکت لھم البیع والکنائس علی ما اعلمتک

ماضی میں متعدد خلفاء نے ان عمارتوں اور گرجا گھروں کو مسمار کرنے کا ارادہ کیا جو مرکزی شہروں اور دوسرے قصبہات

میں پائے جاتے ہیں لیکن ان شہروں کے باشندوں نے وہ دستاویزیں نکال کر پیش کر دیں جو ان کے اور مسلمانوں کے مابین صلح کی شرائط پر مشتمل ہیں، تابعین اور فقہاء نے بھی اس ارادہ کی مخالفت کی، چنانچہ یہ خلفاء ایسے کرنے سے باز رہے۔ واضح رہے کہ جو کس (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نافذ کی ہیں وہ ان شرائط کے ساتھ قیامت تک نافذ رہیں گے اور اس میں آپ اپنی رائے کو دخل نہیں دے سکتے، میں نے آپ پر یہ واضح کیا ہے کہ ان لوگوں کے گرجا گھر اور بیعے کیوں باقی رہنے دینے گئے۔

وسبى خالد فى مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق الفرس . وقال بعض من روى لنا: سبى من مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق خمسة آلاف فارس . وكان ما بعث من الحيرة مما افاء الله عليه من السبى والحزبية مع عمير بن سعد . فكان ول سبى ومال جزية ورد الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه الذى بعثه خالد بن الوليد الا ما اتاه من مال البحرين .

حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) - ایک ہزار افراد کو غلام بنالیا تھا، ہم سے روایت کرنے والے ایک راوی کا کہنا ہے کہ حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان خالد (رضی اللہ عنہ) نے پانچ ہزار افراد کو غلام بنالیا تھا حیرہ سے عمیر بن سعد کے ذریعہ جو کچھ آپ نے بھیجا تھا وہ غلام و جزیہ کی وہ قوم تھیں جو اللہ نے آپ کو (بطور فتنے) عطا کیا تھا، بحرین کے مال کو مستثنیٰ کرتے ہوئے خالد (رضی اللہ عنہ) - ارسال کردہ غلام اور جزیہ وہ پہلے اموال تھے جو ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی معزولی:

ثم ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه عزل خالدًا عن الشام . واستعمل عليه ابا عبيدة بن الجراح فقام خالد فحاطب الناس . فحمد الله واثنى عليه . قال : ان امير المؤمنين استعملنى على الشام حتى اذا كانت بثنية وعسلا عزلنى واثنى بها غيرى . فقام اليه رجل فقال : اصبر ايها الامير فانها الفتنة . فقال خالد : اما وابن الخطب حى فلا .

پھر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) کو معزول کر کے ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو وہاں کا گورنر مقرر کیا، خالد (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے اور انہوں نے عوام کو ذبح کیا، پہلے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی پھر کہا: امیر المؤمنین نے مجھے شام کا گورنر بنایا، پھر جب شام کے معاملات انتہائی سہل ہو گئے اور اس کے محاصل بد کسی زحمت کے وصول ہونے لگے تو مجھے معزول کر دیا اور دوسرے کو اس سلسلہ میں مجھ پر ترجیح دے دی۔ (یہ بات سن کر) ایک آدمی نے اٹھ کر یہ کہا کہ جناب امیر صبر کیجئے، اب فتنہ کا (معوذہ) دور آ گیا ہے خالد (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ: جب تک ابن

خطاب زندہ ہیں، قتنہ کا دور نہیں آسکتا۔

قال: فلما بلغ عمر ما قال، خالد قال: اما لانزعن خالدا حتى يعمر ان الله ينصر دينه. ليس هو قال: وقد كان اهل الشام حصروا ابا عبيدة واصحابه فأصابهم جهد. فكتب اليه عمر: سلام عليك. اما بعد: انه لم تكن شاة الا جعل الله بعدها فرجا. ولن يغيب عسر

يسرين

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَاصْبِرُوا صَابِرِينَ وَارْتَبِطُوا ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾ (آل عمران: ٢٠٠)

(راوی) کہتے ہیں کہ جب خالد (رضی اللہ عنہ) کا قول عمر (رضی اللہ عنہ) کو پہنچا تو آپ نے فرمایا: میں خالد کو ضرور معزول کروں گا تا کہ (سب پر) واضح ہو جائے کہ اپنے دین کی مدد اللہ خود کرتا ہے نہ کہ خالد۔ (راوی) کہتا ہے کہ شام والوں نے ابوعبیدہ اور ان کے ساتھیوں کا دھرم کر لیا تھا جس کے نتیجہ میں ان حضرات کو خاصی تکلیف اٹھانی پڑی، (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں اُمّ سلمہ، سلام علیک، اما بعد! اللہ ہر مشکل کے بعد آسانی کی راہ نکالتا ہے، اور کوئی تنگی دوبری آسانی پر غالب نہیں آسکتی۔

”اے ایمان والو! صبر اختیار کرو، قابض کے وقت ثابت قدمی دکھاؤ، اور سرحدوں کی حفاظت کیلئے جبرے رہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو تا کہ تم میں نوح نصیب ہو۔“ (آل عمران: ٢٠٠)

فكتب اليه ابو عبيدة: سلامه عليك اما بعد! فان الله تبارك وتعالى قال: اَنْتُمْ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ ۖ كَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهْتَجُ فَتَرْتَهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا ۖ وَفِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ رَاحَةٌ ۚ وَمَا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۝ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ ۚ اُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ۚ ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ (الحديد: ٢٠، ٢١)

ابوعبیدہ نے جواب میں ان کو یہ لکھا: سلام علیک، اما بعد! اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے:

”خوب سمجھ لو کہ اس دنیا والی زندگی کی حقیقت بس یہ ہے کہ وہ نام ہے کھیل کود کا، ظاہری سجاوٹ کا، تمہارے ایک دوسرے پر فخر جتنے کا، اور مال اور اولاد میں ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرنے کا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک بارش جس سے اگنے والی چیزیں کسانوں کو بہت اچھی لگتی ہیں، پھر وہ اپنا زور دکھاتی ہے، پھر تم اس کو پکھنڈو کہ زرد پڑ گئی ہے، پھر وہ چورا چورا ہو جاتی ہے۔ اور آخرت میں (ایک تو سخت عذاب ہے، اور دوسرے) اللہ کی طرف سے بخشش ہے، اور خوشنودی۔ اور دنیا والی زندگی

دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔ ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو اپنے پروردگار کی بخشش کی طرف اور اس جنت کی طرف جس کی چوڑائی آسمان اور زمین کی چوڑائی جتن ہے، یہ ان لوگوں کیلئے تیار کی گئی ہے جو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں۔ یہ اللہ کا فضل ہے جو وہ جس کو چاہتا ہے، دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔“ (الحمدید: ۲۱، ۲۰)

قال: فخرج عمر بن الخطاب بكتاب ابی عبیدة. فقرأه على الناس. قال: یا أهل المدينة هذا كتاب ابی عبیدة یعرض بكم ویحکمكم على الجهاد. قال: فلم یدع الناس ان ورد البشیر على عمر بفتح الله على ابی عبیدة. وهم المشرکین. وقتله لهم. فقتل عمر: الله اکبر. الله اکبر. رب قائل لو کان خالد (وما النصر الا من عند الله).

(راوی) کہتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) کا ہاتھ لے کر نکلے اور عوام کے سامنے اسے پڑھ کر سنایا، آپ نے فرمایا: اے اہل مدینہ! یہ ابو عبیدہ کا خط ہے جو تمہیں جہاد پر بھار رہا ہے ہیں اور تم سے اپیل کر رہے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ تھوڑی سی دیر میں عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ بشارت ملی کہ اللہ نے ابو عبیدہ کو فتح عطا کی اور مشرکین کو شکست دی اور آپ نے مشرکین کو قتل کیا، عمر پکار اٹھے، اللہ اکبر، اللہ اکبر۔ کہنے لگے: جتنے ہی رو گئے کہ کاش خالد (اس موقع پر کمانڈر) ہوتے (حالانکہ مدد صرف اللہ کے پاس سے آتی ہے۔)

نئی عبادت گاہوں کی تعمیر کا حق:

(۳۰۰) قال ابو یوسف: حدثنا سیمان. قال: حدثنا حنش عن - كرهة عن ابن عباس: انه سئل عن العجم ألهم ان یحدثوا بیعة او كنيسة فی امصار - مسیحین - فقال: اما مصر مصر ته العرب فلیس لهم ان یحدثوا فیہ بناء بیعة ولا كنيسة ولا یدبروا فیہ بناء قوس ولا یظهروا فیہ خمر ولا یتخذوا ید خنزیرا. وكل مصر كانت العجم مسرورة. ففتح الله على العرب فنزلوا على حکمهم فللعجم ما فی عهدهم وعلى العرب ان یوفوا لهم بذلك. ”ابن عباس (رضی اللہ عنہما)۔ سے روایت ہے کہ:

ان سے پوچھا گیا کہ کیا اہل فحتم کو مسلمانوں کے مرکزی شہروں میں کسی نے گربا گھر یا بیعہ کی تعمیر کا حق حاصل ہے؟ آپ نے فرمایا: جو بڑے شہر اہل عرب نے خود بسائے ہیں اس میں ان کو کسی جابجائی کی تعمیر عمل میں لانے، ناقوس بجانے، علانیہ شراب پینے یا سورکھنے کا حق نہیں، البتہ جو شہر عجمیوں نے آباد کئے تھے اور بعد میں اہل عرب نے انہیں فتح کر لیا اور عجمیوں نے انہیں حاکم مان کر تھمیا رڈال دیئے ان میں انہیں وہ حقوق حاصل ہیں جو ان کے صلح نامہ میں درج ہیں اور اہل عرب کی یہ ذمہ داری ہے کہ صلح نامہ میں مذکورہ شرائط کی پوری پابندی کریں۔

فصل: فی اهل الدعارذ والتلصص والجنايات وما يجب فيه من الحدود فصل: بدمعاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر حد واجب ہے

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر اهل الدعارذ
والفسق والتلصص اذا اخذوا اى شىء من الجنايات وحبسوا هل يحجرى عليهم ما يقولونهم فى
الحبس الذى يحجرى عليهم من الصدقة؟ وما ينبغى ان يعلم به فيهم.
امير المؤمنين! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے شر پندوں، فاسقوں اور چوروں کے بارے میں
کیا ہے، یعنی یہ کہ اگر یہ کسی جرم بزماء ذہوں اور بند کئے جائیں تو کیا انہیں قید کی حالت میں روزینہ صدقہ کی مد سے دیا
جائے گا یا دوسری مدات سے؟ اور یہ کہ اے لوگوں کے بارے میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟

محتاج قیدیوں کا حکم:

قال: لا بد لمن كان فى مثل سألهم اذا لم يكن له شىء يأكل منه لا مال ولا وجه شىء يقيم به
بدنه ان يحجرى عليه من الصدقة او من بيت المال. من اى الوجهين فعت. فذلى موسع
عليك. واحب الى ان تجبرى من بيت المال على كل واحد منهم ما يقولون. فانه لا يحل ولا يسمع
الا ذلك

جو افراد اس حال میں ہوں اور ان کے پاس کھانے کیلئے اور اپنی زندگی کی دوسری ناگزیر ضروریات کی تکمیل کیلئے نہ
کچھ مال ہو نہ کوئی اور ذریعہ میسر ہو، ان کیلئے صدقہ یا بیت المال کی دوسری مدات سے کچھ انتظام کرنا بہر حال ضروری ہے،
آپ یہ انتظام صدقہ کی مد سے کریں یا بیت المال کی دوسری مدات سے، دونوں کی گنجائش ہے، میرے نزدیک زیادہ محبوب
یہ ہے کہ آپ ہر ایسے فرد کیلئے بیت المال سے بقدر ضرورت روزینہ مقرر کریں، اس کے علاوہ کوئی سلوک نہ جائز ہوگا نہ اس
کی گنجائش ہوگی۔

قال: والاسير من اسرى البشر كمن لا بد ان يطعم ويحسن اليه متى يحكم فيه . فكيف
برجل مسلم قد اخطأ او اذنب : يترك يموت جوعاً وانما حمد - على ما صار اليه القضاء او
الجهل . ولم تنزل الخلفاء يا امير المؤمنين تجرى على اهل السجون ما يقوتهم في طعامهم
وادمهم و كسوتهم الشتاء والصيف . واول من فعل ذلك علي بن ابي طالب رضي الله عنه
بالعراق . ثم فعله معاوية بالشام . ثم فعل ذلك الخلفاء من بعد .

(غور فرمائیے) جو شرک ہمارے یہاں قید میں ہوں ان کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنے کے وقت تک ناگزیر ہوتا
ہے کہ ان کو خوراک بہم پہنچائی جائے اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے، پھر کوئی سلمان کوئی غلطی یا گناہ کر بیٹھے تو اس
کے ساتھ کوئی دوسرا سلوک کیسے مناسب ہو سکتا ہے؟ کیا اسے بھوکا مرنے کیسے چھوڑ دیا جائے؟ حالانکہ اسے اس حال میں
بتلا کرنے کی ذمہ داری یا تو نادانی پر ہے یا تقدیر پر۔ امیر المؤمنین سارے خاندان قبریوں کیلئے اتنا روزیہ جاری کرتے
رہے ہیں جس سے روٹی، سالن، اور جاڑے گرمی کی پوشاک فراہم کرنے کے کا چل میں، اس طرح کا انتظام سب سے
پہلے (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے عراق میں کیا تھا، پھر معاویہ (رضی اللہ عنہ) نے شام میں ایسا ہی کیا، پھر ان
کے بعد سارے خلفاء ایسا ہی کرتے رہے ہیں۔

(۲۰۸) قال: حدثني اسمعيل بن ابراهيم بن المهاجر عن عبد الله بن عمير قال: كان علي
بن ابي طالب اذا كان في القبيلة او القوم الرجل الداعر حبسه فان كان له مال انفق عليه من
ماله . وان لم يكن له مال انفق عليه من بيت مال المسلمين . وقال: يحبس عنهم شربة
وينفق عليه من بيت مالهم
عبد الملك بن عمير نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کسی قبیلہ یا آبادی میں اگر کوئی بد معاش آدمی ہوتا اسے قید
کر دیتے، اگر وہ آدمی صاحب مال ہوتا تو اس پر اسی کے مال میں سے خرچ کیا جاتا، بے برت دیگر آپ اس کے اخراجات کا
بوجھ مسلمانوں کے بیت المال پر ڈال دیتے، انہوں نے کہا: ان لوگوں کو اس آدمی کے شر سے محفوظ رکھا جائے گا اور اس کے
مصارف ان کے بیت المال سے ادا کئے جائیں گے۔“

(۲۰۹) قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن جعفر بن برقان قال: كتب الينا عمر بن عبد العزيز
: لا تدعن في سجونكم احدا من المسلمين في وثاق لا يستطيع ان يسلي قائما . ولا تبیتن في
قيد الا رجلا مطلوباً بدمه . واجروا عليهم من الصدقة ما يصح جهده في طعامهم وادمهم .
والسلام

جعفر بن برقان نے کہا ہے کہ

”عمر بن عبدالعزیز نے ہمیں اُٹھا: تمہارے قید خانوں میں جو مسلمان قیدی ہوں انہیں اس طرح نہ باندھ کر رکھو کہ وہ کھڑے ہو کر نماز نہ ادا کر سکیں اُٹل۔ مجرموں کے علاوہ کسی قیدی کو رات بھر بیڑیوں میں نہ رکھا جائے، صدقہ کی مد سے ان کیلئے اتنا روزینہ مقرر کر دو کہ زبانی، لہن کیلئے کافی ہو، والسلام۔“

قیدیوں کا روزینہ:

فمر بالتقدير لهم ما يقو بهم ن طعامهم وادهمهم . وصير ذلك دراهم . تجري عليهم في كل شهر يدفع ذلك اليهم . فالتاجر اجريت عليهم الخبز ذهب به ولاية السجن والقوام والجلالوزة . وولى ذلك رجلا من اهل الخير والصلاح يثبت اسماء من في السجن ممن تجري عليهم الصدقة . وتكون الاسماء عند دفع ذلك اليهم شهرا بشهر . يقعد ويدعو باسم رجل رجل ويدفع ذلك اليه في يده

آپ ان کے روٹی اور سالن برآئے والے اخراجات کا تخمینہ طلب کیجئے اور اس حساب سے ان کو ہر ماہ ایک مقررہ اندر رقم دینے کا حکم جاری کر دیجئے، اگر آپ ان کیلئے روٹیاں بھجوانے کا اہتمام کریں گے تو قید خانہ کے نگران ملازم اور سپاہی اسے اڑالیں گے، کسی معقول اور نیک آدمی کے ذمہ یہ کام کیجئے کہ وہ قید خانہ کے ان قیدیوں کی فہرست مرتب کرے جن کو صدقہ جاری کرنا ہوگا، یہ فہرست اس آدمی کے پاس رہے گی اور وہ وہ بہ وہ ان لوگوں کی رقمیں ان تک پہنچا دے گا، وہ فہرست لے کر بیٹھے گا اور ایک ایک آدمی کا نام پکارے گا اور اس کی رقم اس کے حوالہ کرتا جائے گا۔

فمن كان منهم قد اطلق وخص سبيله رد ما يجري عليه . ويكون للاجراء عشرة دراهم في الشهر لكل واحد . وليس كل من في السجن يحتاج الى ان يجري عليه . وكسوتهم في الشتاء قميص وكساء . في الصيف قميص وازار . ويجري على النساء مثل ذلك وكسوتهن في الشتاء قميص ومقنعة وكساء . وفي الصيف قميص وازار . ويجري على النساء مثل ذلك وكسوتهن في الشتاء قميص ومقنعة وكساء . وفي الصيف قميص وازار . ومقنعة .

ان میں سے جو لوگ رہا کیے جائے ہوں ان کی رقم واپس آ جائیگی۔ میرے رہنے میں فی کس دس درہم ماہانہ کا وظیفہ کافی ہوگا، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بر قیدین روزینہ کا محتاج نہیں ہوتا، پوشاک کیلئے ان لوگوں کو جائزے میں ایک قمیص اور ایک لبادہ، اور گرمی میں ایک قمیص اور ایک تہہ بند دیا جائے، عورتوں کا وظیفہ بھی اتنا ہی رکھا جائے البتہ ان کی پوشاک جائزے میں ایک قمیص، ایک اوڑھنی اور ایک لبادہ اور گرمی میں ایک قمیص، ایک تہہ بند اور ایک اوڑھنی ہوگی۔

قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے:

واغنیهم عن الخروج فی السلاسل یتصدق علیہم الناس. فان هذا عظیم ان یکون قوم من المسلمین قد اذنبوا وخطأوا. وقضى الله علیہم ما هم فیہ حبسوا یمخرجون فی السلاسل یتصدقون. وما اظن اهل الشرک یفعلون هذا بأسارى المسیین الذین فی ایدیہم. فکیف ینبغی ان یفعل هذا بأهل الاسلام؟

آپ ان قیدیوں کو اس سے بالکل بے نیاز کر دیجئے کہ وہ زنجیروں میں بند رہے ہوئے باہر نکلیں تاکہ لوگ انہیں خیرات دیں، یہ بڑی معیوب بات ہے کہ قضاء الہی کے سبب جن مسلمانوں سے غلہ یا ناناہ سرزد ہو جائے اور وہ قید میں ڈال دیئے جائیں وہ پابہ زنجیر خیرات، نئے کیلے نکلیں، میرا خیال ہے کہ ایسا سلوک تو زمین ان مسلمان قیدیوں کے ساتھ بھی نہ کرتے ہوں گے جن ان کے یہاں ہیں، پھر ہمارے لئے اہل اسلام کے ساتھ ایا کر، کس طرح مناسب ہو سکتا ہے؟

وانما صاروا الی الخروج فی السلاسل یتصدقون لما هم فیہ من جہل الجوع. فرما اصابوا ما یأکلون وبالہم یصیبو. ان ابن آدم لم یعرف من الذنوب. فتفقہ امر ہم و امر بالا جراء علیہم مثل ما فسر ت لک۔

ظاہر ہے کہ یہ لوگ بھوک سے پریشان ہو کر ہی پابہ زنجیر بھیک، ننگے کیلے کلتے ہیں کبھی انہیں کھانے کیلے کچھ مل جاتا ہے کبھی نہیں مٹا، ابن آدم گنہوں سے پاک نہیں، لہذا آپ کو ان کے مسئلہ میں عسوی توجہ کرنی چاہیے اور میں نے آپ کے سامنے جو تجاویز رکھی ہیں ان کے مطابق ان کیلئے روزینہ جاری کرنے کے احکام صادر کر دینے چاہئیں۔

قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین:

ومن مات منهم ولم یکن له ولی ولا قرابة غسل وکفن من بیت املال و صلی علیہ ودفن. فانه بلغنی واخبرنی به الثقات انه ربما مات منهم المیة الغریب یمیکث فی السجن الیوم والیومین حتی یستأمر الوالی فی دفنه. وحتى یجمع اهل السجن من عندهم ما یتصدقون ویکثرون من یحملہ الی المقابر فیدفن بلا غسل ولا کفن ولا صلاة علیہ فما اعظم هذا فی الاسلام واهله

اگر کوئی قیدی مر جائے اور اس کا کوئی سرپرست نہ ہو تو اس کی تجہیز و تکفین کا نظام بیت المال سے کیا جائے اور اس کی نماز جنازہ ادا کر کے اسے دفن کر دیا جائے، مجھے معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ کئی کبھی کوئی پر دیسی قیدی مر جاتا ہے تو اس کی لاش ایک دو دن قید خانہ میں پڑی رہتی ہے، اس بات کا انتظار رہتا ہے کہ مہتمم قید خانہ سے اس کے دفن کرنے کی اجازت

حاصل کر لی جائے اور قید خانہ کے لوگ اسے پاس سے خیرات جمع کر کے اس کا انتظام کریں کہ کچھ مزدور میت کو قبرستان لے جا کر غسل، کفن، اور نماز جنازہ کے بغیر اسے دفن کر آئیں، اسلام اور اہل اسلام کے اندر ایسا ہوتا ہے!

قیدیوں کی کثرت کی وجہ:

ولو امرت بأقامة الحدود لحد اهل الحبس ولخاف الفساد واهل الدعارة ولتناهوا عما هم عليه.

اگر آپ یہ فرمان جاری کر دیں کہ حدود شرعیہ پوری طرح نافذ کی جائیں گی تعداد کم ہو جائے اور بہ معاش اور شرارت پسند عناصر ان سزاؤں کے ڈر سے جرائم سے باز رہیں گے۔

وانما یکثر اهل الحبس لثقله بنظر فی امرهم انما هو حبس وليس فیہ نظر فمر ولا تک جمیعاً بالنظر فی امر اهل الحبس فی کل ایام فمن کان عنیہ ادب وادب واطلق ومن لم یکن له قضیة خلی عنه.

قیدیوں کی تعداد میں اضافہ نابینا ہو جانے کے معاملہ پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا، صرف قید کر لیا جاتا ہے پھر ان کی طرف کوئی توجہ نہیں کی جاتی، آپ اپنے دایوں کو حکم دیجئے کہ قیدیوں کے معاملات برابر زیر غور لاتے رہیں جس کیلئے معمولی تادیب کافی ہو اس کے خلاف تادیبی کارروائی کر کے اسے رہا کر دیا جائے، اور جس کے خلاف کوئی مقدمہ نہ ہو اسے بھی چھوڑ دیا جائے۔

تعزیرات میں اعتدال:

وتقدم الیهم ان لا یدرفو فی الادب ولا یتجاوزوا بذلك الی ما لا یحل ولا یسع قانہ بلغنی انهم یضربون الرجل فی التهمة وفي الجنایة الثلاثمائة والبستین واكثر وقل. وهذا مما لا یحل ولا یسع ظهر المؤمن منی لا من حق یجب بفجور او قذف او سکر وتعزیر لا امر اتاہ لا یجب فیہ حد. وليس یضرب فی شدة من ذلك.

کہا بلغنی ان ولاتک یدربونہ وان رسول اللہ ﷺ قد نہی عن ضرب المصنین اور آپ انہیں ہدایت کر دیجئے کہ تادیبی سزاؤں میں زیادہ سختی سے کام نہ لیں اور اس سلسلہ میں جائز اور معقول حدود سے تجاوز نہ کریں مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ فوجداری جرائم میں اور صرف تہمت کی بناء پر بھی یہ لوگ دوسو، تین سو یا اس سے کچھ کم یا زیادہ کوڑے مارتے ہیں، اگر نانا تو جائز ہے نہ اس کی کسی طرح گنجائش نکل سکتی ہے۔ مسلمان کی ذات محفوظ و محترم ہے اس لیے کہ کسی فحش کام، قذف، نہ بازی یا کسی ایسے قابل تعزیر جرم کی بناء پر سزا دی جائے جس کی حد شرعی طور پر مقرر

نہ ہو، ان میں سے کسی جرم پر بھی اتنے کوڑے نہیں مارے جاسکتے جتنے میری اطلاع کے مطابق آپ کے والی مارتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔

(۳۱۰) حدثنا بعض اشياخنا عن هودبة بن عطاء عن انس قال قال ابو بكر رضي الله عنه: نهى رسول الله ﷺ عن ضرب المصلين.

(سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔“

ومعنى هذا الحديث عندنا "والله اعلم" انه نهى عن ضربهم من غير ان يجب عليهم حد يستحقون به الضرب.

ہمارے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ان میں سے کسی پر واجب ہو جس کی رو سے انہیں مارنا ضروری ہو، آپ نے انہیں مارنے سے منع فرمایا ہے، واللہ اعلم۔

وهذا الذى بلغنى ان ولا تلك ليس من الحكم والحدود فى شيء. ليس يجب مثل هذا على جانبى الجناية صغيرة ولا كبيرة من كان منهم اتى ما يجب عليه فيه قود وحوا وتعزير اقيم عليه ذلك

میری اطلاعات کے مطابق آپ کے والیوں کا موجودہ طرز عمل شریعت کے نام اور حدود سے بالکل بے نیاز ہے، جرم چھوٹا ہو یا بڑا کسی مجرم کو بھی اتنی زیادہ سزا نہیں دی جاسکتی، جس مجرم نے کوئی ایسا جرم کیا ہو جس کے باعث اس پر کوئی حد نافذ کی جاسکتی ہو یا تعزیری کی جاسکتی ہو یا اس سے قصاص یا جاسکتا ہو اس کو متعلقہ سزا دی جانی چاہیے۔

وكذلك من جرح منهم جراحة فى مثلها قصاص وقامت عليه جينة بذلك قيس جرحه واقتص منه الا ان يعفو المجنى عليه. فان لم يكن يستطاع فى ذلك قصاص حكم عليه بالارش عوقب واطيل حبسه حتى يحدث توبة ثم يغلى عنه. وذلك من كان منهم سرق

ما يجب فيه القطع قطع. ان الاجرى اقامة الحدود عظيم والصلاية لاهل الارض كثير اس طرح جس نے کسی کو ایسا زخم لگایا ہو جس پر قصاص واجب ہو جاتا ہے اور جسے جرم پر گواہ فراہم ہو جائیں اس کے زخم کا اندازہ لگا کر اسی کے مطابق مجرم سے قصاص لیا جانا چاہیے الا یہ کہ مجروح اسے معاف کر دے، اگر زخم ایسا ہو جس کا قصاص نہ لیا جاسکتا ہو تو مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے، اسے سزا دی جائے اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے جب تک وہ توبہ نہ کر لے اسی طرح جس نے ایسی پیوری کی ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے اس کا ہاتھ کاٹ دینا چاہئے، حقیقت یہ

ہے کہ حد و شرعی کے نفاذ کا اخروی اجر بہت بڑا ہے اور دنیا والوں کیسے بھی بہت مفید ہے۔

شرعی حدود کے نفاذ کی برکت :

(۳۱۱) قال ابو یوسف حدی الحسن بن عمارۃ عن جریر بن یزید قال: سمعت ابازرعة بن عمرو بن جریر یحدث انه سمع باهريرة یقول: قال رسول الله ﷺ حد یعمل به فی الارض خیر لا هلاک لارض من ان یمطر، ثلاثین صباحاً.
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
”دنیا میں کسی شرعی حد کا نفاذ والوں کیلئے تیس دن بارش ہونے سے زیادہ مفید ہے۔“

حدود میں سفارش:

ولا یحل للامام ان یتأی فی الحد احداً ولا یتزلیه عنه شفاعۃ. ولا ینبغی له ان ینخاف فی ذلك لومة لائم. الا ان یکون فیہ شبهة. فاذا کان فی الحد شبهة درأه لہا جاء فی ذلك من الآثار عن اصحاب رسول الله ﷺ علیہ وسلم والتابعین وقولهم ادرء والحدود بالشبهات ما استطعتم والخطاء فی العفو خیر من الخطایا فی العقوبة.
امام کیلئے حلال نہیں کہ حد شرعی کے نفاذ میں کسی کے ساتھ مروت برتے یا اسے کسی سفارش کی بناء پر مال دے، اس سلسلہ میں اسے کسی ملامت کی پروا نہیں کرنی چاہیے، البتہ اگر خود اس بات میں شبہ ہو کہ مجرم حد کا سزاوار ہے یہ نہیں تو حد نافذ نہیں کرنی چاہئے کیونکہ اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ اور تابعین سے متعدد آثار منقول ہیں، انہوں نے کہا ہے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے شبہ لی بنا۔ پر حد و کوتاہی دو، کیونکہ غلطی سے کسی معاف کر دینا اس سے بہتر ہے کہ غلطی سے کسی کو سزا دی جائے۔

ولا یحمل اقامة حد علی من لم یستوجبه. کما لا یحل ابطاله عن من استوجبه بغیر شبهة فیہ. ولا یحل لمسلم ان ینفع الی امام فی حد قد وجب وتبدین.
جس طرح کسی پر حد واجب ہو جائے تو اسے بغیر شبہ کے ساقط کر دینا جائز نہیں اسی طرح کسی ایسے آدمی پر حد جاری کرنا بھی جائز نہیں جس پر حد جب نہ ہوتی ہو، جب کسی پر حد واجب ہو جائے اور ضروری ثبوت فراہم ہو جائے تو کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ امام سے مجرم کے حق میں سفارش کرے۔

فاما قبل ان یرفع ذلك فی الامام فقد رخص فیہ اکثر الفقهاء ولم یختلفوا فی التوقی

لِلشَّفَاعَةِ فِيهِ بَعْدَ رَفْعِهِ اِنَّ الْاِمَامَ فِيمَا عَلِمْنَا . وَاَللهُ اعْلَمُ .
البتہ معاملہ کے امام کے سامنے پیش کئے جانے سے قبل اکثر فقہاء کے نزدیک سفارش کی گنجائش ہے، لیکن معاملہ کے امام کے سامنے پیش کر دیئے جانے کے بعد حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش ہمارے سر کی حد تک ہر فقیہ کے نزدیک قابل اجتناب ہے، واللہ اعلم۔

(۳۱۲) . قَالَ ابُو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ) : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ الْفَرَاصَةِ الْحَنْفِیِّ قَالَ : مَرُّوا عَلَی الزَّبْرِیْرِ بِسَارِقٍ فَشَفَّعَ فِيهِ فَقَالُوا لَهُ : اَتَشْفَعُ فِیْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . مَا لَمْ یُؤْتِ بِهِ الْاِمَامُ فَانِ اتِیْ بِهِ الْاِمَامُ فَلَا عَفَا لَیْسَ عَنْهُ اِنْ عَفَا عَنْهُ الْفَرَاصَةُ حَنْفِیٌّ نَعَمْ .

”لوگ ایک چور کو لئے جا رہے تھے راستہ میں زبیر (رضی اللہ عنہ) مل گئے، انہوں نے مجرم کے حق میں سفارش کی۔ لوگوں نے آپ سے کہا: کیا آپ حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش کرتے ہیں؟ آ۔۔۔ فرمایا: ہاں، جب تک کہ مجرم کو امام کے سامنے پیش نہ کر دیا جائے، البتہ جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اس کے بعد اگر وہ اسے معاف کرتا ہے تو اللہ اسے (امام کو) نہ معاف کرے۔“

(۳۱۳) . قَالَ : وَحَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابِي حَازِمٍ اَنْ عَلِيًّا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ شَفَّعَ فِي سَارِقٍ فَقِيلَ لَهُ : اَتَشْفَعُ فِي سَارِقٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . مَا لَمْ يَبْلُغْ بِهِ الْاِمَامُ فَاِذَا بَلَغَ بِهِ الْاِمَامُ فَلَا عَفَا لَیْسَ عَنْهُ اِنْ عَفَا . ابُو حَازِمٍ سَعْدِیٌّ رَوَاهُ عَنْ ابِي حَازِمٍ .

” (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ایک چور کے حق میں سفارش کی تو آپ سے جا گیا: کیا آپ ایک چور کے معاملہ میں سفارش کرتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: ہاں، اس وقت تک جب تک کہ امام کے سامنے نہ پیش کر دیا جائے، جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اگر امام اسے معاف کر دے تو اللہ اسے معاف نہ کرے۔“

(۳۱۴) وَحَدَّثَنَا الْاَعْمَشُ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ : كَانَوْا يَقُوْلُوْنَ اَدْرُ . وَالْحُدُوْدُ عَنْ عِبَادِ اللّٰهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ .

ابراہیم (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ:

”لوگ کہا کرتے تھے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ کے بندوں پر سے دھوکا مل دو۔“

قَالَ ابُو یوسف : وَقَدْ رَأَيْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ فَقْهَائِنَا يَكْرِهُ الشَّفَاعَةَ . فِیْ اَحَدِ الْبَتَّةِ وَيَتَوَقَّاهُ .

میں نے اپنے فقہاء میں سے منع، خرات کو حد کے سلسلہ میں سفارش سے کلیۃً اجتناب کرتے دیکھا ہے، یہ حضرات اسے ہر حال میں ناجائز قرار دیتے تھے۔

(۳۱۵) ويحتج في ذلك بما قال بن عمر (رضي الله تعالى عنه): من حالت شفاعته دون حد من

حدود الله فقد حاد الله في خلقه

اور وہ اس سلسلہ میں ابن عمر (رضی اللہ عنہما) کے اس قول سے استدلال کرتے تھے کہ ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا: جس آدمی کی سفارش اللہ کی کسر حد سے قیام میں رکاوٹ بنی اس نے مخلوق کے سلسلہ میں اللہ کی مخالفت کی۔

(۳۱۶) قال ابو يوسف: وعنه محمد بن اسحاق عن محمد بن طلحة عن ابيه عن عائشة ابنة

مسعود عن ابيها قالت سمعت امرأة من قریش قطيفة من بيت رسول الله ﷺ فتحدث

الناس ان رسول الله ﷺ عزم على قطع يدها، فأعظم الناس ذلك فجننا النبي ﷺ نكله

وقلنا: نحن نفديها بأربعين اقية، فقال تطهر خير لها فلما سمعنا لين قول النبي ﷺ أتينا

اسامة قلنا: كلم رسول الله ﷺ فكلمه فقام رسول الله ﷺ خطيباً فقال:

ما اكثركم على في حد من حدود الله (تعالی) وقع على امة من اماء الله، والذي نفسي بيده

لو كانت فاطمة بنت محمد، نزلت بمثل الذي نزلت به لقطع محمد يده قال: وقال النبي صلى

الله عليه وسلم: يا اسامة لا تسفع في حد.

عائشة بنت مسعود اپنے والد سے روایت کرتی ہوئی کہتی ہیں کہ:

قریش کی ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے ایک شال چران، لوگوں میں سرگوشی ہونے لگی کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ کر لیا ہے ان کو یہ بہت بہت گراں گزری، چنانچہ ہم لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر ہو کر یہ عرض کیا کہ ہم چالیس اقیہ (چاندی) فدیہ میں دے کر اس عورت کو چھڑوانا چاہتے ہیں، آپ نے

فرمایا: اس کیلئے یہی بہتر ہے کہ وہ (سزا پر) پاک ہو جائے۔ جب ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انداز کلام میں نرمی دیکھی تو ہم

نے اسامہ سے ملاقات کی اور ان سے یہ بات کہ تم اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کرو، چنانچہ انہوں نے گفتگو کی،

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو مخاطب کر کے یہ فرمایا کہ:

”یہ کیا ہو رہا ہے کہ تم لوگ حدود اللہ میں سے ایک حد کے بارے میں جو اللہ کی بندیوں میں سے ایک بندی پر واجب

(۳۱۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۹، ۲۸

(۳۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸، ۲۸، سنن ابن ماجہ: ۲۵۳۸، المعجم الکبیر للطبرانی: ۴۹۳، مستدرک

ہوئی ہے، میرے سر ہو گئے، اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اُمّ محمد کی بیٹی فاطمہ سے یہ حرکت سرزد ہوئی ہوتی جو اس عورت نے کی ہے تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کا ہاتھ بھی یقیناً کاٹ دیتا۔ راوی (کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ:

اے اسامہ! کسی حد کے معاملہ میں سفارش نہ کیا کرو۔“

شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا:

(۳۱۰) قال وحدثنا منصور عن ابراهيم قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لان اعطل

الحدود في الشبهات خير من اقيمها في الشبهات

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: شبہات کی بناء پر حدود کو نظر نہ کر دینا میرے نزدیک اس سے

بہتر ہے کہ میں شبہات کے باوجود انہیں قائم کر دوں۔“

(۳۱۱) قال: وحدثني يزيد بن ابي زياد عن الزهري عن عروة بن عائشة رضي الله عنها

قالت: ادرء الحدود عن المسلمين بالشبهات ما استطعتم. فـ او مدتم للمسلم مخرجاً

فخلوا سبيله. فان الامام لان يخطئ في العفو خير له من ان يخطئ في عقوبة

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”جہاں تک تم سے ہو سکے شبہات کی بناء پر مسلمانوں کے سر سے حدود کوٹا لے لی کوئی نہ کرو، جب بھی کسی مسلمان کی

ربائی کی کوئی گنجائش نظر آئے اسے رہا کرو، کیونکہ غلطی سے کسی کو معاف کر دینا امام کے لئے اس سے بہتر ہے کہ وہ غلطی سے کسی کو

سزا دے دے۔“

سزائے موت میں خصوصی احتیاط:

(۳۱۲) قال: وحدثنا الحسن بن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال: بينما نحن بمعي

مع عمر رضي الله عنه. اذا امرأة ضعفة على جمال تبكي. قد كان الناس يقتلونها من الزحمة

عليها. وهم يقولون لها: زنيته زنيته. فلما انتهت الى عمر رضي الله عنه. قال: ما شأنك. ان

(۳۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۹۳۔

(۳۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۲۔

(۳۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۱۔

المرأة ربما استكرهت،

نزال بن سبرة نے کہا ہے :-

”ایک بار ہم (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں تھے کہ اسی دوران ایک بھاری جسم والی عورت ایک گدھے پر بیٹھی روتی ہوئی آئی، اس کے ارد گرد بول ازدحام کا یہ عالم تھا کہ قریب تھا کہ وہ بھیڑ میں کچل کر مر جائے، لوگ اس سے یہ کہہ رہے تھے کہ تو نے زنا کیا ہے، تو نے زنا کیا ہے، جب وہ عمر رضی اللہ عنہ کے قریب پہنچی تو آپ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا معاملہ ہے؟ عورت کبھی (زنا پر) مجبور بھی کر دی جاتی ہے؟

فقالت: كنت امرأة ثنيلا الرأس وكان الله يرزقني من صلاة الليل. فصليت ليلة ثم نمت

فوالله ما ايقظني الا رجل فركبني. ثم نظرت اليه مقعيا ما ادرى من هو من خلق الله. فقال

عمر: لو قتلت هذه خشيت على الاخشبين النار. ثم كتب الى عمراء الامصار ان لا تقل

نفس دونه.

اس نے جواب دیا: مجھے بہت ہری نیند آتی ہے، اور اللہ نے مجھے رات کی نماز ادا کرنے کی بھی توفیق دی ہے، ایک رات ایسا ہوا کہ میں نماز ادا کرنے سو گئی پھر اللہ کی قسم! اس وقت آنکھ کھلی جب ایک آدمی مجھ پر سوار ہو چکا تھا، پھر میں نے اسے آگے کو جھکا ہوا بیاد کیا، لیکن میں نہیں جانتی کہ وہ کون آدمی تھا، یہ سن کر عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اگر یہ عورت (زنا کی سزا میں) قتل کر دی جاتی تو مجھے اس بات کا اندیشہ لاحق ہو جاتا کہ جنم کی آگ ان دونوں پہاڑوں پر نہ اتر آئے، پھر آپ نے تمام مرکزی شہروں کے امراء کو یہ لکھ بھیجا کہ معاملہ کو آپ کے سامنے پیش کئے بغیر کسی فرد کو قتل کی سزا نہ دی جائے۔“

سزا نافذ کرنا حاکم کا کام ہے:

(۳۲۰) قال: وحدثنا مغير: عن عطاء قال: حدثنا محمد بن عمر بن عبد العزيز قال: السلطان

ولي من حارب الدين: ان اتل اخا امرأه واباه

عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”جو کوئی بھی دین کے خلاف جاکرے گا اس سے سلطان خود عہدہ براہوگا خواہ اس نے کسی شخص کے بھائی یا باپ کو

کیوں نہ قتل کیا ہو (وہ شخص خود مجرم و سزا دینے والے کا مجاز نہیں)۔“

قصاص: قتل عمد:

قال ابو یوسف: والذی یرفع الی الامام، وقد قتل رجلا او امرأه عمد، وكان ذلك مشهورا ظاهرا وقامت علیه به بینه، فانه یسأل عن البینه فان زکوا، زکوا منهم رجل الی ولی المقتول فان شاء قتل وان شاء عفا، وكذلك لو كان القاتل اقرب قتل طائعا من غیر بینه تقوم علیه.

اگر قتل عمد کا کوئی مجرم امام کے سامنے پیش کیا جائے جس کے سر کسی مرد یا عورت کو قتل کرنے کا الزام ہو، یہ قتل کھلے عام کیا گیا ہو، اور اس پر گواہ موجود ہوں تو بھی امام گواہوں کی جانچ کرے گا، اگر گواہ ٹھیک ثابت ہوں یا ان میں سے ایک آدمی بھی ٹھیک ثابت ہو تو مزموم کو مقتول کے ولی کے حوالہ کر دیا جائے گا اسے اختیار ہوگا کہ چاہے تو اسے قتل کر دے اور چاہے تو معاف کر دے، گواہی کی نوبت آئے بغیر اگر قاتل بغیر کسی دباؤ کے خود کش کا متراف کر لے تو بھی یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا۔

قصاص: جنایات:

قال ابو یوسف: ومن رفع وقد قطع ید رجل من المفصل بحدید: عمدا او اصبعاً، من اصابع ید الیمنی او الیسری او کان انما قطع رجله من المفصل او اصابع رجلیه او مفصلاً من مفاصل بعض الاصابع او مفصلین کان فی ذلك القصاص، وكذلك لو کان قطع الاذن کلها او بعضها، ففي ذلك القصاص.

اگر کسی ایسے ملزم کا معاملہ پیش ہو جس نے کسی آدمی کے ہاتھ کو عمدتاً، کسی دھاردار ہتھیار کے ذریعہ، کلائی کے پاس سے کاٹ دیا ہو، یا اس کے دائیں یا بائیں ہاتھ کی کوئی انگلی کاٹ لی ہو، یا اس کے بازو و ٹخنے کے پاس سے کاٹ لیا ہو، یا پاؤں کی کوئی انگلی کاٹ دی ہو، یا کسی انگلی کی ایک پور یا دو پوریں کاٹ لی ہوں، ان تمام صورتوں میں قصاص کا حق دیا جائے گا۔ اگر مجرم نے پورا کان یا کان کا کوئی حصہ کاٹ لیا ہو تو اس میں قصاص ہوگا۔

وكذلك الانف اذا قطع ففيه القصاص، وكذلك الاسنان اذا سرت او بعضها او قععت او بعضها ففيها القصاص، فاما الكسر فاذا كسر سناً كسراً منوياً ففيها القصاص واذا لم يكن الكسر مستویاً، وكان فیما بقی من السن شعب ففيها الارش، ولو كان قطع الید بالذراع من مفضل المرفق او الرجل مع الساق من مفصل الركبة كان: ذلك القصاص اسی طرح اگر ناک کاٹ لی ہو تو اس میں بھی قصاص ہوگا یہی حال دانتوں کا ہے، پورے دانت یا ان کے کچھ حصے

توڑے یا اکھیر لئے گئے ہوں تو نقص دلویا جائے گا، دانت توڑنے کی صورت میں اگر پورا دانت صاف طور پر توڑ کر الگ کر دیا گیا ہو تو قصاص کا حکم دیا جائے گا، لیکن اگر پوری طرح نہ توڑا گیا ہو اور دانت کا کچھ حصہ قائم ہو تو تاوان لاگو ہوگا۔ ہاتھ اگر ہاتھ سمیت کہنی سے جو سے کاٹ لیا گیا ہو، یا پاؤں کو پنڈلی سمیت گھٹنے سے کاٹ دیا گیا ہو تو قصاص ہوگا۔

و كذلك العين اذا ضرب بها عمدا فذهب ففیها القصاص. وكذلك الجروح كلها تكون ففیها

القصاص. اذا كان يستطع ففیها القصاص. فان لم يستطع ففیها الارش

اس طرح اگر آنکھ پر عمدہ ضرب لگائی گئی ہو جس کے نتیجے میں آنکھ جاتی رہی ہو تو قصاص دلویا جائے گا، اسی طرح بدن کے کسی اور حصہ میں لگائے جائے۔ والے زخموں میں اگر قصاص لینا ممکن ہو تو قصاص کا حکم لگایا جائے گا اور اگر اس کا امکان نہ ہو تو تاوان دلویا جائے گا۔

لوضرب بعض اعظم، مثل الساق او الذراع او الفخذ فهشم الموضع او كسر ضعا من

اضلاعه. فليس في هذا قصاص وفيه الارش. ليس لهذا احد يوقف عليه فيقتص له منه
اگر کسی ہڈی مثلاً پنڈلی، بازو، ران کی ہڈی پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ ہڈی چور ہو گئی ہو یا پسلی کی کوئی ہڈی توڑ دی گئی ہو تو ان صورتوں میں قصاص نہیں ملے تاوان کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ اس زخموں کی ٹھیک ٹھیک حد مقرر نہیں کی جاسکتی کہ برابر کا بدلہ لینا ممکن ہو۔

والقصاص انما هو في لفظ صل. وليس في شيء من الجنايات التي تكون في الرأس القصاص

الا في الموضحة. فانه اذا شج - شجة فاوضعه عمدا ففي ذلك القصاص فاما ما كان دون الموضحة

او فوقها فليس فيه قصاص وان كان عمدا وفيه الارش.

قصاص کا حکم صرف (کسر عضو) جوڑ (سے کاٹ دینے) کی صورت میں لگایا جاتا ہے، موضحة (یعنی ایسا زخم جو ہڈی کی سپیدی ظاہر کر دے) کے علاوہ ہر پر لگایا جانے والے کسی اور زخم کیلئے قصاص نہیں رکھا گیا ہے مجرم نے اگر عمدہ اتنا کاری: زخم لگایا ہو کہ ہڈی کی سپیدی ظاہر آنے لگے تو اس سے قصاص لیا جاسکتا ہے، اس سے بلکہ یا زیادہ گہرے زخم خواہ عمدہ ہی: کیوں نہ لگائے گئے ہوں، قاتل قصاص نہیں، ان پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔

دیت اور تاوان:

وكل من جرح جرحا عمدا مات من ذلك الجرح. ولم يزل فيه فهو صاحب فراش حتى مات

اقتص من الجرح وقتل به. فاما الخطاء فاذا قتله خطأ وقامت بذلك بينة. وسئل عنهم

فذكروا اثنان منهم والدية على عاقلته في ثلاث سنين يؤدون في كل سنة الثلث. ولا تعقل

العاقله الصلح ولا العبد والاعتراف.

دانستہ زخمی کیا جانے والا شخص اگر اس زخم کے اثر سے فوراً یا ایک مدت تک مسلسل صاحب فراش رہنے کے بعد مر جائے تو زخم لگانے والے سے اس کا قصاص لیا جائے گا اور اسے قتل کر دیا جائے گا۔ اگر یہ بات نادانستہ طور پر پیش آ جائے تو اس کے خطا قتل کئے جانے کے ثبوت میں گواہیں طلب کی جائیں گی اور گواہوں کی جانچ کی جائے گی، اگر یہ گواہ ٹھیک ثابت ہوئے تو (قتل خطائی) دیت مجرم کے عاقلہ (یعنی پدری رشتہ کے وہ افراد جو نادانستہ قتل ہو جانے کی دیت ادا کرتے ہیں) کے ذمہ ہوگی جسے ان لوگوں کو تین سالوں میں ایک تہائی دیت سانا دینا، قاتل عمد، اعتراف بالقتل، اور صلح کی صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوگی۔

قال ابو يوسف: والدية مائة من الابل او الف دينار او عشرة آلاف درهم او الفاشاة او

مانتا حدة او مانتا بقرة على ما روى عن رسول الله ﷺ ثم عن ائمتنا من اصحابه

رسول اللہ ﷺ اور آپ کے فقہاء صحابہ سے مروی آثار کی روش دینے کی منہاد سو اونٹ، یا ہزار دینار، یا دس ہزار درہم یا دو ہزار بکریاں یا دو سو جوڑے (کپڑے) یا دو سو گائیں ہیں۔

(۳۲۱) قال ابو يوسف: حدثني محمد بن اسحاق عن عطاء: ان رسول الله ﷺ وضع الدية على

الناس في اموالهم: على اهل الابل مائة بعير، وعلى اهل الرعاء الف شاة، وعلى اهل البقر

مانتي بقرة، وعلى اهل البرود مانتى حلة

خطاء سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے لوگوں پر دیت انہی اموال کی صورت میں رکھی ہے جو ان کے پاس ہوتے تھے، اونٹ والوں پر سو اونٹ، بکری والوں پر دو ہزار بکریاں، گائے والوں پر دو سو گائیں، رکھنے والوں پر دو سو جوڑے۔“

(۳۲۲) قال: وحدثنا ابن ابی لیلی عن الشعبي عن عبيدة الله ماني قال: وضع عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ الدیات علی اهل الذهب الف دينار، وعلى اهل الرعاء عشرة آلاف درهم، وعلى

اهل الابل مائة من الابل، وعلى اهل البقر مانتى بقرة، وعلى اهل الرعاء الف شاة، وعلى اهل

الحلل مانتى حلة

عبیدہ سلمانی نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سونا رکھنے والوں کیلئے دیت کا مقدار ہزار دینار، چاندی والوں کیلئے دس ہزار

درہم، اور نٹ والوں کیلئے سو اونٹ، گائے والوں کیلئے دس سو گائیں، بکری والوں کیلئے دو ہزار بکریاں اور کپڑے والوں

کے لیے دو سو جوڑے مقرر کی ہے۔

(۳۲۳) قال: وحدثنا اشعث بن الحسن ان عمرو و عثمان رضی اللہ عنہما اتوا الدیة و جعلوا ذلك

الى المعطى ان شاء فالابيل وار شاء فالقيمة.

حسن سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر اور عثمان (رضی اللہ عنہما) دیت کی نقد قیمت مقرر کر دی تھی اور ادا کنندہ کو اس کا مجاز قرار دے دیا تھا کہ

چاہے اونٹ دے، چاہے مقررہ نقد قیمت داکرے۔“

قال ابو یوسف: وهذا قول من ادرکت من علمائنا بالعراق. فاما اهل المدينة فانهم

يجعلونها من الورق اثني عشر ألفا.

(امام المسلمت قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میں نے عراق میں اپنے جن علماء کو پایا ہے ان کا بھی یہی قول

ہے، البتہ مدینہ کے لوگ چاندی میں دیت مقدار بارہ ہزار (درہم) قرار دیتے ہیں۔

قتل خطاء:

قال ابو یوسف: واختلف صحاب محمد رضی اللہ عنہ و رضی اللہ عنہم فی اسنان الابل فی الدیة فی الخطاء

. فعبد اللہ بن مسعود یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال: دية الخطأ اخصاسا

اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان بارے میں اختلاف رہا ہے کہ قتل خطاء کی دیت دیئے جانے والے اونٹوں کی

عمریں کیا ہونی چاہئیں، چنانچہ (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ

نے فرمایا ہے کہ: خطاء کی دیت پانچ (قسا کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔

(۳۲۴) حدثني بذلك الحجاج عن زيد بن جبیر عن خشف بن مالك عن عبد الله عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم

قال: دية الخطأ اخصاسا.

یہ حدیث مجھ سے حجاج نے بروایت زید بن جبیر، بروایت خشف بن مالک، بروایت عبد اللہ، بروایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان کی ہے کہ آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”خطاء کی دیت پانچ (اقسام کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔“

(۳۲۵) قال: وحدثني منصور بن ابراهيم وابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: كان

عبد الله يقول: الدية في الخطأ اخصاسا:

عشرون حقة

وعشرون جذعة

وعشرون بنت لبون

وعشرون ابن لبون

وعشرون بنت مخاض

و كذلك كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في الخطأ .

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) فرمایا کرتے تھے کہ: (قتل) خطاء کی دیت پانچ برابر قسموں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹنیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹنیاں بیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی قتل خطاء کے سلسلہ میں یہی فرماتے تھے۔

(۳۲۶)۔ حدثني ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: قال عبدالله: ية اخطأ اخصاسا، واما على

بن ابي طالب رضي الله عنه فكان يقول الدية في الخطأ ارباعا:

خمس وعشرون حقة

وخمس وعشرون جذعة

وخمس وعشرون ابنة لبون

وخمس وعشرون ابنة مخاض

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ (قتل) خطاء کی دیت پانچ برابر حصوں

پر مشتمل ہوگی۔ تاہم (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) فرماتے تھے کہ خطاء کی دیت چار برابر حصوں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں پچیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں پچیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

(۳۲۰) واما عثمان وزید بن ابی اسحاق فکانا یقولان فی دية الخطأ:

ثلاثون جذعة.

و ثلاثون بنات لبون

وعشرون بنی لبون

وعشرون بنات محاض

حدثنی بذلك شعبۃ بن قبادۃ عن سعید بن المسیب.

(سیدنا) عثمان اور زید بن اسحاق نے (رضی اللہ عنہما) خطاء کی دیت کے سلسلے میں یہ کہتے تھے کہ:

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

یہ روایت مجھ سے شعبہ نے: ایت قتادہ بروایت سعید بن مسیب بیان کی ہے۔

شبہ عمد:

واما الدية فی شبہ لعمد فانہم اختلفوا فی اسنان الابل فیہا ایضاً فکان عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ یقول

فی دية شبہ العمد ثلاثون جذعة.

و ثلاثون حقة.

واربعون تشنیۃ ان ازل عامہا کلہا خلفۃ.

شبہ عمد کی دیت میں دیے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں بھی ان حضرات کے درمیان اختلاف رہا

ہے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ:
 ☆ شبہ عمدہ کی دیت میں چار سال سے زائد عمر کے تیس اونٹ۔
 ☆ اور چالیس ایسی اونٹیاں دی جائیں گی جو عمر کے چھٹے تا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی گابھن ہو۔

وقال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ:

فی شبہ العمد ثلاث وثلاثون حقة.

وثلاث وثلاثون جذعة

واربع وثلاثون ثنية الى بازل عامها کلها خلفه۔

اور (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں تینتیس تین سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تینتیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چونتیس ایسی اونٹیاں دینی ہوں گی جو عمر کے چھٹے تا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی گابھن ہو۔

وقال عبد اللہ بن مسعود:

فی شبہ العمد خمس وعشرون جذعة.

وخمس وعشرون حقة

وخمس وعشرون بنات لبون.

وخمس وعشرون بنات مخاض.

یجعلها ارباعا۔

اور (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں پچیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس تین سال سے زیادہ عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس دو سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں۔

☆ اور پچیس ایک سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں دی جائیں گی۔

آپ نے دیت کو چار اقسام پر مساوی تقسیم کر دیا ہے۔

وقال عثمان بن عفان وزيد بن ثابت رضي الله عنهما: هي المغلظة.

وفيهما اربعون جذعة.

وثلاثون حقة.

وثلاثون بنات لبون.

(سیدنا) عثمان بن عفان اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ: یہ دیت مغلظہ ہوگی۔

☆ اس میں چالیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے وٹ۔

☆ اور تیس دو سال سے زائد عمر کی وٹنیاں دینی ہوں گی۔

وقال ابو موسى والمغيرة بن شعبه:

ثلاثون حقة.

وثلاثون جذعة.

واربعون ثنية الى بازل عامه كلها خلفه.

(سیدنا) ابو موسیٰ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ:

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے۔

☆ اور تیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چالیس ایسی اونٹنیاں جو عمر کے چھٹے یا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹی گا بھن ہو۔

قال ابو يوسف: هذه اصول أقاويلهم في اسنان الابل في الخطأ وشبه العبد. وارجو ان

لا يضيق عليك الامر في اختيار قول من هذه الاقاويل ان شاء الله تعالى.

شعبہ عمد اور خطاء (کی دیت) میں، بے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں ان حضرات کے بنیادی اقوال

یہی ہیں، مجھے امید ہے کہ ان اقوال میں سے کسی ایک کا انتخاب کر لینے میں آپ کو انشاء اللہ کوئی دشواری نہ پیش آئے گی۔

خطاء کی تعریف:

قال ابو يوسف: فاما الخطأ فهو ان يريد الانسان الشيء فيصيب غيره

خطا کی تعریف یہ ہے کہ انسان ارادہ کسی چیز کا کرے اور ہو کچھ اور جائے۔

(۳۲۸) حدثني المغيرة عن ابراهيم قال: الخطأ أن يصيب الانسان ولا يريد فذلك الخطأ وهو على العاقلة.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”خطا اسے کہتے ہیں کہ انسان سے سے کوئی چیز نشہ بن جائے دریں حال نہ اس نے اسے نشانہ بنانے کا ارادہ نہ کیا ہو، یہی خطا ہے اور اس کی (دیت کی) ذمہ داری عاقلہ کے سر آتی ہے۔“

شبہ عمد کی تعریف:

(۳۲۹) قال ابو يوسف: فأما شبه العمد فان الحجاج بن ارطاة. حدثني عن قتادة عن الحسن

ابن ابی الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: قتيل السوط والعصا شبه العمد.

شبہ عمد کے سلسلہ میں حجاج بن ارطاة نے بروایت قتادہ بروایت حسن بن ابی الحسن مجھ سے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”کوڑے اور لٹھی کا مارا ہوا شبہ عمد (کی تعریف میں آتا) ہے۔“

(۳۳۰) قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: شبه العمد كل شيء يعمد به بغير

حديد. وكل ما قتل بغير سلاح فهو شبه العمد. وفيه الدية على عاقلة.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”دھاردار ہتھیاروں کے علاوہ کسی چیز سے دانستہ مارنا شبہ عمد ہے، بغیر ہتھیار کے کیا ہوا ہر قتل شبہ عمد ہے، اور ایسی

صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔“

(۳۳۱) قال: وحدثنا الشيباني عن الشعبي والحكم بن عتيبة وحماد قالوا: ما أصيب به من

حجر أو سوط أو عصا فأتى على النفس فهو شبه العمد وفيه الدية مع العلة.

شعبي، حکم بن عتیبہ اور حماد نے کہا ہے کہ:

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۰۔

(۳۲۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۴۔

(۳۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۷۔

(۳۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۰۔

(۳۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۸۔

”جسے پتھر، کوڑے یا لاشی سے مارا یا اور وہ مر گیا تو یہ (قتل) شبہ عمد قرار پائے گا اور اس میں دیت مغلطہ ہوگی۔“

تاوان:

قال ابو یوسف: وفي الدامية من الشجاع وهي التي تدمي حكومة عدل وفي الباضعة وهي التي تبضع اللحم. وهي فوق الدامية حكومة اكثر من ذلك وفي المتلاحمة وهي فوق الباضعة حكومة اكثر من ذلك. وفي السعاق وهي فوق المتلاحمة حكومة اكثر من ذلك وفي الموضعة خمس من الابل. خمسمائة درهم. وليس تعقل العاقلة اقل من ارش الموضعة وكل ما كان من ارض دون لموضعة فعلى الجاني في ماله. وارض الموضعة وما فوقها على العاقلة.

وفي الهاشمة وهي التي تهشم اعظم عشرة من الابل او الف درهم. عشر الدية وفي المنقلة وهي التي تخرج بها العظام عشرة دية ونصف عشرها وفي الامة وهي التي تصل الى الدماغ ثلث الدية. فان ذهبت بالعقل ففيها الدية تامة. وان ذهب الشعر منها ولم يذهب العقل ففيها الدية ايضا تامة ويدخل ارشها في ذلك. وليس في شيء من هذا قصاص.

وان كان الضارب تعمد ذلك خلا الموضعة فانها اذا كانت عمدا ففيها القصاص. لانه لا يستطيع القصاص في غيره الا في الموضعة.

☆ جن زخموں سے خون جاری ہو جائے ان میں تاوان کا منصفانہ فیصلہ کیا جائے گا، ان زخموں سے زیادہ کاری زخم، باضعہ میں جس میں گوشت کٹ جائے اس سے زیادہ تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ متلاحمة یعنی ان زخموں میں باضعہ سے زیادہ کاری ہوں اس سے بھی زیادہ تاوان کا فیصلہ ہوگا۔

☆ زخم محاق ہو جو متلاحمة سے زیادہ گہرا ہوتا ہے تو اس میں متلاحمة سے زیادہ تاوان لاگو کیا جائے گا۔

☆ موضحہ زخم میں پانچ اونٹ یا پانچ سو درہم (بطور تاوان) لاگو ہوگا، موضحہ کے تاوان سے کم کسی تاوان کی ادائیگی عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوتی بلکہ خود مجرم کے سر ہوتی ہے اور تاوان اسکے مال میں سے لیا جاتا ہے، موضحہ کا تاوان، اور اس سے بڑے تاوان عاقلہ کے ذمے ہوتے ہیں۔

☆ ہاشمہ یعنی ایسے زخم میں جس نے ہڈی چور کر دی ہو دس اونٹ یا ہزار درہم، یعنی دیت کا سوال حصہ لیا جائے گا۔

☆ منقلہ، یعنی ایسے زخموں میں جن میں ہڈی باہر نکل آئی ہو، دیت کا پندرہ فیصد بیا جائے گا۔
 ☆ آمہ، یعنی وہ زخم جس کا اثر دماغ تک جا پہنچ ہو، تہائی دیت لازم کر دیتا ہے۔ اگر اس زخم کے اثر سے مجروح کی عقل جاتی رہے تو پوری دیت وصول کی جائے گی، اگر عقل سلامت ہو لیکن بال نکلنے پر بوجہ عین تو بھی پوری دیت لی جائے گی، اور اس کا تاوان بھی اسی میں داخل سمجھ جائے گا، ان زخموں سے بجز موضعی کے سوا میں قصاص نہیں لیا جاسکتا خواہ مارنے والے نے یہ زخم عمد الگائے ہوں، قصاص صرف دانستہ لگائے ہوئے موضعی زخم ہالیا جاسکتا ہے کیونکہ دوسرے زخموں کی شکل میں برابر کا بدلہ لینا ممکن نہیں۔

(۳۲۲) قال (ابو یوسف): وحدثني الحجاج عن عطاء قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انا

لا نقيد من العظام .

عطاء نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ہم ہڈیوں سے قصاص نہیں لے لے۔“

(۳۲۳) قال: وحدثني المغيرة عن ابراهيم قال: ليس في الامة والمنقة والجائنة قود. انما

عمدها الدية في مال الرجل

وقد بلغنا نحو من ذلك على رضي الله عنه.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”آمہ، منقلہ اور جائنہ زخموں میں قصاص نہیں، ایسے زخم اگر عمد الگائے گئے: تو زخم لگانے والے کے مال میں

اس کی دیت لی جائے گی۔“

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی موقف ہے۔

وفي اليد من الكف نصف الدية.

وفي الاصابع نصف الدية. وفي كل اصبع عشر الدية في كل مفصل ثلث دية الاصبع.

فان كان في الايهام مفصلان. ففي كل مفصل منها نصف ديتها.

وكذلك الرجل واصابعها

وفي العينين الدية

وفي كل عين نصف الدية.

(۳۲۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۷۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۰۹۷۔

(۳۲۳) مصنف بن ابی شیبہ: ۲/۲۷۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۰۹۷۔

وفي اشفار العينين الدية
 وفي كل شفر ربع الدية.
 وفي المحاجبين اذا لم يثبت لدية.
 وفي كل واحدة نصف الدية.
 وفي كل اذن نصف الدية وما نقص فبحسابه. وفي السمع الدية
 وفي الانف اذا قطع الدية
 وفي المارن ما دون النصب - الدية.
 وفي ذهاب الشم حتى لا يجر رائحة الدية.
 وفي الشفتين الدية
 وفي كل شفة نصف الدية
 وفي اللسان اذا منع الكلام الدية. وما نقص فبحسابه.
 وفي الحشفة ان كان عمدا اقصاص.
 وان كان خطأ فالدية.
 وفي الانثيين الدية
 فاذا بدء بقطع الذكر ثم لانثيين ففي ذلك ديتان.
 وان بدء بالانثيين ثم بالذكر ففي الانثيين الدية
 وفي الذكر حكومة
 وان قطعها جميعا من جذنب ففيها ديتان.
 وفي ثدي الرجل حكومة
 وفي ثدي المرأة ديتها.
 وفي حلبتيها نصف الدية.
 وفي احدهما نصف الدية.
 وفي اليد اذا قطعت من السرفق نصف الدية.
 وفي الفضل حكومة من قول ابي حنيفة. وفي قول ابي يوسف نصف الدية وهو قول ابن ابي
 ليلى.

وفي كل سن نصف عشر الدية. والاسنان كلها سواء وما كسر من السن فبحسابه
واذا ضرب سنه فاسودت او احمرت او اخضرت ثم عقلها واما اذا اصغرت ففيها حكومة.
وفي الذراع اذا كسرت حكومة وكذلك العضد والساق. الفخذ والترقوة وضلع من
الاضلاع ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره

وفي الصلب اذا احبب الدية.

وفيه اذا منع الجماع الدية.

وفي اللحية اذا لم تنبت لدية وكذلك الشارب. وكل شعر الرأس اذا لم ينبت الدية.

وفي الجائفة ثلث الدية

فان نفدت فثنتا الدية

وفي اليد الشلاء والرجل العرجاء والعين القائمة والسن السدء ولسان الاخرس وذكر
الخصي وذكر العينين. ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره.

وفي الاليتين الدية.

وفي سن الصبي الذي لم يشعر حكومة. وكان ابو حنيفة يقول لا شيء فيها اذا نبتت كما
كانت

وفي الاصبع الزائدة وفي السن الزائدة حكومة.

وفي افشاء المرأة اذا كان البول يستمسك والغائط ثلث الدية. وهي بمنزلة الجائفة واذا لم
يستمسك ولا واحد منهما ففيه الدية تامة.

☆ ہاتھ اگر کاٹنے کے جوڑے کاٹ لیا گیا ہو تو نصف دیت واجب ہوگی۔

☆ ہاتھ کی ساری انگلیوں (کے کاٹ لینے) پر نصف دیت لازم ہوگی۔

☆ اور ایک انگلی (یا چند انگلیاں کاٹنے کی صورت میں ہر انگلی) پر (۱۰/۱) دیت واجب ہوگی۔

☆ (انگلی کی) ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی تہائی ہوگی۔

☆ اگر انگوٹھے میں دوہی پور ہوں تو ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی آدھی ہوگی۔

☆ پاؤں اور اس کی انگلیوں کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

☆ دونوں آنکھوں ----- پوری دیت۔

☆ ایک آنکھ ----- آدھی دیت۔

☆ دونوں آنکھوں کی پللیں۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ایک آنکھ کی دونوں پلکیں۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ ایک پک۔۔۔۔۔ چوٹی دیت۔

☆ دونوں ابرو جب کہ زخم ابرو پہنچیں۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ایک ابرو جب کہ زخم ابرو پہنچے۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ ایک کان۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ اگر کان کا ایک حصہ کاٹا یا ہونٹ کا حساب اسی حصہ کے بقدر لگایا جائے گا۔

☆ اور سماعت زائل ہو جائے تو پورے دیت لازم ہوگی۔

☆ پوری ناک کاٹ لی گئی۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ناک کے کنارہ کا زخم حصہ باندھنی ہڈی چھوڑتے ہوئے۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ سونگھنے کی قوت زائل ہو جائے۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ دونوں ہونٹ۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ایک ہونٹ۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔

☆ زبان، جب کہ بات کرنے میں قدرت باقی نہ رہے۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ زبان کو اس سے کم نقصان پہنچے تو دیت کا حساب اسی نقصان کی نسبت سے ہوگا۔

☆ حشفہ اگر عمدہ اکاٹ لیا گیا ہو تو ناصب دلوایا جائے گا۔ اور خطا کاٹا گیا ہو تو پوری دیت واجب ہوگی۔

☆ دونوں خصبے کاٹے گئے۔۔۔۔۔ پوری دیت لازم ہوگی۔

☆ اگر مجرم نے پہلے آلہ تناسل کاٹا ہو اور اس کے بعد دونوں خصبے کاٹ لئے ہوں تو دودھیتیں دلوائی جائیں گی۔

☆ اور اگر پہلے خصبیتیں کاٹے ہو۔ پھر آلہ تناسل کاٹا ہو تو خصبیتیں کے عوض پوری دیت لی جائے گی اور آلہ تناسل کے

تساوی کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اگر ایک طرف سے ان دونوں کو کاٹ لیا ہو تو دودھیتیں لازم ہوں گی۔

☆ مرد کے دونوں پستانوں کا۔۔۔۔۔ بذریعہ حکم طے پائے گا۔

☆ اور عورت کے دونوں پستانوں کے عوض اس کی پوری دیت لازم آئے گی، اس کے دونوں سر پستان کے عوض

نصف دیت لازم ہو گیا اور ایک سر پستان کے عوض بھی نصف دیت ہوگی۔

☆ ہاتھ اگر کہنی سے کاٹا گیا۔۔۔۔۔ تو نصف دیت لازم ہوگی، اس سے زیادہ کاٹا گیا ہو تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ)

کے قول کے مطابق اس سے زیادہ کاٹا۔۔۔۔۔ کا فیصلہ کیا جائے گا، اور ابو یوسف کے (یعنی میرے) نزدیک نصف دیت لازم

ہوگی، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے۔

☆ ہر دانت کے عوض دیت کا بیسواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کوئی سادانت ہو، دانت کا صرف ایک حصہ توڑا گیا ہو تو اس کے تاوان کا حساب اسی حصہ کی مناسبت سے لگایا جائے گا۔

☆ اگر دانت پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ وہ کالا پڑ گیا ہو یا سبز ہو گیا ہو تو اس پورے دیت ادا کرنا ہوگی، اگر دانت پیلا پڑ گیا ہو تو اس کے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ پیچھے، بازو، پنڈلی، ران، سینہ کی ہڈی اور پٹلی کی کسی ایک ہڈی پر ضرب، صوت میں تاوان کی تعیین اس (کو پہنچنے والے نقصان) کی مناسبت سے کی جائے گی۔

☆ پیچھے پر اگر ایسی چوٹ لگائی گئی ہو کہ وہ خم ہو جائے تو پوری دیت ادا کرنا ہوگا۔

☆ اگر ضرب ایسی ہو کہ آدمی ہمارے مابل نہ رہ جائے تو تو بھی پوری دیت ادا کرنا ہوگی۔

☆ داڑھ پر ایسی ضرب جس کے نتیجہ میں داڑھی کے بال نہ نکل سکیں یا اسی طرح مونچھوں کی جگہ پر، یا سر پر ایسی ضرب جس کے نتیجہ میں بال نہ نکل سکیں پوری دیت لازم کر دیتی ہے۔

☆ پیٹ میں زخم لگایا گیا ہو تو تہائی دیت دینی ہوگی، اگر زخم سے گہرا شکاف ہو یا ہود دو تہائی دیت ادا کرنی ہوگی۔

☆ مفلوج ہاتھ، لنگڑے پاؤں، بے نور آنکھ، خراب دانت، گوئی زبان، خصی کے آلہ تناسل، عنین کے آلہ تناسل،

ان میں سے ہر چیز کے سلسلہ میں تاوان لازم نہیں آئے گا۔

☆ زائد انگلی (چھنگلی) یا زائد دانت کیلئے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ عورت کی شرم گاہ میں لگائے جانے والے زخم کا معاملہ پیٹ کے زخم کے سا ہے، اگر پیشاب پاخانہ (حسب

معمول) اندر ٹھہرا رہتا ہو تو تہائی دیت لازم ہوگی، اور اگر پیشاب پاخانہ یا ان میں سے کوئی ایک بھی نہ ٹھہرتا ہو تو پوری دیت دینی ہوگی۔

غلام پر جنایت کا تاوان:

وكل شيء من الحر فيه دية فهو من العبد فيه قيمته. وكل شيء من الحر فيه نصف الدية فهو

من العبد فيه نصف القيمة. وكذلك الجراحات على هذا الحساب

ہر ایسی جنایت جو اگر کسی آزاد مرد پر کی جائے تو پوری دیت لازم آتی ہے، اگر کسی غلام پر کی جائے تو اس غلام کو

پوری قیمت دینی ہوگی، آزاد آدمی کے معاملات جن جنایات میں آدھی دیت واجب ہوتی ہے وہ غلام کے خلاف ہوں تو

اس غلام کو آدھی قیمت ادا کرنی ہوگی، تمام زخموں کا تاوان اسی حساب سے لگایا جائے گا۔

مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص:

ولا قصاص بين الرجال والنساء في العمد الا في النفس فان رجلا لو قتل امرأة قتل بها وكذلك لو قتلته امرأة قتلت به. واما دون النفس فليس بينهما فيه قصاص وفيه الارش. حتى لو قطع رجل يدا امرأة ورجلها او اصبعها من اصابعها او شجها موضحة. وذلك كله عمد او كانت هي فعلت ذلك. لا يمكن بينهما قصاص. وكان في ذلك الارض الا في النفس خاصة ففيها القصاص.

جان سے مار دینے کے ساتھ مردوں اور عورتوں کے مابین عمد کی جانے والی جنایات میں قصاص جاری نہیں ہوتا، کوئی مرد کسی عورت کو قتل کر دے، تو اسے اس عورت کے قصاص میں قتل کر دیا جائے گا، اسی طرح اگر مرد کو کوئی عورت قتل کر دے تو وہ اس کے بدلہ میں قتل کر دیا جائے گی، لیکن جان لینے سے کم، دوسری جنایات میں مردوں اور عورتوں کے مابین قصاص جاری نہیں ہوگا بلکہ تاوان، یا جائے گا، کوئی مرد کسی عورت کا، یا کوئی عورت کسی مرد کا، ہاتھ، پاؤں یا کوئی انکلی عمد کاٹ لے، یا اس کو موضحة زخم لگائے ان صورتوں میں بھی قصاص نہیں دلویا جائے گا، بلکہ تاوان الا کو کیا جائے گا، عورتوں اور مردوں کے درمیان قصاص کا قصص نہ قتل نفس سیلے ہے۔

عورتوں پر جنایات کا تاوان:

وارش جراحتہن علی النصف من ارش جراحت الرجال لان دیاتہم علی النصف من دیات الرجال. لو قطع رجل یداً رآة کان عیہ نصف دیتہا ودیتہا خمسة الاف. فیکون علیہ الفان وخمسمائة وخمسة وشر بن بعیرا.

چونکہ عورت کی دیت مرد کی دیت کی آدھی ہے لہذا عورت کو لگائے جانے والے زخموں کا تاوان ان مرد کے زخم کا آدھا ہوگا، مثلاً اگر کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ کاٹ لے تو اسے اس عورت کی دیت کا نصف دینا ہوگا، عورت کی دیت پانچ ہزار (درہم) ہے، لہذا مرد کو ڈھائی ہزار نقد یا بچیس اونٹ دینے ہوں گے۔

(۳۳۳). حدثنا ابن ابی نمیل عن الشعبي قال: کان علی رضی اللہ عنہ یقول: دية المرأة في الخطأ

علی النصف من دية الرجل، فيما دق وجل.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ: چھوٹی بڑی ہر جنایت پر جو خطا کی گئی ہو، عورت کی دیت مرد کی آدھی

ہوگی۔“

آزاد اور غلام کے مابین قصاص:

و كذلك الاحرار والعبيد ليس بينهما قصاص فيما دون النفس و ذاجبى حر على عبد فقتله
عمداً بحديدة او جنى عبد على حر فقتله عمداً كان بينهما القصاص . ولو لم يكن عمداً وكان
خطأً او فقأ عينيه او احدهما او قطع اذنيه او احدهما فهو سو . وفي ذلك الارش . ينظر
مانقص العبد فيكون لسيدة على الجاني . ولو كان الحر قتل العبد خطأ كانت عليه قيمته
لسيدة بالغة ما بلغت . وفي قول ابى حنيفة رضى الله عنه لا يبلغ بقيمته دية الحر .

یہی حکم آزاد اور غلام کا کہ بجز جان سے مار دینے کے کسی اور صورت میں ان سے مابین قصاص جاری نہیں کیا جائے گا
، کوئی آزاد کسی غلام کو کسی دھاردار ہتھیار سے عمدہ قتل کر دے تو ان کے درمیان قصاص جاری کیا جائے گا۔
اگر جنایت دانستہ نہ رہی ہو بلکہ خطاً واقع ہوگئی ہو یا آزاد نے غلام کی ایک آنہ یا دونوں آنکھیں پھوڑ دی ہوں، یا
ایک کان یا دونوں کان کاٹ لئے ہوں تو ان تمام صورتوں میں مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔ تاوان کی تعداد مقرر کرنے میں
یہ دیکھا جائے گا کہ اس جنایت کے نتیجہ میں غلام کی قیمت میں کتنی کمی آگئی ہے، یا تاوان جو اس سے وصول کیا جائے گا اور غلام
کے مالک کا حق ہوگا۔ اگر آزاد آدمی نے کسی غلام کو خطاً قتل کر دیا ہو تو اسے اس سے مالک کو اس کی پوری قیمت ادا کرنی
ہوگی، خواہ اس کی مقدار کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو، البتہ ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کی رائے یہ تھی کہ اتنی قیمت نہیں لگائی جاسکتی جو
آزاد مرد کی دیت کے مساوی ہو جائے۔

(۳۵۸) قال حدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن قال في الحر يقتل العبد

خطأً عليه قيمته يوم قتله بالغام بالغ

آزاد مرد کے کسی غلام کو خطاً قتل کر دینے کی صورت میں سعید بن مسیب اور حسن نے کہا ہے کہ:

”قاتل کو مقتول غلام کی وہ قیمت ادا کرنی ہوگی جو قتل کے دن رہی ہو، خواہ یہ کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو۔“

دو زخم لگانے کی صورت میں دیت یا تاوان:

وايما رجل جرح رجلاً جرحين خطأ في مقام او مقامين فبرئ منه . وان كان عمداً ففيه

القصاص في النفس . ولا ارش في الذي برأ منه .

کوئی آدمی کسی کو ایک ہی مقام پر یا دو مختلف جگہوں پر غیر ارادی طور پر دو زخم لگا دے، جن میں سے ایک اچھا

ہو جائے اور دوسرے کے نتیجہ میں زخمی مر جائے، تو زخم لگانے والے کے عاقلہ کو جان کی دیت ادا کرنی ہوگی جس کی تفصیل

اوپر گزر چکی ہے، جو زخم اچھا ہوگا، اس کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، اگر یہ زخم عمدہ لگائے گئے ہوں تو جان لینے کا قصاص دلوا دیا جائے گا، اچھے ہو جانے والے زخم کا کوئی تاوان لاگو نہ ہوگا۔

وقد كان ابو حنيفة رحمه الله يقول: ان كان الذي برأ في موضع يستطاع القصاص فيه، فان ذلك الى الامام ان شاء الله، تصح ما دون النفس ومن النفس وان شاء الله امر بالقصاص في النفس وترك ما دون النفس.

اور (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: اگر اچھا ہو جانے والا زخم ایسی جگہ رہا ہو اس کا قصاص لینا ممکن ہو تو معاملہ امام کی صوابدید بمقتدے ہوگا، وہ چاہے تو جان لینے اور اس سے کم تر جنایت، دونوں کا قصاص دلوا دے، یا صرف جان کے معاملہ میں قصاص جاری کرے اور اس سے کم تر کو نظر انداز کر دے۔

وان كان احدا الجرحين خص والآخر عمدا فمات منها جميعا فعلى عاقلته نصف الدية وعليه في ماله النصف الآخر
وان مات من الخطأ وبر من لعمد كانت الدية تامة على العاقلة في الخطأ واقتص منه في العمد.
وان كان انما مات من لعمد وبرأ من الخطأ اقتص منه في النفس وكان ارض الجرح الخطأ على العاقلة.

ان دونوں زخموں میں سے اگر ایک عمدہ لگا یا گیا ہو اور دوسرا خطا لگ گیا ہو اور دونوں کے مجموعی اثر سے زخمی کی جان جاتی رہے تو آدمی دیت مجرم کے قتلہ واکرانی ہوگی اور بقیہ نصف دیت مجرم پر اس کے مال میں واجب ہوگی۔
اگر قصد لگا یا گیا زخم اچھا ہو جائے لیکن خطائی لگانے والے زخم سے زخمی کی جان جاتی رہے تو قتل خطا کی پوری دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی اور مجرم سے ناستہ زخم کا قصاص لیا جائے گا، اگر زخمی کی موت قصد لگائے جانے والے زخم سے واقع ہوئی ہو اور غیر ارادی طور پر لگایا زخم اچھا ہو گیا ہو تو مجرم سے جن لینے کا قصاص لیا جائے گا اور ناستہ زخم کا تاوان عاقلہ کے ذمہ ہوگا۔

ولو كان مات من الخطأ وبر من الجرحاة العمد وليس في مثلها قصاص فانما فيه دية واحدة على العاقلة ويبطل ارش العمد بمنزلة الخطأ والعمد يموت من احدهما وقد برأ من الآخر.
اگر خطا لگائے جانے والے زخم سے زخمی مر جائے اور قصد لگائے جانے والا زخم اچھا ہو چکا ہو، اور یہ زخم ایسا رہا ہو جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگو یا جاتا ہے) تو اس صورت میں صرف ایک پوری دیت لازم ہوگی جو مجرم کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی، قصد لگائے ہوئے زخم کا تاوان نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ (مذکورہ بالا) اس صورت میں ہوتا ہے جب ناستہ اور ناستہ دونوں طرح کے زخم لگائے گئے ہوں، ایک سے مجرم اچھا ہو جائے، لیکن دوسرے سے مر جائے۔

قصاص کے نتیجہ میں موت:

قال: ولو ان رجلا قطع يدرجل بحديدة عمدا ويرأت فأمره الامام ان يقتص منه فاقتص منه فمات فان ابا حنيفة رضى الله عنه كان يقول: على العاقلة لمقتص دية المقتص منه. وكان ابن ابى ليلى يقول: نعموا من ذلك.

ایک آدمی دوسرے آدمی کا ہاتھ کسی دھاردار ہتھیار سے کاٹ لے، پھر یہ نماز ہو جائے اور امام زخمی کو مجرم سے قصاص لینے کی اجازت دے اور یہ شخص اس سے قصاص لے جس کے نتیجہ میں وہ (مجرم) مر جائے تو اس صورت میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: قصاص لینے والے کے عاقلہ پر اس شخص کی میت واجب ہوگی جس سے قصاص لیا گیا ہے، ابن ابی لیلیٰ بھی تقریباً یہی کہتے تھے۔

وقال ابو يوسف: لا شيء، على المقتص للآثار التي جاءت في ذلك. انما هذا رجل اخذ له بحق

واخذ من الميت بحق ولم يتعد عليه. انما قتله الكتاب والسنة (لیکن) اس سلسلہ میں منقول آثار کی روشنی میں میری رائے یہ ہے کہ قصاص لینے والے پر کچھ بھی عائد نہیں ہوگا، اس شخص نے اپنا ایک حق وصول کیا ہے اور حق کی بناء پر مرنے والے سے بدلہ لیا ہے اور (بدلہ لینے میں) اس پر کوئی زیادتی نہیں کی ہے دراصل اسے کتاب و سنت نے قتل کیا ہے۔

بل ان كان اقتص منه بغير اذن الامام. ولا رضاء المقتص منه. ساء المقتص منه من ذلك

فالدية في مال الذي اقتص لنفسه. وكان ابو حنيفة رضى الله عنه يقول: هذا في الموضع الذي

يمكن فيه القصاص

البتہ اگر اس شخص نے امام کی اجازت اور مجرم کی مرضی کے بغیر اس سے قصاص لیا ہے اور اس کے نتیجہ میں وہ مر گیا تو اس کی دیت اس شخص کے مال میں سے لی جائے گی جس نے بطور خود قصاص لے لیا۔ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) (اپنی رائے کے بارے میں) فرماتے تھے کہ: یہ حکم اس صورت پر منطبق ہوگا: جب زخم کی نوعیت ایسی ہو کہ اس کا قصاص لینا ممکن ہو۔

تابع وارث کی طرف سے قصاص:

قال ابو يوسف: واذا قتل الرجل. وله وليان ابنا صغير وكبير واولاد وارث له غيرهما فان

الفقيه ابا حنيفة كان يقول: اقبل البينة من الكبير واقض له. لقدما ص ولا انتظر الى كبير

الصغير. ويقول: ارأيت لو كبير هذا معتوها اكنت احبس هذا

اگر کوئی آدمی قتل کر دیا جائے اور اس کے صرف دو ولی ہوں، دو بیٹے، ایک چھوٹا ورا یک بڑا، اور ان کے علاوہ اس کا کوئی اور وارث نہ ہو تو فقیہ ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: میں بڑے کی گواہی قبول کر لوں گا اور چھوٹے کے بڑے ہونے تک ملتوی نہ رکھوں گا، وہ کہنے لگے تھے غور کرو، اگر یہ بچہ بڑا ہو کر قاتل العقل ثابت ہوا کیا میں مجرم کو قید میں ڈالے رکھوں گا؟

وکان ابن ابی لیلیٰ (رحمہ اللہ) یقول: لا اقبل البینة حتی یکبر الصغیر ویجعلہ مثل الغائب لا یقتل حتی یقدم الغائب۔

ابن ابی لیلیٰ یہ کہتے تھے کہ: جب تک چھوٹا لڑکا بڑا نہ ہو جائے میں گواہی نہیں قبول کروں گا، ابن ابی لیلیٰ چھوٹے لڑکے کو غیر حاضر (ولی) کی حیثیت میں رکھتے تھے، کہ اس صورت میں جب تک غیر حاضر (ولی) نہ آجائے مجرم کو قتل نہیں کیا جائے گا۔

وکان ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یقول: لا یشبہ الغائب الصغیر ولا یأخذ للکبیر الغائب الا بوکالة۔ وکان ابن ابی لیلیٰ یقول: لا یأخذ الوکالة فی الدم العبد ویقتص۔ وکان فقیہنا ابو حنیفہ لا یقبل الوکالة فی الدم العبد۔ وهذا حسن۔

اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ کہتے تھے کہ: غیر حاضر اور چھوٹے (بچے) کا عامہ عیس نہیں کیونکہ ولی چھوٹے (بچے) کی طرف سے (قصاص) لے سکتا ہے لیکن غیر حاضر بڑے فرد کی طرف سے اسی وقت (قصاص) لے سکتا ہے جب کہ اس نے اپنا وکیل کر دیا ہو۔ اور ابن ابی لیلیٰ قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت تسلیم کرنے اور قصاص دلوانے کے قائل تھے اور ہمارے فقیہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت نہیں تسلیم کرتے تھے اور یہی رائے سب سے زیادہ بہتر ہے۔

قال ابو یوسف: قد قتل محمد بن علی رضی اللہ عنہما ابن ملجم ولعل ولد صغیر (سیدنا) حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے (سیدنا علی کے قصاص میں) ابن ملجم کو قتل کر دیا تھا حالانکہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے کئی چھوٹے بچے بھی چھڑے تھے۔

گر کر مر جانے والے کی دیت:

قال ابو یوسف: وایما رجل من هؤلاء التجار الذین فی الاسواق والارباض والمحال امر اجیرا عندہ فرش فی طریق فساء المسلمین فعطب به عاطب فالضمان علی الامر وان کان امره فتوضاً فی الطريق فالضمان علی المتوضی، من قبل ان منفعة الوضوء للمتوضی ومنفعة

الرش للامر

بازاروں، احاطوں اور سرائے خانوں کے تاجروں میں سے کوئی اپنے کسی مزور کو تم دے اور وہ مسلمانوں کے صحن کے راستہ میں پانی کا چھڑکاؤ کرے جس کے نتیجے میں کوئی (آدمی یا جانور) پھسل کر پڑے اور مر جائے تو اس کی ضمان اس شخص پر ہوگی جس نے (چھڑکاؤ کا) حکم دیا تھا، البتہ اگر حکم دینے والے نے راستہ میں وضو کرنے کا حکم دیا اور اس شخص نے وضو کیا (جس کا پانی گرنے کے نتیجے میں یہ سانحہ پیش آیا) تو اس کی ضمان وضو کرنے والے کے سر ہوگی (دونوں حالتوں میں حکم مختلف ہونے کی) وجہ یہ ہے کہ وضو کا فائدہ وضو کرنے والے کو ہوتا ہے اور چھڑکاؤ فائدہ حکم دینے والے کو حکم ہوتا ہے۔

واما رجل استأجر اجيرا فحفر له بئرا في طريق المسلمين بغير اذن السلطان فوقع فيه رجل

فمات. فالقياس ان يكون الضمان على الاجير. ولكننا نرى كذا لقيس بن ابي حازم في ذلك لان الاجراء لا

يعرفون اذا تقام ذلك فالضمان على عاقلة المستأجر.

کوئی شخص کسی مزدور کے ذریعہ مسلمانوں کی راہ گزر میں سلطان کے حکم کے بغیر کھدوائے اور کوئی آدمی اس میں گر کر مر جائے تو قیاس کی رو سے اس کی ضمان مزدور کے سر ہونی چاہئے لیکن ہم نے اس مسئلہ میں قیاس کو اختیار نہیں کیا ہے کیونکہ جب اس (کنوئیں کی تعمیر) پر زیادہ عرصہ گزر جاتا ہے تو مزدوروں کا پینہ میں مٹا، چنانچہ مرنے والے کی ضمان مستاجر کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔

فان عثر رجل بمحجر فوقع في هذه البئر فالضمان على واضح المحجر فكله دفعه بيده فان لم

يعرف للمحجر واضح على صاحب البئر وان دفعته دابة منفلة فلا ضمان على صاحب الدابة

ولا صاحب البئر. وان كان للدابة سائق او قاهدا او راكب فالضمان عليه.

اگر کوئی آدمی کسی پتھر سے ٹھوکر کھ کر اس کنوئیں میں گر پڑے اور مر جائے اس کی ضمان پتھر رکھنے والے کے سر ہوگی، گویا کہ اس نے اس آدمی کو اپنے ہاتھوں سے کنوئیں میں ڈھکیل دیا ہو، اگر یہ نہ معلوم ہو سکے کہ پتھر کس نے رکھا تو ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر مرنے والے کو کسی بھاگے ہوئے جانور نے دنگا دے کر (کنوئیں میں) گرا دیا ہو تو اس کی ضمان نہ تو جانور کے مالک کے ذمہ ہوگی نہ کنوئیں کے مالک کے ذمہ۔ اگر کوئی آدمی اس جانور کو ہانک رہا ہو یا اس کی رسی تھامے آگے آگے چل رہا ہو یا اس پر سوار ہو تو مرنے والے کی ضمان اس آدمی کے ذمہ ہوگی۔

فان سقط حائط فدفع رجلا في البئر فعطب فان كان قد تقدم صاحب الحائط في هدمه

فلم يهدمه اخذ بذلك. وكل من عطب بالحائط فعلى صاحب الحائط. وان لم يتقدم الى

صاحب الحائط فلا ضمان عليه في شيء من ذلك. وعلى صاحب البئر ضمان الذي دفعه الحائط

في البئر.

اگر کوئی دیوار اس طرح گر پڑے کہ کسی آدمی کو کنوئیں میں گرا کر ہلاک کر دے تو اگر اس واقعہ سے قبل دیوار کے مالک کو اس (مخدوش) دیوار کو منہدم کرنے کی ہدایت کی جا چکی تھی اور اس نے ایسا نہیں کیا تو اس سے اس کا مؤاخذہ کیا جائے گا، ایسی صورت میں دیوار گرنے کے نتیجہ میں گر کر مر جانے والے ہر شخص کی ضمان دیوار کے مالک کے سر ہوگی، لیکن اگر اس واقعہ سے پہلے اس طرح نہ ہدیت نہیں کی گئی تھی تو ان صورتوں میں اس پر ضمان عائد نہیں ہوگی، اس صورت میں دیوار گرنے کے نتیجہ میں کنوئیں میں گر کر مر جانے والے کی ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

وان زلق رجل بماء صبه رسول في الطريق او بفضل وضوء توضع به رجل او بماء رشه رجل في الطريق فوقع في البئر او سطف قبل ان يقع في البئر بذلك الماء احد فعلى صاحب الماء الضمان. فان كان الماء ماء سماء فزلق به رجل فوقع في البئر فعطب فعلى صاحب البئر الضمان

اگر کسی آدمی نے راستہ میں پانی بہا یا ہو، یا وضو کیا ہو اور اس کا فاضل پانی گرا ہو، یا راستہ میں پانی چھڑکا ہو اور اس پانی سے پھسل کر کوئی آدمی اس کنوئیں میں گرے اور مر جائے، یا کنوئیں میں گرنے سے پہلے ہی پھسل کر گرے اور مر جائے تو اس کی ضمان پانی گرانے والے کے ذمہ ہوگی۔

وكذلك رجل زلق من سدحه او عثر بثوبه فوقع من سطحه في البئر فعطب. فعلى صاحب البئر.

یہی حکم اس آدمی کا ہے جو پھسل یا پاؤں میں کپڑے پھنس جانے کے سبب مکان کی چھت سے گر کر اس کنوئیں میں جا پڑے اور مر جائے، اس کی ضمان بھی کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

وكذلك الماشي في الطريق بعثر بثوبه فيقع في البئر فعلى صاحب البئر. فان كان هذا الواقع على رجل فقتله ضمن صاحب البئر الرجلين جميعا.

یہی حکم اس راہ گیر کا ہے جو اپنے کپڑوں میں الجھ کر اس کنوئیں میں جا گرے اس کی ضمان بھی کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر یہ گرنے والا کسی دوسرے آدمی کے اوپر گرے اور وہ آدمی بھی مر جائے تو دونوں (مرنے والوں) کی ضمان کنوئیں کے مالک کے سر ہوگی۔

فان وقع في البئر رجل فسد فطلب الخروج منها فتعلق حتى اذا كان في بعضها سقط فعطب.

فلا ضمان على صاحب البئر. ليس صاحب البئر في هذا الموضوع بدافع له. ارايت لو مشى في

اسفلها فعطب اكان صاحب البئر يضمن ولا ضمان عليه في ذلك

اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گرے۔ لیکن اس کی جان سلامت رہے اور وہ اس میں سے نکلنے کی کوشش میں کسی چیز کے

سہارے لٹک کر اوپر آ رہا ہو، لیکن درمیان ہی سے گر کر مر جائے تو کنوئیں کے مالک پر کوئی ضمان لائو نہیں ہوگی۔ اس صورت میں کنوئیں کے مالک کو اسے دھکیلنے والے کی حیثیت نہیں دی جاسکتی، غور کیجئے، اگر کوئی مالک کنوئیں کی تہ میں چلے پھرے اور وہاں ٹھوکر کھا کر گرے اور مر جائے تو کیا کنوئیں کے مالک کو اس کا ضامن قرار دیا جائے گا؟ (ظاہر ہے کہ) اس صورت میں اس پر کوئی ضمان عائد نہیں ہوگی۔

فان كان في البئر صخرة. فلما مشى في اسفلها عطب بالصخرة. فالت الصخرة في موضعها من الارض لم يضمن صاحب البئر. وان كان صاحب البئر اقتدحها من موضعها فوضعها في ناحية الهر ضمن. فان وقع فيها رجل فمات غما ضمن صاحب البئر. اگر کنوئیں کی تہ میں کوئی بڑا سا پتھر تھا اور جب گرنے والا وہاں چلا پھر اتوا پتھر سے ٹھوکر کھا کر گر گیا اور مر گیا تو اگر یہ پتھر زمین میں اپنی قدرتی جگہ پر تھا تو کنوئیں کے مالک پر ضمان نہیں عائد ہوگی۔ لیکن اگر کنوئیں کے مالک نے اس پتھر کو اس کی سابق جگہ سے اکھاڑ کر کنوئیں میں ایک کنارے رکھ دیا تھا تو اس پر ضمان عائد ہوگی۔ اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گر جائے اور اسی قید میں اس کی جان چلی جائے تو اس کی ضمان کنوئیں کے مالک سے رہتی ہے۔

زنا کی گواہی:

قال: ومن رفع الى الامام وقد زنى فشهد عليه اربعة شهود احدهم مسلمون بالزنا. وافصحوا بالفاحشة سئل عنهم فان زكوا وكان المشهود عليهما ليسا بيمينين جلد كل واحد من الرجل والمرأة مائة بلدة. زنا کرنے والے کا معاملہ جب امام کے سامنے پیش کیا جائے اور چار آزاد مسلمان مرد و نساء اور صریح الفاظ میں اس کے فعل زنا کے مرتکب ہونے پر گواہی دیں تو پہلے ان گواہوں کی جانچ کی جائے، اگر یہ ٹھیک ثابت ہوں اور جن دو افراد کے خلاف گواہیاں دی گئی ہیں وہ دونوں بچے نہ ہوں تو مرد اور عورت دونوں کو سو سو کوڑے مارے جائیں گے۔

مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

فاما الرجل فيضرب في ازار وهو قائم ويفرق الجلد على اعضاء كلها ما خلا الوجه والفرج. وقد قال بعضهم: والرأس. وقال: عامة الفقهاء يضرب الرأس. فكان احسن ما رأينا في ذلك ان يضرب الرأس لما بلغنا عن علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ۔

مرد کو کوڑے مارتے وقت کھڑا رکھا جائے گا اور اس کے بدن پر صرف ایک تہ بزر ہوگا کوڑے چہرہ اور شرم گاہ کے علاوہ سارے اعضاء پر لگائے جائیں گے (نہ یہ کہ سارے کوڑے ایک ہی عضو یا چند اعضاء پر لگادئے جائیں) بعض

فقہاء سر کو بھی مستحق قرار دیتے ہیں لیکن زہدہ ترفقہاء نے یہی کہا ہے کہ سر پر بھی کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے مروی ایک اثر کی بناء پر ہمارے نزدیک بہتر رائے یہی ہے کہ سر پر بھی کوڑے لگائے جاسکتے ہیں۔

(۳۳۶) حدثنا ابن ابی لیلیٰ عن عدی بن ثابت عن المهاجر بن عميرة عن علی رضی اللہ عنہ انہ

اتی برجل فی حد فقال: اضرب واعط کل عضو حقہ، واتق الوجه والفرج۔

مہاجر بن عمیرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”آپ کے پاس ایک آدمی لایا یا جس پر حد قائم کرنی تھی، آپ نے کوڑے مارنے والے فرمایا: (کوڑے)

مارو اور ہر عضو کو مار میں سے اس کا حصہ دو در چہرہ اور شرم گاہ پر نہ مارو۔“

عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

قال: واما المرأة فتضرب، وقاعدة تلف علیہا ثیابها حتی لا تبدو عورتا۔

عورت کو بٹھ کر کوڑے مارے جائیں گے اور اس کے کپڑے اس پر اس طرح لپیٹ دیئے جائیں گے کہ (کوڑے

مارنے کے دوران) اس کی ستر نہ ظاہر ہو سکے۔

اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم:

ویجدان جلد ابین الجلدین لیس بالتمطی ولا بالخفیف۔

عورت اور مرد دونوں کو اوسط درجہ کی چوٹ لگائی جائے گی نہ تو بہت سخت، نہ بہت ہلکی۔

(۳۳۷) هکذا حدثنی اشعث بن ابیہ، قال: شهدت ابا برة اقام الحد علی امرأة وعنده نفر من

الناس، فقال: اجدده جلد ابین الجلدین، لیس بالتمطی ولا بالخفیف، واضربها وعلیہا

ملحفة، ولكن السوط النزی ضرب به سوط ابین السوطین لیس بالشدید ولا بالبدین۔

مجھ سے اشعث نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے اسی مفہوم کی حدیث بیان کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ:

”میں نے ابو برة کو ایک عورت پر حد جاری کرتے دیکھا، آپ کے پاس بہت سے دوسرے لوگ بھی تھے، آپ

نے فرمایا: اسے اوسط درجہ کی مارو، نہ زیادہ سخت، نہ زیادہ ہلکی، اور اسے کوئی لبادہ اوڑھا کر تپ مارنا۔ جس کوڑے سے

مارا جائے وہ بھی درمیانی قسم کا ہونا چاہیے، نہ بہت سخت ہو اور نہ بہت نرم۔“

(۳۳۸)۔ ہکذا حدثنا محمد بن عجلان عن زید بن اسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی رجل اصاب حدا فاتی بسوط حديد شديد فقال: دون هذا فاتی بسوط منتشر فقال: فوق هذا فاتی بسوط قد ییس فقال: هذا زید بن اسلم سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا کیا جو حد کا مستحق قرار پا چکا تھا، آپ کے پاس ایک بہت سخت کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اس سے ہلکا لاؤ، پھر ایک ڈھیلا ڈھالا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: نہ زیادہ سخت لاؤ، پھر ایک سوکھ بوا کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ ٹھیک ہے۔“

(۳۳۹) (قال ابو یوسف) وحدثنا عاصم عن ابی عثمان قال: اتی عمر رضی اللہ عنہ برجل فی حد فدعا بسوط فاتی به وفیہ لین فقال: اشد من هذا فاتی بسوط بین اسوطين فقال: اضرب ولا یری ابطک واعط کل عضو حقه ابو عثمان نے کہا ہے کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی کو حد جاری کرنے کیلئے لایا گیا آپ نے کوڑا طلب کیا جو کوڑا لایا گیا وہ قدرے نرم تھا آپ نے فرمایا: اس سے سخت لاؤ پھر آپ کے پاس ایک درجنی رجب کا کوڑا لایا گیا تو آپ نے کہا کہ: مارو۔ (مارنے میں ہاتھ کو اتنا ہی اوپر اٹھاؤ کہ) تمہاری بغل نہ دیکھائی دے رہے نہ بونہ کو اس کا حق دو۔“

رجم:

وان شهدوا بالزنا علی محسن او محصنة و افضحوا بالفاحشة امر الزنا برجمہا۔ اگر (چار آزاد مسلمان مرد) کسی شادی شدہ مرد یا شادی شدہ عورت کے خلاف گواہی دیں اور واضح اور صریح الفاظ میں فعل زنا کو اس کی طرف منسوب کریں تو امام مجرم کے رجم کا حکم صادر کر دیگا۔

(۳۴۰) حدثنا مغيرة عن الشعبي ان اليهود قالوا للنبي ﷺ ما دام الجمجم قال: اذا شهد اربعة وانهم رأوه يدخل الميل في المكحلة فقد وجب الرجم۔ شعبی سے روایت ہے کہ:

”یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ: رجم کب کیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا: جب چار افراد یہ گواہی دیں

کہ انہوں نے مجرم کو (اپنا آلہ تناسل عورت کی شرم گاہ میں) اس طرح داخل کرتے دیکھا ہے جس طرح سرمہ دانی میں سلائی داخل داخل کی جاتی ہے تو رجم واجب ہو جاتا ہے۔“

قال: وينبغي ان يبدء بالجم شهود ثم الامام ثم الناس. فاما الرجل فلا يحفر له. واما المرأة فيحفر لها الى السرة

سنگ ساری کی ابتداء گوار سے کرنی چاہئے ان کے بعد امام کو اور پھر عام لوگوں کو پتھر مارنے چاہئیں۔ عورت (کو سلسار کرنے کا طریقہ یہ ہوگا کہ اس) کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا جائے گا جب کہ مرد کیلئے گڑھا نہیں کھودا جائے گا۔

(۳۴۱) وهكذا حدثنا يحيى بن سعيد عن مجالد عن عامر بن علي رضي الله عنه رجم امرأة فحفر لها الى السرة. قال عامر: ناشدت ذلك

عامر سے روایت ہے کہ: ”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کو سلسار کیا تھا تو اس کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا گیا تھا، عامر نے کہا ہے کہ میں بذات خود اس واقعہ میں شریک تھا۔“

(۳۴۲) وقد بلغنا ان النبي ﷺ ما اتته الغامدية فأقرت عنده بالزنا امر بها فحفر لها الى الصدر وامر الناس فرجموا. ثم امر بها فصلى عليها ودفنت

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبیلہ غامد کی ایک عورت نے آکر زنا کا اقرار کیا تھا آپ نے اس کیلئے سینہ تک گہرا ایک گڑھا کھودا یا تھا۔ پھر لوگوں کو پتھر مارنے کا حکم دیا تھا، چنانچہ انہوں نے اسے پتھر مار کر ہلاک کر دیا، پھر آپ کے حکم سے اس کی نماز جنازہ ادا کی گئی اور اسے دفن کر دیا گیا۔

زنا کا اقرار:

قال: ومن اتى الامام فأنفرد بالزنا فلا ينبغي له ان يقبل منه قوله حتى يردده فاذا اتاه فأقر عند اربع مرات بل مرة يردده فيها ولا يقبل منه سؤال عنه: هل به لحد؟ هل به

جنون؟ هل في عقله شيء؟ بئسك فاذا لم يكن به شيء من ذلك فقد وجب عليه الحد اگر کوئی شخص امام کے پاس آکر زنا کا اقرار کرے کہ اس نے زنا کیا ہے تو امام کو چاہئے کہ اس کی بات اس وقت تک نہ

مانے جب تک وہ اسے بار بار نہ کہے، اگر وہ چار بار ارتکاب زنا کا اقرار کر لے جب کہ ہر بار امام اس بیان نہ تسلیم کرتے ہوئے اس کو اپنی بات دوبارہ کہنے کا موقع دے رہا ہو، تو امام کو اس بارے میں معلوم نہ پتا چاہئے کہ وہ خط الحواس یا پاگل تو نہیں، اس کی عقل میں کچھ فتور تو نہیں آگیا ہے؟ اگر معلوم ہو کہ وہ ان میں سے کسی بیز میں بھی مبتلا نہیں ہے تو اس پر حد واجب ہو جائے گی۔

فان كان محصناً فالرجم، والذی یبیدئ بالرجم فی الاقرار الامام ثم اناس. وان كان بکراً امر بجلده مائة جلدة. هكذا بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بما عاز بن مالك حين اتاه فاعترف عنده بالزنا.

اگر وہ شادی شدہ ہے تو اسے رجم کیا جائے گا، زنا کے اقرار کی بناء پر رجم کیا جا رہا۔ تو سنساری کی ابتداء امام کرے گا، پھر دوسرے لوگ پتھر مارنا شروع کریں گے، اگر اقرار کرنے والا کنوارا ہو تو امام حکم دے گا کہ اسے سو کوڑے لگائے جائیں، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس آ کر زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس آ کر زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۳۳) حدثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال: جاء ماعز بن مالك الى النبي ﷺ فقال لك اني زنيت، فأعرض عنه حتى اتاه اربع مرات. فمر به فرجم، فلما اصابته الحجارة ادبر يشدد. فلقيه رجل بيده لحي جمل فضربه به فصرعه فـ كـر النبي ﷺ فراره حين مسته الحجارة فقال: هلا تر كتبوه؟ (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”ماعز بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں نے زنا کیا ہے، آپ نے منہ پھیر لیا، تا آنکہ اس نے چار بار سامنے آ کر یہی بات کہی پھر آپ نے حکم صادر فرمایا اور اسے رجم کیا گیا، جب سے پتھر کی چوٹ لگی تو وہ منہ پھیر کر بھاگا، راستہ میں اس کی مڈ بھیڑ ایک ایسے شخص سے ہوئی جس کے ہاتھ میں اونٹ کے بڑے کی ہڈی تھی اس نے اس سے ماز کو مارا یا جب ماعز کے پتھر کی چوٹ کھا کر بھاگنے کا ماجرا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنایا تو آپ نے فرمایا: تم نے اسے چھوڑ کیوں نہ دیا؟“

(۳۳۴) وقد بلغنا ان النبي ﷺ سأل عن عقل ماعز بن مالك فقال هل تعلمون بعقله

بأسا اهل تنکرون مہ شہنا فقالوا: لانعلمہ الا وفي العقل من صدحائنا فیما نری۔
اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز کی عقل کے بارے میں بھی پوچھ پٹھ کی تھی، آپ نے لوگوں سے دریافت کیا تھا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ اس کی عقل میں کچھ فتور آ گیا ہے؟ اس سے عجیب قسم کی حرکتیں تو نہیں سرزد ہوتیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے وہ پختہ عقل کا ہے اور ہمارے سمجھ دار لوگوں میں سے ہے۔

محسن کی تعریف:

وقد اختلف اصحابنا فی احصان، فقال بعضهم: لا يكون المسلم الحر محسن الا بامرأة حرة مسلمة قد دخل بها، ولا يكون على الذمية من اهل الكتاب وغيرهم احصان، وقال بعضهم: على اهل الكتاب احصان، بعضهم يحسن بعضا، وكذا جميع اهل الذمة وقال بعضهم في الحر المسلم: كون تحته الأمة: انها لا تحسنه، وانما عليه الجلد في الزنا وان كانت تحته امرأة من اهل الكتاب انها تحسنه، وقال بعضهم: لا تحسنه، وقال بعضهم: يحسنها ولا تحسنه، قال: وحسن ما سمعنا من ذلك والله اعلم ان الحر المسلم لا يكون محصنا الا بامرأة مسلمة حرة، وذا كانت تحته المرأة من اهل الكتاب فهو محسن لها وليس بمحصنة له.

احصان کیا ہے، اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے یہ کہا ہے کہ: آزاد مسلمان مرد اس وقت تک محسن نہیں قرار پائے گا جب تک وہ کسی آزاد مسلمان عورت (سے نکاح کر کے اس) کے ساتھ خلوت صحیحہ نہ کر چکا ہو، اہل کتاب یا دوسرے مذاہب کی کسی ذمی عورت سے ہم بستری اسے محسن قرار نہیں دے سکتی۔ ان کے علاوہ دوسرے حضرات یہ کہتے ہیں کہ: اہل کتاب کے ساتھ (نکاح اور خلوت صحیحہ) سے بھی احصان کی شرط پوری ہو جاتی ہے، مسلمان مرد اپنی کتابیہ بیوی کو اگر کتہ یہ عورت اپنے مسلمان شوہر کو محسن بنا دینے کیلئے کافی ہے اور اسی اصول کا اطلاق تمام اہل ذمہ پر ہوگا۔ آزاد مسلمان مرد کے تحت اگر اس کی لونڈی ہو تو بعض فقہاء کے نزدیک وہ لونڈی اس مرد کو محسن نہیں بنا سکتی اور اگر وہ مرد زنا کا مرتکب ہو تو سے اسے مارنے کی سزا دی جائے گی، البتہ اگر اس کے نکاح میں کوئی کتابیہ عورت ہو تو وہ محسن قرار پائے گا۔

لیکن بعض دوسرے فقہاء کہتے ہیں کہ یہ (کتابیہ عورت) اس مرد کو محسن بنانے کیلئے کافی نہیں، بعض دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ اس (آزاد مسلمان) مرد کے سبب وہ (کتابیہ بیوی) محسن قرار پا جائے گی مگر اس (کتابیہ بیوی) کے سبب اس مرد کو محسن قرار نہیں پایا جائے گا۔ ہم نے اس سلسلہ میں جو موزوں ترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ کوئی آزاد

مسلمان مرد کسی آزاد مرد جو کسی یہودی یا نصرانی عورت سے نکاح کرنے کے لیے اس کے ساتھ زنا کا ارتکاب کرتا ہے اس کے سبب محصنہ قرار پائے گی مگر اس عورت کے سبب یہ محصن قرار نہیں پائے گا، ونداعلم۔

(۳۳۵) حدثنا مغيرة عن ابراهيم والشعبي في الحر يتزوج اليهودية و لنصرانية ثم يفجر.

قالا: يجلد ولا يرحم

اس مسلمان آزاد مرد جو کسی یہودی یا نصرانی عورت سے نکاح کرنے کے لیے اس کے ساتھ زنا کا ارتکاب کرتا ہے کے بارے میں ابراہیم اور شعبی دونوں حضرات نے کہا ہے کہ: ”اے کوڑے مارے جائیں گے سنگسار نہیں کیا جائے گا۔“

(۳۳۶) قال: وحدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يرى مشقة لخصنة ”نافع نے (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ ان کے نزدیک کسی مرد کو محصن نہیں بناتی۔“

(۳۳۷) قال (ابوسف رحمه الله): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد بن ابراهيم قال: لا يحصن

الرجل يهودية ولا نصرانية ولا بأمته

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”کوئی یہودی یا نصرانی عورت کسی مرد کو محصن نہیں بناتی اور نہ اس شخص کی لونڈی اسے محصن قرار دینے کیلئے کافی ہے۔“

سزائے رجم کا التواء:

والمرأة اذا شهد عليها بالزنا وهي محصنة او اقرت بذالك اربع مرار - وهي حامل فلا ينبغي ان

ترجم حتی تضع ما في بطنها. هكذا بلغنا ان النبي ﷺ فعل.

اگر چار گواہوں کے نتیجے میں یا خود عورت کے چار بار اقرار کرنے کے سبب سزا شدہ عورت کے خلاف ارتکاب زنا کا جرم ثابت ہو جائے لیکن وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک سنگسار نہیں کرنا چاہئے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۳۸) حدثنا ابان عن يحيى بن ابي كشير عن ابي قلابة عن ابي المهدد - عن عمران بن حصين ان

(۳۳۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۵۰۔

(۳۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۵۳۔

امراة من جهينة اتت الى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: اني اصبت حدا فأقمه على قال: وهي حامل. فأمر ان يحسن اليها حتى تضع. فلما وضعت جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأقرت به مثل الذي كانت أقرت به. فأمر بها فأسبلت ثيابها عليها ثم رجمها وصلى عليها فقليل له: بارك الله. تصلى عليها وقد زنت. فقال: لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من اهل المدينة لو سعتهم. وهل وجدت افضل من ان جادت بنفسها عمران بن حصين (رضي الله عنه) سے روایت ہے کہ:

”قبیلہ جہینہ کی ایک عورت، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں حد کی مستحق ہوں لہذا مجھ پر حد جاری کیجئے (راوی) کہتا ہے کہ یہ عورت، حاملہ تھی آپ نے وضع حمل تک اس عورت کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کی جب وہ بچہ جن چکی تو اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر پھر اسی جرم کا اقرار کیا جس کا اقرار پہلے کر چکی تھی، آپ کے حکم سے اس کو اس کے کپڑے اچھی طرح اوڑھا دیئے۔ پھر آپ نے اسے رجم کیا اور اس کی نماز جنازہ ادا کی، اس پر آپ سے کہا: یا اے اللہ کے رسول! اس نے زنا کیا تھا پھر نبی آپ اس کی نماز جنازہ ادا کر رہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: اس نے ایسی توبہ کی ہے جو اگر مدینہ کے ستر آدمیوں کے، میاں تقسیم کر دی جائے تو ان سب کیلئے کافی ہو۔ کیا تم نے اس سے بڑا کارنامہ دیکھا ہے کہ اس نے اپنی جان خود قربان کر دی۔“

زنا کی گواہی:

فان شهد اربعة بالزنا ملئ رجل او امرأة وهم عريان فينبغي للامام ان يحدهم ولا حد على المشهود عليه. وكذلك لو كان عبدا. وكذلك لو كانوا احد ودين في قذف. وكذلك لو كانوا اهل ذمة. لا يجوز في ذلك.

اگر کسی مرد یا عورت کے خلاف کتاب زنا کی گواہی دینے والے چاروں گواہانہ ہوں تو امام کو چاہئے کہ اس مرد یا عورت کو کوئی سزا نہ دے جس سے خلاصہ گواہی دی گئی ہے بلکہ ان گواہوں پر (قذف کی) حد جاری کرے، یہی سوک ان گواہوں کے ساتھ بھی کیا جائے جو نہ یازمی ہوں یا جن پر قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو۔

غلا شهادة اربعة احراز من يمين عدول. فان كانوا اربعة فسا قوا و سنل عنهم فلم يزكوا فلا حد عليهم لانهم اربعة ولا حد على المشهود عليه.

زنا کے سلسلے میں صرف وہی گواہیاں معتبر ہیں جو چار آزاد، مسلمان مرد دیں جو استہ زہبی ہوں، اگر چار فاسق افراد گواہی دیں یا گواہ راستبازی کی جانچ میں ٹھیک ثابت نہ ہوں تو جس کے خلاف گواہی دی گئی ہو اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی ان گواہوں پر بھی کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی کیوں کہ وہ تعداد میں چار ہیں۔

(۳۴۹) قال: حدثنا اشعث عن الشعبي في اربعة شهدوا على رجل زن فكان احدهم ليس

بعمل ولم يكونوا كلهم عدولا قال: لا اجلد احدا منهم۔

ہم سے اشعث نے شعبی کی یہ روایت بیان کی ہے کہ:

”اگر چار افراد ایک مرد کے خلاف زنا کی گواہی دیں لیکن ان گواہوں میں سے ایک یا چاروں راستباز ثابت نہ ہو سکیں تو (امام) شعبی کا کہنا ہے کہ میں ان میں سے کسی کو بھی (قذف کی سزا کے طور پر) کوڑے نہیں ماروں گا۔“

عورتوں کی گواہی:

(۳۵۰) قال وحدثنا الحجاج عن الزهري قال: مضت السنة من دن رسول الله ﷺ

والخلفتين من بعده ان لا تجوز شهادة النساء في الحدود۔

زہری نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور آپ کے بعد دونوں خلفاء کے زمانہ سے یہ عہد قائم رہا ہے کہ شرعی سزاؤں کے سلسلے میں عورتوں کی گواہی تسلیم نہیں کی جاتی۔“

تعین جرم:

قال: ومن رفع وقد شرب الخمر كثيرا او قليلا فعليه الحد. قليل خمر وكثيرها حرام يجب

فيه الحد. والسكر من كل شراب حرام يجب فيه الحد

جس شخص نے انور کی شراب پی ہو اور اسے امام کے سامنے پیش کیا جائے تو اس پر حد جاری کی جائے گی خواہ اس نے تھوڑی شراب پی ہو یا زیادہ، انوری شراب کم ہو یا زیادہ بہر حال حرام ہے اور اس (کے پینے) سے حد واجب ہو جاتی ہے، نشہ خواہ کسی مشروب سے پیدا ہو حد واجب کر دیتا ہے۔

(۳۵۱) حدثنا الحجاج عن حصين عن الشعبي عن الحارث عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال: في قليل

(۳۴۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۸۷۔

(۳۵۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۱۴۔

(۳۵۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۹۳۔

الخمر و کثیرها ثمانون جلد ۵

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”انگوری شراب کم پی جائے یا زیادہ اس کی سزا اسی (کوڑے) ہے۔“

(۳۵۲) قال وحدثنا الحجاج عن عطاء قال: ليس في شيء من الشراب حد يسكر الا الخمر

عطاء نے کہا ہے کہ:

”انگور کی شراب کے علاوہ کسی شراب (کی بناء) پر اسی وقت حد واجب ہوگی جب اس سے نشہ پیدا ہو جائے۔“

شراب خوری کی سزا:

(۳۵۲) قال: وحدثنا ابن ابي عروبة عن عبد الله الداناج عن حصين عن علي رضي الله عنه

قال: جلد رسول الله ﷺ اربعين وابو بكر الصديق رضي الله عنه اربعين و كملها عمر بن

الخطاب رضي الله عنه ثمانون وكل سنة. يعني في الخمر.

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے (شراب پینے پر) چالیس کوڑوں کی سزا دی، اور (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چالیس

کوڑوں کی سزا دی پھر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی تعداد پوری کر کے اسی کر دی، دونوں ہی تعدادیں سنت

ہیں آپ کی مراد انگور کی شراب پینے کی: اسے تھی۔“

والذي اجمع عليه اصحابنا انه يضرب من شرب الخمر قليلا او كثيرا ثمانين. ومن سكر من

غير الخمر من الشراب حتى يذهب عقله وحتى لا يعرف شيئا ولا ينكره فعليه الحد ثمانين

وضرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السكر من النبيذ ثمانين

اس بات پر ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ جس شخص نے انگور کی شراب کم یا زیادہ پی ہو اسے اسی کوڑے مارے

جائیں گی، جو شخص انگوری شراب کے۔ وہ کوئی اور شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جائے، اس کی عقل معطل ہو جائے، اور بھلے

برے کی تمیز جاتی رہے اس پر بھی اسی کوڑوں کی حد جاری کی جائے گی، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نبیذ پی کر نشہ

میں مبتلا ہو جانے والے کو اسی کوڑے لگائے ہیں۔

ہر نشہ آور چیز پر سزا:

(۳۵۳)۔ حدثنا الشیبانی عن حسان بن المغارق قال: سأل رجل عمر بن الخطاب في سفر. وكان صائماً. فلما فطر الصائم أهوى الى قربة لعمر رضي الله عنه معلقة فيبأ نبين. فشرب منها فسكر. فصر به عمر رضي الله عنه الحد. فقال له الرجل: انما شربت من قربتك. فقال عمر رضي الله عنه انما جلدتك لسكرك لا على شربك.

حسان بن مغارق نے کہا ہے کہ:

”ایک شخص ایک سفر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا یہ تین روزہ سے تھا، جب اس نے روزہ افطار کر لیا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا ایک نبیذ کا کپا جو اوپر لٹکا یا ہوا تھا اس میں سے پیا اسے نشہ آ گیا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر حد جاری کی، اس آدمی نے آپ سے کہا: میں نے تو آپ سے برتن سے پیا تھا، عمر رضی اللہ عنہ نے اسے جواب دیا کہ: میں نے تمہیں نشہ آنے کی بناء پر کوڑے مارے ہیں (نہ) پینے کی بناء پر نہیں مارے ہیں۔“

(۳۵۵) قال وحدثني مسعر قال: حدثني ابو بكر بن عمرو بن عتبة: كره عن عمر رضي الله عنه

قال لا حد الا فيما حبس العقل

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”حد صرف اس چیز (کے پینے) پر جاری کی جائے گی جو عقل معطل کر دے۔“

سزا دینے کا وقت:

ولا ينبغي ان يقام الحد على السر كان حتى يفیق. هكذا بلغنا عدياً رضي الله عنه فعل

بالنجاشي.

نشہ میں مبتلا آدمی پر حد اس وقت جاری کرنی چاہئے جب اس کا نشہ اتر جائے۔ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی

رضی اللہ عنہ نے نجاشی کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔“

(۳۵۶)۔ وحدث مغيرة عن ابراهيم قال: اذا سكر الانسان ترك حتى يفیق ثم يجلد

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

(۳۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۲۸۳۔

(۳۵۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵/۲۸۳، ۱۶/۲۸۳۔

(۳۵۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶/۲۸۳۔

”جب کسی آدمی کو نشہ آجائے تو سے نشہ اترنے تک چھوڑ دیا جائے گا پھر کوڑے لگائے جائیں گے۔“

رمضان میں شراب پینے پر تعزیر:

ومن رفع وقد شرب خمر افی رمضان او شرب شرابا غیر الخمر فکسر منه. وذلك فی رمضان فانه یضرب الحد ویعزر بعد الحد سواطاً. باغنا ذلك او نحو منه عن علی وعمر رضی اللہ عنہما رمضان میں انگور شراب، پیہ یا انگور کے علاوہ کسی اور چیز کی شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جانے والے کا معاملہ پیش کیا جائے تو اسے حد کے بقدر کوڑے مارنے کے بعد تعزیر کے طور پر چند کوڑے اور مارے جائیں گے۔ یہ بات یا اس سے ملتی جلتی بات ہمیں (سیدنا) علی او عمر (رضی اللہ عنہما) کے بارے میں معلوم ہوئی ہے۔

(۳۵۰) حدثنا الحجاج بن اسحاق، سنان قال: اتی عمر رضی اللہ عنہ برجل قد شرب خمر افی رمضان

فضربه ثمانین وعزره۔ شریح

ابو سنان نے کہا ہے کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے رمضان میں انگور کی شراب پی تھی آپ نے اسے اسی کوڑے مارے پھر بطور تعزیر بیس کوڑے مارے۔“

(۳۵۱) قال: وحدثنا الحجاج بن عطاء بن ابی مروان عن ابیہ عن علی رضی اللہ عنہ مثل

ذلك فی رجل اتی بہ وقد شرب فی رمضان الخمر۔

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی کو لایا گیا جس نے رمضان میں

انگور کی شراب پی تھی تو آپ نے اسی کوڑے مارے (جیسا کہ اوپر سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہوا ہے)۔“

اتہام زنا:

قال ابو یوسف: ومن فع قد قذف رجلاً حراً مسلماً بالزنا فشہد علیہ بذلك شاهدان

فعدلا او کان اقر بقذفه لحد ب الحدش. وكذلك لو کان قذف امر رجل او اباء وھما مسلمان.

فانه یضرب الحد. وان حر ینکر هذا القاذف ضرب للاول حتی قذف آخر فانه یضرب لھما

جمیعاً حداً واحداً.

جب کسی ایسے شخص کا معاملہ پیش کیا جائے جس نے کسی آزاد مسلمان مرد پر زنا کی تہمت لگائی ہو اور دو گواہ اس بات کی

گواہی دیں اور یہ دونوں راست باز ثابت ہو جائیں تو اس پر حد جاری کی جائے گی، یہ طرح اگر مجرم نے کسی شخص کی ماں یا باپ پر جو مسلمان ہوں زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر حد جاری کی جائے گی، اگر جرم قذف ارتکاب کرنے والا اپنے جرم کی سزا پانے سے پہلے کسی دوسرے آدمی پر بھی زنا کی تہمت لگا دے تو اس پر ان دونوں جرموں کی سزا میں صرف ایک ہی حد جاری کی جائے گی۔

فان كان القاذف عبداً ضرب حد العبد اربعين. فان لم يكن ضرب بعد ما قذف حتى اعتق ثم قدمه الى الحاكم فانه لا يزيد على الاربعين. لانها هي التي كانت وجبت عليه يوم قذف. فان لم يكن ضرب بعد الاعتق حتى قذف آخر ضرب للاول ولله في ثمانين. وكذلك لو كان ضرب من الثمانين اسواطاً ثم قذف آخر كملت له الثمانون ويحسن بما مضى ولا يضرب ثمانين مستقبلة ما بقي من الحد سوط. وان قذف رابعاً وقد بقي من الثمانين سوط كملت له الثمانون ولم يضرب للاربع سوى ما ضرب. فان كملت له الثمانون ثم قذف آخر ضرب لذلك ثمانين اخرى بعد ان يحبس حتى يخف الضرب.

زنا کی تہمت لگانے والا اگر غلام ہو تو اس پر وہ حد نافذ کی جائے گی جو غلام بنے وقت پر ہے یعنی چالیس کوڑے مارے جائیں گے، اگر ارتکاب قذف کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ غلام آزاد کر دیا جائے، پھر اسے حاکم کے سامنے لایا جائے تو بھی اسے صرف چالیس کوڑے لگائے جائیں گے کیونکہ ارتکاب جرم کے وقت اس پر اتنی ہی سزا واجب ہوئی تھی، اگر آزاد ہونے کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ مجرم کسی دوسرے آدمی پر زنا کی تہمت لگا دے، ان دونوں جرموں کی سزا میں اسی کوڑے لگائے جائیں گے۔

اسی طرح ملزم اگر سزا شروع ہونے اور چند کوڑے کھانے کے بعد کسی دوسرے پر زنا کی تہمت لگا دے تو مجموعی طور پر صرف اسی کوڑے لگائے جائیں گے، اور اس نئی تہمت کی سزا بھی اسی میں شامل کی جائے گی، اسی کوڑے پورے ہونے میں ایک کوڑے کی بھی کمی ہو اور مجرم از سر نو قذف کا ارتکاب کرے تو بھی اسے ان کوڑوں کوڑے نہیں مارے جائیں گے یہاں تک کہ اگر ایک کوڑا باقی ہو اور مجرم چوتھی بار قذف کا ارتکاب کرے تو بھی (جب کہ اور مار کر) اسی کوڑوں کی تعداد پوری کی جائے گی اور چوتھی بار قذف کی سزا میں ان کوڑوں کے علاوہ مزید سزا نہیں دی جائے گی جو مارے جا چکے ہیں، البتہ اگر اسی کوڑے پورے ہو چکے ہوں اور اس کے بعد یہ مجرم کسی دوسرے فرد پر زنا کی تہمت لگا دے تو اسے کچھ عرصہ قید میں رکھنے کے بعد تا کہ چوٹ ناقابل برداشت نہ بن جائے اسی کوڑے مزید مارے جائیں گے۔

غلام مجرم کی سزا:

(۳۵۹) حدثنا سعيد بن قتادة عن علي رضي الله عنه في العبد يقذف الحرق قال: يضرب اربعين.

قال قتادة وهو رأي سعيد: بالمسيب والحسن.

اس غلام کے بارے میں جو کسی آزاد پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ:

”اے چالیس کوڑے مارے دے میں گئے۔ قتادہ نے کہا ہے کہ یہی رائے سعید، نسیب اور حسن کی بھی ہے۔“

(۳۶۰) قال: وحدثنا ابن جرير عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن عبد الله بن عباس في المملوك

يقذف الحرق قال: يعجلدار بعينه.

اس غلام کے بارے میں جو آزاد پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”اے چالیس کوڑے مارے دے میں گئے۔“

مجرم قذف کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی:

قال ابو يوسف: واجمع اصحابنا ان لا يقبل للقاذف شهادة ابدان فان تاب فتوبته فيما بينه

وبين الله تعالى.

ہمارے اصحاب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جرم قذف کے مرتکب سے کبھی گواہی نہیں تسلیم کی جائے گی، اگر وہ توبہ

کرے لے تو یہ توبہ صرف اس کے لئے ہے نہ کہ دوسروں کے مابین کام آسکے گا۔

زنی پر زنا کی تہمت لگانا:

(۳۶۱) قال: وحدثني مغيرة بن ابراهيم فيمن قذف يهوديا او نصرانيا قال: لا حد عليه

جس شخص نے کسی یہودی یا نصرانی پر زنا کی تہمت لگائی ہو اس کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد واجب نہیں ہوگی۔“

زانی، شرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

قال ابو يوسف: ويضرب الاني في ازار. ويضرب الشارب في ازار. ويضرب القاذف وعليه

ثيابا به الا ان يكون عليه نرو. ينزع عنه

(۳۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۶۔

(۳۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۲۔

(۳۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۰۴۔

زانی اور شراب پینے والے کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ صرے (تہہ بند پہنے ہوئے ہو، قذف کے مجرم کو اس کے پورے لباس میں کوڑے لگائے جائیں گے، البتہ اگر وہ اونڈی شار اوڑھے ہوئے ہو تو اسے اتار دیا جائے گا۔

(۳۱۲) قال: وحدثنا ليث عن مجاهد وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: يضرب القاذف وعليه ثيابه

مجاہد اور ابراہیم دونوں نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو۔“

(۳۱۳) وحدثنا مطرف عن الشعبي قال: يضرب القاذف وعليه يابن الا ان يكون عليه فرو او قباء محشو فينزع عنه حتى يجد مس الضرب. شعبي نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس میں کوڑے مارے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو، البتہ اگر وہ کوئی اونڈی شار یا روئی دار عبا پہنے ہوئے ہو تو اسے اتار لیا جائے گا، تاکہ اسے کوڑوں کی چوٹ لگے۔“

(۳۱۴) قال (ابو يوسف): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد بن ابراهيم. قال: أما الزاني فتخلع عنه ثيابه. ويضرب في ازار وتلا:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (النور: ۲)

قال: وكذلك الشارب يضرب في ازار.

ابراہیم نے کہا ہے کہ: کوڑے لگاتے وقت زانی کے سارے کپڑے اتارے جائیں گے، صرف تہہ بند پہن رہے گا، اور ابراہیم (رحمہ اللہ) نے یہ آیت پڑھی:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (کہ اللہ کے دین کے معاملے میں ان پر ترس کھانے کا کوئی جذبہ تم پر غالب نہ آئے۔) (النور: ۲)

اسی طرح شراب خور کو بھی صرف ایک تہہ بند میں کوڑے لگائے جائیں گے۔

قال ابو يوسف: وضرب الزاني اشد من ضرب الشارب. وضرب النارب اشد من ضرب القاذف. والتعزير اشد من ذلك كله.

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میری رائے میں) زانی کو شرابی سے اور شرابی کو قذف کے مجرم سے زیادہ کڑی مار ماری جائے گی، تعزیری سزاؤں میں ان تینوں سے زیادہ سخت مار ماری جائے گی۔

تعزیری سزا کی مقدار:

وقد اختلف اصحابنا في التعزير قال بعضهم: لا يبلغ به ادنى الحدود اربعين سوط. وقال بعضهم: ابلغ بالتعزير خمسة وسبعين سوطا انقص من حد الحر. وقال بعضهم: لا يبلغ به اكثر. وكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم ان التعزير الى الامام على قدر عظم الجرم وصغره. وعلى ما يرى من احتمال احضار وب فيما بينه وبين اقل من ثمانين.

تعزیر میں (کوڑوں کی تعداد میں) ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے: اس کی تعداد حد کے طور پر لگائے جانے والے کوڑوں کی سب سے کم تعداد یعنی چالیس سے کم ہونی چاہیے، بعض دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ: میں تعزیر میں پچھتر کوڑوں تک کی سزا دوں گا، میں اسے آزاد مرد کی شرعی حد سے کچھ کم رکھتا ہوں، کچھ دوسرے فقہاء اس سے بھی زیادہ کی گنجائش سمجھتے ہیں۔ ہمارے نزدیک اس سلسلہ میں بہترین رائے یہ ہے کہ تعزیری سزاؤں کی مقدار کا تعین امام کی صوابدید پر منحصر ہے، جرم کے چھوٹے اور بڑے ہونے کی لحاظ سے سزا پانے والے کی قوت برداشت کو سامنے رکھتے ہوئے اسی کوڑوں سے کم سزا دے گا، واللہ اعلم۔

غلام اور لونڈی کے باہم زنا میں طوط ہونے کی سزا:

قال ابو يوسف: والذي جمع عليه اصحابنا في الأمة والعبد يفران ان كل واحد منهما يضرب

خمسين هكذا روى لنا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وعن عبدالله.

غلام اور لونڈی باہم زنا میں موٹ ہوں تو ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ ان دونوں کو پچاس پچاس کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے یہی مسلک مروی ہے۔

(۳۶۵)۔ قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن ابن ابي ربيعة قال: دعانا عمر في

فتيان من قریش الى جد امه من رقيق الامارة زنين فضر بنا هن خمسين خمسين

ابن ابوربيعة نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ہمیں قریش کے چند اور نوجوانوں کے ساتھ سرکاری لونڈی غلاموں میں سے چند

ایسی لونڈیوں کو کوڑے مارنے کیلئے لایا: انہوں نے زنا کیا تھا، چنانچہ ہم نے انہیں پچاس پچاس کوڑے مارے۔“

(۳۶۱) وحدثنا الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عمرو بن شاذان قال: جاء معقل الى

عبدالله فقال: ان جاريتي زنت. فقال: اجلدها خمسين

عمرو بن شاذان نے کہا ہے کہ:

”معقل نے عبد اللہ کے پاس آکر ان سے یہ کہا کہ میری لونڈی نے زنا کیا ہے، آپ نے فرمایا: اسے پچاس

کوڑے مارو۔“

جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد عائد نہیں ہوتی:

(۳۶۰) قال وحدثنا اشعث عن الزهري والحسن والشعبي قالوا: ان س علي مستكرهة حد

زہری، حسن اور شعبی (تینوں) نے کہا ہے کہ: ”جس عورت کو (زنا پر) مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد لاگو نہیں ہوتی۔“

قال ابو يوسف وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہمارے نزدیک بھی بہترین رائے یہی ہے۔

چوری کی سزا، اور ہاتھ و پاؤں کاٹنے کی کیفیت:

قال ابو يوسف: ومن رفع وقد سرق وقامت عليه البينة بالسرية ولمغت قبيصة ما سرق ان

كان متاعا عشرة دراهم او كانت السرقة عشرة دراهم مضروبا فنقطع يده من المفصل.

فان عا دسرق بعد ذلك عشرة دراهم او قيمتها قطعت رجله ال سرق فاما موضع القطع من

ال رجل فان اصحاب محمد ﷺ اختلفوا فيه. فقال بعضهم: قطع من المفصل. وقال

آخرون: يقطع من مقدم الرجل.

جو شخص کو کم از کم دس درہم نقد اور سامان چرانے کی صورت میں دس درہم قیمت کا سامان چرانے کے جرم میں پیش کیا

جائے اور اس کے خلاف چوری کرنے کی گواہیاں گزر جائیں اس کا ہاتھ کٹائی جائے۔ جوڑ سے کاٹ دینا چاہیے، اگر وہ دوبارہ

چوری کرے اور دس درہم نقد یا اتنی قیمت کا مال چرالے تو اس کا بائیں پاؤں کاٹ دیا جائے گا، پاؤں کس جگہ سے کاٹا جائے

گا اس سلسلہ میں اصحاب رسول ﷺ میں اختلاف پایا جاتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ: ٹخنے کے جوڑ سے کاٹا جائے

گا، دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ: پنجے سے کاٹا جائے گا۔

(۳۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۷۷۔ مصنف عبد الرزاق: ۱۳۶۰۴۔

(۳۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۲۴۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۷۸۔

فخذ بأى الاقاويل شئت فانى رجوان يكون ذلك موسعا عليك. واما اليد فلم يختلفوا ان

القطع من المفصل. وينبغي اذ قطعت ان تحسم.

آپ ان اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر لیں، کیونکہ میرا خیال ہے کہ اس سلسلہ میں آپ کیلئے گنجائش ہے البتہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ہاتھ کو کاٹی۔ جوڑ سے کاٹا جائے گا، کاٹنے کے بعد زخم کو داغ دے کر بند کر دینا چاہیے۔

(۳۶۸) حدثنا ميسرة بن معبد. قال: سمعت عدی بن عدی يحدث رجاء بن حیوة ان النبی ﷺ

قطع رجلا من المفصل.

ہم سے میسرہ بن معبد نے بیان کیا ہے کہ میں نے عدی بن عدی کو رجاء بن حیوہ سے یہ کہتے سنا ہے کہ:

”نبی ﷺ نے پاؤں کو کاٹنے کے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۶۹) قال: وحدثنا محمد بن سحاق عن حکیم بن حکیم بن العلاء عن عباد عن النعمان

بن مرة ان علیا رضی اللہ عنہ قطع سارقا من الخضر خضر القدم.

نعمان بن مرہ سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ، ایک چور کا پاؤں، پنجوں سے پہلے والے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۷۰) قال (ابو یوسف) حدثنا اسماعیل عن ام رزین قالت: سمعت عبد اللہ بن عباس

يقول: أيعجز امراؤكم دولا ان يقطعوا كم قطع هذا الاعرابي يعنى نجدة. فلقد قطع فما

أخطأ يقطع الرجل ويدع عاقبها

ام رزین کا بیان ہے کہ میں نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”کیا تمہارے ان امراء کو اس طرح کاٹنا نہیں آتا جس طرح اس دیہاتی نے کاٹا ہے آپ کی مراد نجدہ (نانی

دیہاتی) سے تھی، اس نے کاٹا ہے ورکاٹنے میں ذرا برابر بھی غلطی نہیں کی ہے پاؤں اس طرح کاٹا ہے کہ ایڑی بالکل

سلا مت رہے۔“

(۳۷۱) قال: وحدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار وعن عكرمة ان عمر بن الخطاب رضی اللہ

عنه قطع اليد من المفصل. و قطع أعلى القدم وأشار عمر الى شطرها

عکرمہ سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہاتھ کو کاٹنے کے جوڑ سے اور پاؤں کے صرف آگے کے حصہ کو کاٹا تھا اور عمر

نے پاؤں کے آدھے کی طرف اشارہ کیا تھا۔“

(۳۰۲) قال: وحدثنا عبد الملك يعني ابن ابى سليمان عن سلمة بن كهيل عن حجية بن عدي ان عديا رضى الله عنه كان يقطع ايدى اللصوص ويحسمهم.
حجیه بن عدی سے روایت ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چوروں کا ہاتھ کاٹتے اور اس کے بعد داغ کر زخم نہ کر دیتے۔“

چوری کی وہ مقدار جس پر سزا واجب ہوتی ہے:

وقد اختلف فقهاؤنا فيما يجب فيه القطع، فقال بعضهم: لا قصح الا فيما تبلغ قيمته عشرة دراهم فصاعدا. وقال آخرون: يجب القطع فيما يبلغ قيمته خمسة فصاعدا. وقال بعض اهل الحجاز: ثلاثة دراهم. فكان احسن ما رأينا في ذلك، والله اعلم. عشرة دراهم فصاعدا لما جاء في ذلك من الآثار عن اصحاب محمد ﷺ

ہمارے فقہاء کے درمیان اس میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے کہ کاٹنے کی سزا کم از کم کتنی مقدار کی چوری میں واجب ہوتی ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ صرف اس صورت میں کاٹنے جائیں گے جب چوری کئے جانے والے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو۔ دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ چوری کئے ہوئے مال کی قیمت پانچ درہم یا اس سے زیادہ ہونے کا اثر واجب ہو جاتا ہے، حجاز کے بعض حضرات نے تین درہم کی حد مقرر کی ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (رضی اللہ عنہم) سے مروی متعدد آثار کی روشنی میں ہمارے نزدیک بہتر رہا ہے یہ ہے کہ کاٹنے کی سزا اسی وقت دے جائے گی جب چوری کئے ہوئے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو، واللہ اعلم۔

(۳۰۳) حدثني هشام بن عروة عن ابيه قال: كان السارق على عهد رسول الله ﷺ يقطع في ثمن المجن، وكان للمجن يومئذ ثمن. ولم يكن يقطع في الشيء التافه
ہشام بن عروہ کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ڈھال کی قیمت کا مال چرانے پر سزا (کاٹا ہاتھ یا پاؤں) کاٹا جاتا تھا، اس زمانہ میں ڈھال ایک قیمتی چیز تھی، بہت معمولی چیزوں کی چوری پر نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

(۳۰۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۹۸۔

(۳۰۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۰۶۔

(۳۰۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۰۔

(۳۴۴) قال: وحدثني محمد بن سحاق قال: حدثنا ايوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال: لا تقطع يد السارق شدون ثمن المحجن. و ثمن المحجن عشرة دراهم. (سید) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”ڈھال کی قیمت سے کمال کی چیز پر چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور ڈھال کی قیمت دس درہم ہے۔“

(۳۴۵) قال: وحدثنا المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود قال: لا يقطع الا في دينار او عشر دراهم.

(سید) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

”ایک دینار یا دس درہم سے کم (دس کی چوری) پر نہیں کاٹا جائے گا۔“

وقد بلغنا نحو من ذلك عن عبد رضى الله عنه.

تقریباً یہی بات ہمیں (سید) علی بن رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

(۳۴۶) قال وحدثني هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة رضى الله عنها قالت: لم يكن يقطع

على عهد رسول الله ﷺ في الشيء - التافه.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں معمولی چیزوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

مشتبہ گواہوں کا حکم:

قال ابو يوسف: واذا شهد أربعة من الشهود على رجل بالزنا وقتلوا وقتل متقادما ولم

يمنعهم عن اداء الشهادة بعد هم عن الامام لم تقبل شهادتهم ودر نعنہ الحد في ذلك

جب چار گواہ کسی آدمی کے خلاف ارتکاب زنا کی گواہی دیں لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت طویل

عرصہ گزر چکا ہو اور افراد باوجود اہم (کی جائے عدالت) سے دور دراز علاقہ میں رہنے کے گواہی دینے آئے ہوں تو ان کی

گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور اس صورت میں مزم پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔

وكذا ان شهدوا على رجل بسرقه تساوي عشرة دراهم او اكثر وقتلوا وقتل متقادما در عنه

(۳۴۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۰۴۔

(۳۴۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۰۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۸۹۵۰۔

(۳۴۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۳۔

اسی طرح اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف دس درہم یا زیادہ مالیت کی چیز چرانے کی گواہی دی لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت عرصہ گزر چکا ہو تو اس صورت میں بھی طرم پر حد جاری نہیں کی جائے گی لیکن وہ چوری کئے جانے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار پائے گا۔

اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف کسی مسلمان پر زنا کی تہمت لگانے کے لئے حلیہ میں گواہی دی ہو، اور ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر کافی عرصہ گزر چکا ہو، لیکن وہ آدمی جس پر تہمت لگائی گئی ہے۔ حاضر ہو کر اپنے حق کا مطالبہ کرے تو قذف کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، اور جرم کا قدیم ہونا اسے ساقط نہ کر سکتا ہے۔

کیونکہ اس کا شمار حقوق الناس میں ہے، یہی نوعیتِ عہد اُگائے جانے والے ذلیل قساص زخموں اور غیر ارادی صورت پر لگ جانے والے موجب تاوان زخموں کی بھی ہے۔

قال ابو يوسف: لو قذف رجل رجلا بالبصرة وآخر بمدينة السلا، وأمر بالكوفة، ثم ضرب
الحمل بعضهم كان ذلك الحمل منهم كلهم. وكذلك لو سرق غير مرة مطع مرة واحدة السرقات
كلها.

اگر کوئی آدمی متعدد افراد پرزے کی تہمت لگائے جو (مثلاً) بصرہ، مدینہ السلاطین، اور وفہ میں ہوں اور اس کو کسی ایک آدمی پر تہمت لگائے کی سزا میں کوڑے لگائے جائیں تو یہی ایک سزا ان سب افراد پر تہمت کیلئے کافی ہوگی، اسی طرح اگر مجھ نے بی بار چوری کی ہو تو ان تمام چوریوں کی سزا میں اس کا ایک ہی بار تہمت کا ناجائز ہے۔

(۲۰۰) قال حدثنا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراهیم وحدثنا مغیرۃ عن ابراهیم قال: اذا سرق مرارا فنامیدہ واحدۃ واذا شرب الخمر مرارا فانما علیہ حدو حد ابراهیم نے کہے کہ:

”اگر چور نے کئی بار چوری کی ہو تو جی اس کا ہاتھ (جو کاٹا جاسکتا ہے) ایک ہی ہے، اگر مجرم نے کئی بار شراب پی ہو یا کئی بار زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر صرف ایک بار حد جاری کی جائے گی۔“

اقرار جرم:

قال ابو يوسف: ومن امر بد رقة يجب في مثلها القطع. فان اصحابنا اختلفوا في ذلك قال بعضهم: يقطع باقراره مرة. قال بعضهم: لا يقطع حتى يقر مرتين فكان احسن ما رأينا في ذلك ان لا يقطع حتى يقر مرتين، مجلسين.

اگر کوئی آدمی اتنے مال کی چوری، اقرار کرے جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے تو اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے بعض نے کہا ہے: ایک ہی بار اقرار کر لینے پر اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا، اور بعض نے کہا ہے کہ: جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ہمارے نزدیک اس مسئلہ میں سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ جب تک وہ آدمی دو مختلف مجلسوں میں دوبار اقرار نہ کر لے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

هكذا جاء الاثر عن علي بن طالب رضي الله عنه. وكذلك الاقرار بشراب الخمر اذا كان ريحها يوجد منه. فهو مثل ذلك لا يضرب حتى يقر مرتين. فأما الاقرار بالقذف فانه يضرب اذا اقر مرة واحدة. وكذلك لقصاص في حقوق الناس فيما بينهم في النفس وما دونها وفي الجراحات. والاقرار بالاموال. ينفذ ذلك اجمع عليه باقراره مرة.

اس مفہوم کا ایک اثر (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے بھی مروی ہے۔ انور کی شراب پینے کے اقرار کا بھی یہی حال ہے اگر اس کے منہ سے شراب کی بو آرہی ہو تب بھی جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اس کو کوڑے نہیں لگائے جائیں گے، البتہ قذف کے معاملہ میں ماہر کا ایک بار اقرار کر لینا سزا دینے کیلئے کافی ہے، جملہ حقوق اناس کے بارے میں یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا، قتل یا سب سے کم تر جنایات اور زخموں کا اقرار ہو یا مالی ذمہ داریوں کا اقرار ہو، ان تمام صورتوں میں ایک بار اقرار کر لینے سے وہ بارت قاتل نفوذ ہو جاتی ہے جس کا اقرار کیا گیا ہے۔

اقرار جرم سے رجوع:

ومن اقر بسرقة يجب في مثلها القطع او شرب خمر او احدى زنا فامر الامام او قطع يديه فرجع عن الاقرار قبل ان يفعل ذلك به درء عنه الحد. وان اقر بحق من حقوق الناس من قذف او قصاص في نفس او دونها او مال ثم رجع عن ذلك نفذ عليه الحكم فيما كان اقرب له ولم يبطل شيء من ذلك عنه برجوعه

حد جاری کرنے کے قابل چوری یا شراب پینے یا زنا کا اقرار کرنے والا اگر اسے حد جاری کرنے کا حکم دینے کے بعد اور مثلاً سزا پانے سے پہلے اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو اس پر حد جاری نہیں جائے گی، لیکن جو آدمی حقوق الناس میں سے کسی حق مثلاً جان لینے یا اس سے کم تر جنایت کا، قذف کا، یا کسی مالی ذمہ دار کا اقرار کر لے اور پھر (سزا پانے سے پہلے) اس سے رجوع کر لے تو اس پر اس کے اقرار کے بموجب حکم عمل نافذ کیا جائے گا اور اس رجوع سے اس حکم میں کوئی فرق نہیں واقع ہوگا۔

(۳۰۸) قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن بیہ قال: كنت قاعدا عند علی رضی اللہ عنہ. انجاء رجل فقال: یا امیر المؤمنین انی قد سرق. فانتہرہ ثم عاد الثانیة فقال: انی قد سقت. فقال علی رضی اللہ عنہ قد شهدت بنی زینک شهادة تامة. قال: فأمر به فقطعت یدہ. قال: وانار ایتها معلقة فی عنقه. قاسم بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں ایک دفعہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی نے کریمہا: امیر المؤمنین! میں نے چوری کی ہے، آپ نے اسے جھڑک دیا، پھر وہ دوبارہ آیا اور اس نے کہا: میں نے چوری کی ہے، تو (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا کہ: اب تو نے اپنے خلاف مکمل گواہی دی ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر آپ نے حکم دیا اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا (راوی) کہتا ہے کہ میں نے اس کے کٹے ہوئے ہاتھ کو اس کی گردن پر لٹکا دیا۔“

(۳۰۹) قال: وحدثنا الحجاج عن الحسن بن سعد عن عبد اللہ بن شاذان ان امرأة رفعت الی عمر رضی اللہ عنہ وقد اقترت بالزنا اربع مرات فقال لها عمر: انی قد سمعت حدنقم علیک الحد عبد اللہ بن شاذان سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک عورت لائی گئی جو چار بار زنا کا اقرار چکی تھی۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: اگر تو رجوع کر لے تو ہم تجھ پر حد جاری نہیں کریں گے۔“

(۳۱۰) قال وحدثنا ابن جریج قال اخبرنی اسماعیل عن ابن شاذان قال: من اعترف مرارا کثیرة بسرقة او حد ثم انکر لم یجب علیہ شیء. قال ابو یوسف: وقد بلغنا عن الشعبي مثل ذلك. ابن شہاب نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی چوری یا کسی کا مال حدیم کا متعدد بار اقرار کر کے پھر اس سے انکار کر دے اس پر کوئی سزا واجب نہیں ہوگی۔“

(امام) شعبی سے بھی ہمیں ایسی کئی بات پہنچی ہے۔

غلام کا اقرار جرم:

قال ابو يوسف: واذا اقر العبد وهو غير مأذون له في التجارة او محجور عليه بقتل رجل عمدا او قذف او سرقة يجب عليه القطع او بربا فاقراة ذلك جائز عليه. لان ذلك يلزمه في نفسه والقذف والسرقه والزنا يبد منه في بدنه. فليس بمتهم في هذا الامر
کوئی ایسا غلام جس کو تجارتی معاملات کی اجازت نہ ہو یا جس کے جملہ تصرفات پر پابندی لاگو ہو، اگر کسی شخص کو عداوت قتل کرنے، یا زنا کی تہمت لگانے، یا مردہ مال کی چوری کرنے، یا زنا کے ارتکاب کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اس اقرار کے نتائج اس کی اپنی ذات پر مرتب ہوتے ہیں، قذف، چوری، اور زنا کے عواقب اس کے اپنے بدن پر مرتب ہوں گے لہذا ان امور کے مسئلہ میں اس کے اقرار کو مشتبہ نہیں سمجھا جائے گا۔

انما يتهم في الاموال وفي الجاية التي لا قصاص فيها لان هذا لو صدقه السيد يقال لسيد
ادفعه او افده واقض عنه دينه. او يباع في ذلك ولا يصدق العبد اذا اقر بقتل خطأ ولا
بجراحة فيما دون النفس ولا بغصب ولا بدین. وان كان مأذون له في التجارة يجوز اقراره
بالدين وغصب الاموال

اس کے اقرار کو اس کے حال میں مشتبہ سمجھا جائے گا جب وہ مالی ذمہ داریوں یا کسی ایسی جنایت کا اقرار کرے جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگو ہوتا ہے) اس (تفریق) کی وجہ یہ ہے کہ ایسے اقرار کی صورت میں اگر اس غلام کا مالک اس کے بیان کی تصدیق کر دے تو اس سے یہ کہا جائے گا کہ اس غلام کو حوالہ کر دو، یا اسے فدیہ دے کر چھڑاؤ، یا اس پر جو قرض (اس اقرار کے نتیجہ میں لاگو ہو گیا ہے اسے اس کی طرف سے ادا کرو، بصورت دیگر اس قرض کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو فروخت کر دیا جائے گا، نام اُنتل خطا یا قتل سے کم تر زخم لگانے، غصب کرنے یا قرض دار ہونے کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر اس غلام کو تجارتی معاملات انجام دینے کی اجازت ہو تو قرض اور غصب مال کے سلسلہ میں اس کا اقرار قابل تسلیم ہوگا

و لو لم یکن اقر بشیء من ذلك. وقامت علیه البينة بقتل خط و بمرأحة فیما دون النفس.
فانه یقال لمولاہ: ادفعه بذلك او افده بالدية او بأرش الجرح. و کذلک لو شهد عدیه بغصب
مال قیل لمولاہ: افده او بعه فیہ. والامة فیما وصفنا مثل العبد. البتة تب مثل العبد ایضاً.
اگر غلام نے خود اقرار نہ کیا ہو بلکہ گواہی کے ذریعہ اس کے خلاف قتل خط یا قتل سے کم تر زخم لگانے کا الزام ثابت
ہو جائے تو اس کے مالک سے کہا جائے گا کہ یا تو اس غلام کو اس جرم کے عوض حوالہ دے، یا دیت یا زخم کا تاوان ادا کر کے
اسے چھڑا لو، اسی طرح اگر گواہی کے ذریعہ یہ ثابت ہو جائے کہ اس نے کسی کا مال غصب کر لیا ہے تو اس کے مالک سے کہا
جائے گا کہ مطلوبہ مال ادا کر کے اسے چھڑاؤ ورنہ اس کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو وخت کر دو، ان تمام حالتوں میں لونڈی
اور مکاتب غلام پر بھی وہی احکام منطبق ہوں گے جو غلام کیلئے ہیں۔

(۳۸۱) حدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: حد المکاتب حد المولک ما بقى عليه شيء من
کتابه

ابراہیم نے کہا ہے:۔

”جب تک کہ مکاتب کے ذمہ طے شدہ رقم کا کوئی حصہ باقی ہو اس کیلئے بھی وہ حدیں ہیں جو غلام کیلئے ہیں۔“

(۳۸۲) قال ابو یوسف: حدثنا ابو حنیفة رضی اللہ عنہ عن حماد بن ابراهیم قال: یجوز اقرار

العبد فیما اقر به من حد یقام علیه وما اقر به مما تذهب فیہ رقبته فلا یجوز فی ذلك اقراره.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:۔

”غلام کا ہر وہ اقرار قبل تسلیم ہے جس کے نتیجہ میں اس کی ذات پر کوئی حد نہ لگے، لیکن وہ اقرار ناقابل

تسلیم ہیں جن کے نتیجہ میں (مالک کے ہاتھ سے) اس کی ملکیت جاتی ہے۔“



(ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں)

قال ابو یوسف: ولا یقطع احد فی سرقة من ابیه ولا امه ولا من ابنه ولا من اخیه ولا من اخته

ولا من زوجته ولا من ذوی رحم محرر منه۔

ولا تقطع المرأة فی السرقة من مال زوجها

ولا یقطع العبد فی السرقة من مال سیدہ

ولا السید من مال عبد۔

ولا البکاتب من مال سیدہ

ولا سیدہ من مالہ۔

ولا من سرق من الغنم۔

ولا من سرق من الخمس

ولا السارق من الحمام

ولا من الخانوت المفتوح للبیع المأذون فیہ۔

ولا من الخان اذا دخله

ولا الشریک فی سرقة من شریک من متاع الشرکة

ولا یقطع من سرق و دینار عند او عاریة اور ہنار۔

کسی شخص کو اپنے باپ، ماں، بیٹ، بہن، بھائی، بیوی، یا کسی بھی خونی قرابت رکھنے والے رشتہ دار کا مال چرانے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس طرح درج ذیل صورتوں میں بھی ہاتھ نہیں کاٹ جائے گا۔

☆ بیوی نے اپنے شوہر کا مال چرایا ہو۔

☆ غلام نے اپنے آقا کا مال چرایا ہو۔

☆ مکاتب غلام نے اپنے آقا کا مال چرایا ہو۔

☆ آقا نے اپنے مکاتب غلام کا مال چرایا ہو۔

- ☆ کسی شخص نے فتنے کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے خمس کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے حماس میں چوری کی ہو۔
- ☆ کسی شخص نے کسی ایسی دکان میں چوری کی ہو جس میں وہ خود مقیم ہو۔
- ☆ کسی حصہ دار نے مشترکہ میں سے اپنے شریک کا حصہ چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے اپنے پاس امانت، عاریۃ، یا بطور رہن رکھے ہوئے مال میں سے چوری کی ہو۔

کفن چور کی سزا:

وأما النباش فقد اختلف فيه بين الفقهاء، فمنهم من رأى قطعه، ومنهم من قال: لا اقطعه لانه ليس في موضع حرز، فكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم. ن يقطع.

قبر کھود کر کفن چرانے والے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ: چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور بعض نے یہ کہا ہے کہ: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ اس کی کیا جانے والا مال محفوظ جگہ پر نہیں تھا۔ ہمارے نزدیک بہترین رائے یہ ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، واللہ اعلم۔

جیب کترے کی سزا:

وكذلك الطرار اذا اخذ وقد طر من الكم عشرة دراهم قطعت يديه، فان كان الذي طره اقل من عشرة دراهم لم يقطع، وعوقب وحبس حتى يحدث توبة.

اسی طرح جیب کترے نے اگر جیب سے دس درہم یا زیادہ نکالا ہو تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اگر جیب سے نکالا ہوا مال دس درہم سے کم ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا بلکہ کچھ سزا دے دی جائے گی اور اس وقت کیلئے قید میں ڈالا جائے گا جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے۔

انٹھائی گیروں اور اچکوں کی سزا:

فأما القفاف والمختلس فعليهما الأدب والحبس حتى يحدثا توبة.

اچکے، انٹھائی گیروں اور دھراف جو ہاتھوں کی صفائی سے کام لے کر۔ ن چرتے ہیں تادیب اور قید کی سزا پائیں گے اور اسی وقت ہی رہا کئے جائیں گے جب توبہ کر لیں۔

وأما الفشاش الذي يفتش ابواب دور الناس او باب الحانوت ويخرج بالمتاع من البيت او الدار فيوجد المتاع معه، فعليه القطع اذا خرج بالمتاع وكذلك المرأة تدخل منزل قوم

منہم ثوبا او ما اشبهہ قیستہ۔ شرة در اہم فاذا خرجت بہ من باب الدار فعلیہا القطع دروازوں پر تاک رہنے والے جو درگھروں یا دوکانوں کے اندر سے سامان اڑالے جاتے ہیں وہ اگر سامان لے کر باہر نکل آنے کے بعد سامان سمیت بڑے جائیں تو ان کو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی، اسی طرح جو عورتیں لوگوں کے گھروں میں جا کر کپڑے وغیرہ کی قسم کارمان اٹھالاتی ہیں ان کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ یہ سامان کم از کم دس درہم کا ہو اور وہ اسے لے کر گھر سے باہر چلی ہو۔

والسارق من الفسطاط الذی یؤذن فیہ یقطع۔ وكذلك الذی یشتق الجوالق ویسرق منه یقطع۔ وكذلك الذی ینقب البیت ویدخل یدہ فیسرق منه ولا یدخلہ بنفسہ یقطع۔ جس خیمہ میں اندر آنے کی عام اجازت نہ ہو اس میں سے چوری کرنے والے کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی، دبیز بوریوں اور تھیلوں کو پھڑک کر سامان چرانے والے کیسے اور اسی طرح گھر میں نقب لگا کر خود اس میں داخل ہوئے بغیر ہاتھ ڈال کر سامان نکال لینے والے کیسے، ہاتھ کاٹنے کی سزا ہے۔

وقال بعض فقہائنا فی الدار اذا طر من صرۃ فی کم الرجل عشرۃ در اہم فصاعدان کانت الصرۃ مشدودۃ الی داخل السکہ قطع وان کانت خارجۃ من السکہ لم یقطع جیب کترے کے بارے میں ہمارے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ جس جیب کترے نے کسی آدمی کی آستین میں رکھی ہوئی تھیلی میں سے دس درہم یا زائد مال ہو ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی صورت میں دی جائے گی جب تھیلی آستین کے اندر بندھی ہو، اگر تھیلی آستین سے باہر نکلی ہو تو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔

نقب لگانے والے کی سزا:

ومن وجد قد نقب دارا ومانو۔ ودخل فجمع البتاع ولم یخرجہ حتی ادرك فلیس علیہ قطع۔ ویوجع عقوبۃ ویحبس حتی یجد توبۃ۔ جو چور اس حال میں پکڑا جائے کہ وہ کسی گھر یا دوکان میں نقب لگا کر اندر آ گیا ہو اور باہر لانے کیسے سامان کو اکٹھا کر لیا ہو لیکن ابھی اسے لے کر باہر نہ نکلا ہو، اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اسے سخت تعزیری سزا دی جائے گی اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک وہ توبہ نہ کرے۔

(۳۸۲) قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن حصین عن الشعبي عن الحارث عن علی بن ابی

طالب رضی اللہ عنہ انہ اتی برج قد نقب واخذ علی ذلک الحال فلم یقطعه

حارث نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:
 ”آپ رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک ایسا شخص پیش کیا گیا جو نقب لگا کر اندر گھس گیا، غا اور وہیں پکڑ لیا گیا، آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۲۸۴) قال: وحدثنا عاصم عن الشعبي قال: ليس عليه قطع حتى يذبح له من البيت.
 شعبی نے کہا ہے کہ:

”ایسے آدمی کو ہاتھ کاٹنے کی سزا اس صورت میں دی جائے گی جب وہ سامان لے کر ہرست باہر نکل آیا ہو۔“

بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا:

(۲۸۵) قال: وحدثنا المسعودی عن القاسم ان رجلا سرق من بيت المال فكتب فيه سعد الى عمر فكتب عمر ليس عليه قطع.
 قاسم سے روایت ہے کہ:

”ایک آدمی نے بیت المال سے چوری کی تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو خط لکھ کر اس کے سلسلہ میں دریافت کیا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو جواباً لکھ کہ: اس پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں ہے۔“

مال غنیمت کی چوری کرنے والے کی سزا:

(۲۸۶) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال: اذا سرق من الغنيمة وله فيها شيء لم يقطع وان سرق منها وليس له فيها شيء قطع.
 حسن نے کہا ہے کہ:

”جب کوئی آدمی مال غنیمت میں سے چوری کرے اور وہ خود بھی اس مال میں سے کسی حصہ کا مستحق ہو تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا البتہ اگر اس میں اس کا کوئی حصہ نہ ہو تو چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔“

مال فتنے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کرنے والے کی سزا:

(۲۸۷) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب في رجل يوطأ الحارية من

(۳۸۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۹۔

(۳۸۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۳۔

(۳۸۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۲۔

آقا کے مال کی چوری کرنے والے مسز:

کفن چور کا حکم:

(٢٩١) قال: وحدثنا الحجاج عن الحكم عن عتبة عن ابراهيم النخعي قال: يقطع سارق

(۳۹۱) مصنف این باب شیعہ: ۱۵، ۲۸

امواتنا کما لو سرق من احيائنا۔

ابراہیمؒ بھی نے کہا ہے کہ:

”ہمارے مردوں کے یہاں چوری کرنے والے ایسا ہی ہے جیسے کہ اس نے ہمارے زندہ افراد کے یہاں چوری کی ہو۔“

قال الحجاج: وسألت عطاء عن النباش فقال يقطع۔

حجاج نے کہا ہے کہ میں نے عطاء (رحمہ اللہ) سے کفن جوڑ کے بارے میں پچھا تو انہوں نے کہا کہ: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

خیانت کرنے والے کی سزا:

(۳۹۲) قال: وحدثنا ابن جريج عن ابى الزبير عن جابر قال: ليس من المختلس ولا على

المستلب ولا على الخائن قطع

جابر نے کہا ہے کہ:

”اچھے، اٹھائی کیرے اور خیانت کرنے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب نہیں ہے)۔“

(۳۹۳) قال: وحدثنا اشعث عن الزبير عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ليس في الغلول قطع۔

جابر نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”خیانت کرنے والے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): وليس في الغلول قطع على ما جاء به الا... وقد روى عن رسول الله

ﷺ انه قال: من وجد تموة قد غل فحرقوا متاعه. وقد روى عن ابى بكر وعمر رضي الله عنهما

انهما كانا يعاقبان في الغلول عقوبة موجعة والذى ادركت عليه ففها، انا انهم كانوا يرون ان

يعاقب فيوجع عقوبة ويؤخذ ما يوجد عنده۔

خیانت کے سلسلہ میں مروی اثر کی بناء پر خیانت میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے بھی یہی

روایت کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: جسے تم نے خیانت کا مرتکب پایا ہو۔ اس کا۔ اس سامان جلادو، نیز (سیدنا) ابو

بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) سے بھی روایت کیا گیا ہے کہ یہ دونوں حضرات خیانت کے رم میں سخت سزا دیتے تھے۔ اور میں

نے اپنے فقہاء کو جس مسلک پر پایا ہے، وہ بھی یہی ہے کہ خیانت کے مجرم کو سخت سزا دی جائے اور اس کے پاس سے (خیانت کیا ہوا) جو مال برآمد ہو وہ لے لیا جائے۔

جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی:

قال ابو یوسف (یعقوب بن براہیم رحمہ اللہ تعالیٰ): ولا قطع علی سارق الخمر والخنازیر والمعاذف کلھا، ولا فی النبیذ، ولا فی شیء من الطیر ولا الصيد، ولا فی شیء من الوحش، ولا فی النوی والتراب والجص والنورة والماء۔
شراب، سور، آلات غنا چوری پر، نہ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں دی جائے گی۔ اسی طرح نبیذ، پرندہ، شکار، جنگلی جانور، کھجور کی گٹھلی، مٹی، کنکر، چونا، ورنہ چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔

وقد کان ابو حنیفة رحمہ اللہ قول: لا قطع فی طعام یؤکل، یعنی الخبز ولا فی فاکھة رطبة، ولا فی الحطب ولا فی الخشب، ولا فی الحجارة کلھا، الجص والنورة والزرنیخ والفخار والطين والغرة والقدور والكحل والجاج، ولا فی السمک المالح ومنه الطری، ولا فی شیء من البقول والریاحین ولا فی الانوار، ولا فی التین ولا فی التختج، ولا فی المصحف ولا فی الصحف التي فیھا شعر، فأما القت، والخل، کان یری فیھما القطع (امام السنن) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ: اشیاء خوراک مثلاً روٹی کی چوری پر، اور تازہ پھل، ایندھن، گھس اور مختلف قسم کے پتھروں، کنکر، دونا، ہڑتال، ٹھیکری، مٹی، گیرہ، مٹی کی ہانڈیوں، سرمہ اور شیشہ کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، مچھلی خواہ تازہ دیا، لگا کر محفوظ کر لی گئی ہو، ہر طرح کی ترکاری، پھول، کلیاں، بھوسہ، لکڑی کے تختے، قرآن کریم کی جلدیں، اشعار کے دعوے، ان اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ قت اور سرکہ کی چوری پر ان کے نزدیک قطع ید کی سزا واجب ہے۔

جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے:

قال ابو یوسف: ومن سرق عصفاً او اھلیجاً او شیئاً من الاودیة الیابسة او شیئاً من الحنطة او من الشعیر او من السقیق او من الحبوب او من الفاکھة الیابسة او شیئاً من الجوھر او اللؤلؤ او شیئاً من الازھان او الطیب مثل العود والمسک والعنبر وما اشبهھ من الطیب، وكانت قیمة ما سرق من ذلك عشرة دراهم فصاعداً، فعليه القطع، هذا احسن ما

سمعنا في ذلك والله اعلم

مندرجہ ذیل اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹا جائے گا بشرطیکہ ان کی اتنی مقدار چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، محض، اشیاء یا کوئی خشک دوا (جڑی بوٹی وغیرہ)، جو، گہو، آنا، دیگر اجات، خشک میوہ جات، موتی اور جواہرات، تیل اور خوشبودار اشیاء مثلاً عود، مسک، عنبر، وغیرہ۔ اس سلسلہ میں ہمیں : آراء معلوم ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے، واللہ اعلم۔

وليس على سارق الثمار من رؤوس النخل قطع. وان سرق منذ بعد ما احرز في الجرين والبيوت قطع اذا بلغت قيمته عشرة دراهم فصاعدا. ولا قطع على سارق شيء من الحيوان

من مراعيها. وان سرقها من موضع قد احرز فيه قطع
درختوں پر سے پھل چرانے والے کیلئے ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر پھول، کھلیوں یا گھروں میں محفوظ کر لینے کے بعد چوری کی گئی ہو تو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ چرائے ہوئے پھلوں کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، اسی طرح چراگا ہوں سے مویشی چرانے والے کیلئے بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، تاہم اگر مویشی کسی ایسی جگہ سے چرائے گئے ہوں جہاں ان کو بند کر کے محفوظ کر دیا جاتا ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ولا قطع على من سرق شيئا من القنا والساج والخشب الا ان يسرقه وقد جعل آنية او ابوابا.

فانه ان سرق شيئا من ذلك يساوي عشرة دراهم قطع. ولا قطع على من سرق شيئا من

الاصنام خشبا كان او ذهباً او فضة. هذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

بانس یا سال کی لکڑی یا عام لکڑی کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر کسی سے دروازے یا برتن وغیرہ بنا لئے گئے ہوں اور ان میں سے کوئی ایسی چیز چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا زیادہ ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ بتوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا خواہ یہ بت لکڑی کے ہوں یا سونے یا چاندی کے۔ ان مسئلوں میں جو ہم نے آراء سنی ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے۔

(۳۹۳) قال ابو يوسف: حدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حسان عن رافع بن خديج

قال: قال رسول الله ﷺ لا قطع في ثمر ولا في كثر.

رافع بن خديج (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”پھل یا کھجور کے کچھ چرانے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

(۳۹۵) قال: وحدثنا اشدث من الحسن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى برجل قد سرق طعاما فلم يقطعه

حسن سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آیا گیا جس نے کھانا چیرا یا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۹۶) وقال: وحدثنا ا. مجاح بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: ليس في

شيء من الحيوان قطع حتى يروى المراح. ولا في شيء من الثمار قطع حتى تأوى الجرين
عمرو بن شعيب کے دادا۔ کہا ہے کہ:

”جانوروں کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب انہیں ان کے بارے سے چرایا گیا ہو، اور
پھوس کی چوری پر بھی قطع کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب وہ کھیاں میں محفوظ کر لئے گئے ہوں۔“

(۳۹۷) قال ابو يوسف: وقد يغنائحو من ذلك عن ابن عمر.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے بھی تقریباً یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(۳۹۸) قال: وسمعت ا. حذغرة رحمه الله يقول سمعت حمادا يقول: قال ابراهيم: كان علي بن

ابن طالب رضى الله عنه لا يصع في شيء من الطير.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) پرندوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹتے تھے۔“

(۳۹۹) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): وكان ابن ابی ليلى لا يري القطع على من سرق من

استار الكعبة وهو قولى

ابن ابی ليلى (رحمه الله) نے یہ بھی کہہ رکھا ہے کہ پردوں میں سے کوئی حصہ چرانے والے کو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں

دی جائے گی، میرا قول بھی یہی ہے۔

قطع کی مختلف صورتیں:

قال ابو يوسف: واذا سرق الرجل وهو اشل اليد اليمنى قطعت يمينه الشلاء. فاذا كانت

(۳۹۵) مصنف عبدالرزاق: ۹۱۵، ۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۸۷۔

(۳۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۸۲۔

(۳۹۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۹۷۔

الشلاء هي اليسرى لم تقطع اليمنى من قبل ان يده اليمنى ان اقطعت ترك بغير يد. فلا ينبغي ان يقطع. وكذلك اذا كانت الرجل اليمنى شلاء لم تقطع يده اليمنى. لنلا يكون من شق واحد ليس له يد ولا رجل

اگر کسی شخص نے چوری کی ہو اور اس کا داہن ہاتھ مفلوج ہو تو اس کا یہی مفلوج ہاتھ کاٹ دیا جائے گا، اگر چور کا بائیں ہاتھ مفلوج ہو (اور داہن ٹھیک ہو) تو میری رائے میں اس کا داہن ہاتھ نہیں کاٹنا چاہیے۔ یہ اگر اسے کاٹ دیا گیا تو وہ آدمی عملاً بغیر ہاتھ کے رہ جائے گا لہذا اس کا ہاتھ کاٹنا مناسب نہیں، اسی طرح اگر چور کا داہن پاؤں مفلوج ہو تو بھی اس کا داہن ہاتھ کاٹنا چاہیے تاکہ ایسا نہ ہو کہ اس کے جسم کا ایک پہلو بغیر ہاتھ پاؤں کے رہ جائے۔

فان كانت الرجل اليمنى صحيحة والرجل اليسرى شلاء قطعت يده اليمنى من قبل ان الشلل في الشق الآخر
اگر اس کا داہن پاؤں صحیح سالم ہو تو اور بائیں پاؤں مفلوج ہو تو اس کا داہن ہاتھ کاٹ دیا جائے گا کیونکہ فاق کا اثر بدن کے دوسرے جانب میں ہے۔

فان عاد فسرق قطعت رجله اليسرى الشلاء فان عاد فسرق لم يقطع. ولكن يجبس عن المسلمين ويوجع عقوبة الى ان يحدث توبة. هكذا بلغنا عن ابي بكر. عمر رضي الله عنهما
ایسا چور اگر دوبارہ چوری کرے تو اس کا بائیں پاؤں جو مفلوج ہے کاٹ دیا جائے گا، اگر وہ اس کے بعد تیسری بار چوری کا ارتکاب کرے تو اس کا کوئی عضو نہ کاٹا جائے گا بلکہ اسے سارے مسلمانوں سے شیعہ و قید میں بند کر دیا جائے گا اور سخت سزا دی جائے گی یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے، (سیدنا) ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما)۔ یہ بھی یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(۴۰۰) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمر بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال: كان علي رضي الله تعالى عنه يقول في السارق: تقطع يده. فان عاد قطعت رجله. فان عاد استودع السجن.

عبد اللہ بن سلمہ نے کہا ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چور کے بارے میں فرماتے تھے: "کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اگر وہ دوبارہ چوری کرے اس کا پاؤں کاٹا جائے گا، اس کے بعد اگر وہ چوری کرے تو اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔"

(۴۰۱) قال: وحدثنا الحجاج عن سمك عن حدثه ان عمر رضي الله عنه استشار في السارق

فأجوا على انه ان سرق قد عت يداه فان عاد قطعت رجه فان عاد استودع السجن (مذکورہ بال سند کے ساتھ مروی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے چور کی سزا کے بارے میں مشورہ کیا تو تولوگ اس بات پر متفق ہو گئے کہ اگر چور چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، دوبارہ چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹا جائے گا اس کے بعد پھر چوری کرے تو اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔“

(۴۰۱) قال: وحدثنا الجراح بن عمرو بن دينار ان نجدة كتب الى عبدالله بن عباس يسأله عن

السارق. فكتب بمثل قول علي رضي الله عنه.

نجاح بن عمرو نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”نجدة نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو خط لکھ کر ان سے چور (کی سزا) کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے ان کو وہی بات لکھ کر بھیجی (اوپر) علی (رضی اللہ عنہ) سے مری ہے۔“

وقد بلغنا ان ابا بكر رضي الله عنه فعل مثل ذلك بسارق.

اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چور کے ساتھ ایسی ہی کیا تھی۔

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): ولو سرق سرقة يجب في مثلها القطع ولم يقطع حتى قطعت

يده اليمنى في قتال او فساد او غير ذلك لم تقطع رجليه اليسرى. ولكن يوجع عقوبة

ويضمن السرقة ويستودع السجن حتى يتوب.

اگر کسی چور نے ایسی چوری ارتکاب کیا ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے لیکن قبل اس کے کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے، جنگ، یا کسی اور سلسلہ میں اس کا دایاں ہاتھ کٹ جائے تو چوری کی سزا میں اس کا بائیں پاؤں نہیں کاٹا جائے گا بلکہ اسے سخت سزا دی جائے گی، پاری نئے جانے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار دیا جائے گا، اور اس وقت تک کیلئے قید خانہ میں بند کر دیا جائے گا جب تک کہ اسے نہ کرے۔

تابالغ مجرم کی سزا:

قال ابو يوسف: ولا يقا الحدم على غلام لم يبلغ الحلم فان شك فيه فلا يقام حد حتى يبلغ

خمس عشرة سنة. وقد قالوا اكثر من ذلك. وكذلك الجارية لا يقام عليها شيء من الحدود

حتى تحيض او تبلغ خمس عشرة سنة.

(۴۰۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/ ۲۸۲۔

(۴۰۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۲۸۲۔

نابالغ لڑکے پر کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی، مجرم کے بلوغ میں شبہ ہو، اس پر اس وقت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک اس کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔ اور بعض حضرات نے اس سے زیادہ عمر تجویز کی ہے، اس طرح لڑکیوں پر بھی اس وقت تک کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک ان کو حیض نہ آئے لگے یا ان کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔

(۴۰۳) حدثنا عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال: عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال يوم احدى فاستصغرنى فردني. وكنت ابن اربع عشرة سنة وعرضني يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فأجازني

قال نافع: فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فقال: ان هذا الفرق بين الكبير والصغير. قال فكتب الى عماله من بلغ خمس عشرة سنة فامروا له في المقاتلة. ومن كان دون ذلك فامروا له في الذرية

فهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم

ہم سے عبید اللہ نے بروایت نافع بروایت ابن عمر بیان کیا ہے کہ:

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ جنگ احد کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے لڑائی پر بھیجے کیلئے میرا معائنہ کیا تو مجھے چھوٹا قرار دے کر واپس کر دیا، اس وقت میری عمر چودہ برس تھی، پھر آپ نے جنگ خندق کے موقع پر میرا معائنہ کیا جب کا میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے (لڑائی میں شرکت کی) اجازت دے دی۔

نافع نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کی خلافت کے زمانہ میں یہ حدیث ان کو سنائی تو آپ نے فرمایا کہ بڑے اور چھوٹے کے درمیان فرق (کرنے والی عمر) یہی ہے، ابوں نے کہا ہے کہ پھر آپ نے اپنے سارے عمال کو لکھ بھیجا کہ: جس کی عمر پندرہ سال ہو جائے اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو، جو جنگ کے قابل افراد کیلئے مقرر ہے اور جس کی عمر اس سے کم ہو اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو جو بچوں کیلئے ہے۔

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین مسلک یہی ہے۔

(۴۰۴) (قال ابو يوسف) حدثنا ابان عن انس ان ابا بكر رضي الله عنه اقر بغلام قد سرق ولم

يتبين احتلامه فلم يقطعه

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) - روایت ہے کہ:

” (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ - سامنے ایک لڑکا لایا گیا جس نے چوری کی تھی لیکن ابھی اس لڑکے کو احتیام نہیں ہوا تھا، تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کا۔“

(۳۰۵)۔ قال: وحدثني بعض المشيخة عن مكحول قال: اذا بلغ الغلام خمس عشرة سنة جازت شهادته ووجبت عليه الحدود. مكحول نے کہا ہے کہ:

”جب لڑکے کی عمر پندرہ سال ہو جائے تو اس گواہی قبول کی جاسکتی ہے اور اس پر حدیں واجب ہو سکتی ہیں۔“

(۳۰۶)۔ قال: وحدثنا المغيرة عن ابراهيم في الجارية تزوج فيدخ بها. ثم تصيب فاحشة قال: ليس عليها حد حتى حيض

مغیرہ نے بروایت ابراہیم ہم سے بیان کیا ہے کہ ایسی نابالغ لڑکی جس کا نکاح ہو اور اس کا شوہر اس سے خلوت صحیحہ کر چکا ہو اگر زنا کی مرتکب ہو تو اس - - - بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب تک اسے حیض نہ آئے لگے اس پر کوئی حد واجب نہیں ہوگی۔“

اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں:

قال (ابو يوسف): ومن ذنبه او توهم عليه سرقة او غير ذلك. فلا ينبغي ان يعزر بالضرب والتوعيد والتخويف. فان من اقر بسرقة او بحد او بقتل وقد فعل ذلك به فليس اقرار ذلك بشيء. ولا يحل قطع ولا حذو بما اقر به.

جس شخص پر چوری یا کسی دوسرے جرم کے ارتکاب کا شبہ ہو اسے مارنا پینا یا رانا دھمکانا نہیں چاہیے، جس شخص کے ساتھ ایسا کیا گیا ہو وہ اگر چور ہو، قتل یا کسی قابل حد جرم کا اقرار کرے تو اس کا یہ اقرار قابل لحاظ ہوگا، کسی طرح یہ جائز نہ ہوگا کہ ایسے اقرار کی بناء پر اس کا ہاتھ کاٹا جائے یا جس چیز کا اقرار کیا ہو اس کا مواخذہ کیا جائے۔

(۳۰۷)۔ حدثني الشيباني - علي بن حنظلة عن ابيه قال: قال عمر رضي الله عنه: ليس الرجل

بمأمون على نفسه اراجعه او اخفته او حسته ان يقر على نفسه. علي بن حنظلة کے والد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:

”جس شخص کو بھوکا رکھا جائے، ڈرایا جائے یا قید میں بند رکھا جائے اس۔ یعنی میں کہ اپنے خلاف کسی جرم کا اقرار کرے۔“

(۴۰۸) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري قال: اني طارق بن شهاب قال: قال ابن عمر: لا يقطع فانه انما اقر بعد ضربه اياك.

زہری نے کہا ہے کہ:

”طاہر ق کے پاس شام میں ایک آدمی لایا گیا جس کو چوری کی تہمت لگا کر پکڑا گیا تھا، انہوں نے اسے مارا تو اس نے چوری کا اقرار کر لیا، انہوں نے اسے عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے یہاں بیچ کر اس کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے یہ اقرار اس وقت کیا ہے جب انہوں نے اسے مارا۔“

محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز کا حکم:

قال: وتقدم يا امير المؤمنين الى ولائك لا يأخذون الناس بالهمم: يحبس الرجل الى الرجل اى الوالى فيقول هذا اتهمنى فى سرقة سرقت منه فيأخذونه بك وغيره. وهذا مما لا يحل العمل به.

امیر المؤمنین! آپ اپنے والیوں کو ہدایت کیجئے کہ صرف تہمت کی بناء لوگوں سے کوئی مواخذہ نہ کریں، ایک آدمی دوسرے آدمی (یعنی والی) کے پاس آکر یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص نے مجھ پر ایک چوری کی تہمت لگائی ہے جو اس کے یہاں سے کی گئی ہے، تو لوگ اس چوری کے الزام میں اس آدمی کو پکڑتے ہیں اور دوسرے آدمیوں کو بھی۔ اس طریقہ پر عمل جائز نہیں۔

ولا ينبغي ان تقبل دعوى رجل على رجل فى قتل ولا سرقة. لا ينام عليه حد الا ببينة

عادلة او باقرار من غير تهديد من الوالى له او وعيد على ما ذكرته. ولا يحل ولا يسمع ان

يحبس رجل بتهمة رجل له. كان رسول الله ﷺ لا يأخذ الناس بالسرقة.

قتل یا چوری کے سلسلہ میں کسی آدمی کے خلاف کسی شخص کا دعویٰ تسلیم کر لینا درست نہیں، اس پر کوئی حد اس وقت تک نہیں جاری کی جانی چاہیے جب تک ٹھیک گواہیاں موجود نہ ہوں یا اس نے واہ کے رانے دھمکانے کے بغیر خود ہی اس جرم کا اقرار نہ کر لیا ہو، جب کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں، یہ بات حلال نہیں، نہ کسی کوئی گنجائش ہے کہ کسی شخص کو صرف

اسلئے قید میں ڈال دیا جائے کہ دوسرے نے اس پر تہمت لگا دی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض تہمت کی بناء پر لوگوں سے مواخذہ نہیں کرتے تھے۔

ولكن ينبغي ان يجمع بين المدعى والمدعى عليه. فان كانت له بينة على ما ادعى حكم بها والا اخذ من المدعى عليه كفى و خلى عنه. فان اوضح المدعى عليه بعد ذلك شيئا والا لم يتعرض له. وكذلك كل من ادين في الحبس من المتهمين فليفعل ذلك به وبخصمه عفا عن جميع طريقته بغير مدعى او مدعى عليه كواحد جلد جلد ضرر کیا جائے، اگر مدعی اپنے دعویٰ کے حق میں گواہ پیش کر سکے تو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے ورنہ مدعی یہ سے ایک آدمی کی ضمانت لے کر اسے چھوڑ دیا جائے گا، اگر مدعی اس کے خلاف کوئی ثبوت پیش کرتا ہے (تو دوسری بات ہے) ورنہ اس شخص سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا، آج کہ جتنے آدمی کسی تہمت کے نتیجہ میں ہوں ان کے اور ان کے اوپر مقدمہ دائر کرنے والوں کے درمیان اسی طرح فیصلہ کر دینا چاہیے۔

كان يبلغ من توقي اصحاب رسول الله ﷺ الحدود في غير موضعها وما كانوا يرون من الفضل في درنهم بالشبهات ان يقولوا من اتى به سارقا سرق قل لا. وروي ان النبي ﷺ اتى برجل فقيل: هذا سارق شملة فقال: فيه الصلوة والسلام ما اخاله سارقا صحابه كرام (رضي الله عنهم). بے جا مدد جاری کرنے سے اتنا بچتے اور شبہات کی بناء پر حدود مآل دینے کو اتنا بہتر سمجھتے کہ جو آدمی چوری میں پکڑ کر ان سے لایا جاتا اس سے کہتے کہ: کیا تم نے چوری کی ہے، کہو، نہیں۔ اور روایت کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص کو لایا گیا اور کہا گیا کہ اس نے ایک شملہ چرایا ہے، آپ نے فرمایا: مجھے تو یہ چور نہیں معلوم ہوتا۔

(۴۰۹). وحدثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن خصيفة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ان رجلا سرق شملة فرفع اهل الذمة فقال: ما اخاله سارق. اس وقت محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے روایت ہے کہ: ”ایک آدمی نے ایک شملہ چرایا، اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا کیا تو آپ نے فرمایا: میرا خیال نہیں کہ اس نے چوری کی ہے، کیا تو نے چوری کی ہے۔؟“

(۴۱۰). قال: وحدثني سعيد بن ابى عروبة عن عليم الناجي عن ابى المتوكل ان ابا هريرة اتي بسارق وهو يومئذ امير قضاة: اسرق قل لا اسرق قل لا. اس وقت ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس ایک چور لایا گیا، آپ اس زمانہ میں ابو متوکل سے روایت ہے کہ: ”سیدنا ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس ایک چور لایا گیا، آپ اس زمانہ میں

امیر تھے، آپ نے فرمایا: کیا تو نے چوری کی ہے؟ کہہ دے کہ نہیں، کیا تو نے چوری کی ہے۔ کہہ دے کہ نہیں۔

(۴۱۱) قال: وحدثني ابن جرير عن عطاء قال: اتى علي رضي الله عنه رجل فشهد عليه رجلان

انه سرق قال: فأخذ في شيء من أمور الناس ثم هدد فقال: لا أؤذي بشا عذ زور الا فعلت به

كذا وكذا. ثم طلب الشاهدين فلم يجدهما فخلى سبيل الرجل.

عطاء نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی لایا کیا جس کے خلاف دو افراد نے یہ گواہی پیش کی کہ اس نے چوری کی ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے عوام کے احوال پر کچھ اظہارِ خیال کیا۔ پتہ بھوٹی گواہی دینے والوں کو دھمکی دی اور فرمایا: کوئی جھوٹی گواہی دینے والا میرے پاس لایا جائے گا تو میں اس کو فلاں فلاں سزائیں دوں گا، پھر آپ نے ان دونوں گواہوں کو طلب کیا تو ان کا کہیں پتہ نہ تھا، آپ نے اس آدمی کو چھوڑ دیا۔“

سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو۔۔۔؟

قال ابو يوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ولو ان الامام مرقع يد رجل في

سرقه يده اليمنى فقدم الرجل يده اليسرى فقطعت لم تقطع يده اليمنى. بلغنا ذلك عن

الشعبي. وهو احسن ما رأينا والله اعلم.

اگر امام چوری کی سزا کے طور پر کسی آدمی کا ہاتھ، داہنا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے ورنہ شخص اپنا بائیں ہاتھ کاٹنے کیلئے آگے بڑھا دے اور یہی ہاتھ کاٹ دیا جائے تو اب اس کا داہنا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، میں یہ بات پہنچی ہے کہ شعبی یہی رائے رکھتے تھے اور یہی ہمارے نزدیک بہتر ہے، واللہ اعلم۔

ذمی کے مال کی چوری کی سزا:

قال في المسلم يسرق من الذمي: انه يلزم السارق من المسلم. كذا لو كان السارق ذميا

يلزمه ما يلزم السارق المسلم.

کوئی مسلمان کسی ذمی کا مال چرے لے تو اس کی سزا وہی ہوگی جو مسلمان کا مال چرے لے کی ہوتی ہے۔

(۴۱۲) قال: حدثنا اشعث عن الحسن قال: من سرق من يهودي و نذراني او اخذ من اهل

الذمة من غيرهما قطع.

حسن نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی کسی یہودی، عیسائی، کسی اور مذہب کے ذمی کا مال چرائے تو اسے ہاتھ کانٹنے کی سزا دی جائے گی۔“

ڈاکہ اور رہزنی:

(۴۱۳). قال ابو یوسف: ومن اخذ وقد قطع الطريق وحارب فان ابا حنیفة کان یقول: اذا

حارب فأخذ المال قطع یدہ رجلہ من خلال ولم یقتل ولم یصلب. وان کان قد قتل مع

اخذ المال فالامام ینہ لخیار: ان شاء قتله ولم یقطعه. وان شاء صلبه ولم یقطعه. وان

شاء قطع یدہ ورجلہ من سببہ او قتله. فاذا قتل ولم يأخذ المال اقل

جس نے رہزنی اور مسلح تنگ نہ ہوا اور پکڑا جائے تو (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ: اس (باغی یا ڈاکو)

نے جنگ کر کے مال چھین لیا ہو تو اس کا ایک ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں کاٹ دیا جائے گا، لیکن (اس کے ساتھ) قتل یہ

پھانسی کی سزا نہ دی جائے گی، اگر مار دینے کے ساتھ اس نے قتل بھی کیا ہو تو امام کو اختیار ہے کہ بغیر ہاتھ پاؤں کاٹنے اسے

قتل کر دے یا سولی چڑھا دے، اور باہر تو ہاتھ پاؤں کاٹ کر قتل کر دے یہ سولی چڑھا دے، اگر اس نے صرف قتل کیا ہو،

مال نہ لوٹا ہو تو اسے صرف قتل کی سزا دی جائے گی۔

قال: ونفیہ من الارض دینہ. وکان یروی ذلک عن حماد عن ابراہیم

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ)۔ کہہ ہے کہ: اس کا زمین سے ہٹا دینا سولی چڑھنا دینا ہے یہ قول وہ حماد کے واسطے سے

ابراہیم سے روایت کرتے تھے۔

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ): اذا قتل ولم يأخذ المال. قتل. واذا اخذ المال ولم

یقتل قطع یدہ ورجلہ من خلاف

مجرم نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور صرف مال مال چھیننا ہو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ایک ہاتھ اور

دوسری جانب کا پاؤں کاٹا جائے گا۔

(۴۱۴). حدثنا بذلك العجاج بن ارطاة عن عطیة العوفی عن ابن عباس

ہم سے حجاج نے (مذکور بالا) کیساتھ (ابن عباس) (رضی اللہ عنہ) سے اس شخص کی حدیث بیان کی ہے۔

(۴۱۵). وحدثنا لیث بن محمد اھد قال: لخیار فی المحارب الی الامام

اور مجاہد نے کہا ہے کہ:

”محارب کی سزا کا انتخاب امام کے اختیار میں ہے۔“

عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی:

قال ابو يوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ومن رفع اليك: قد تزوج امرأة في عدتها. فلا حد عليه لما جاء في ذلك من عمر (رضي الله عنه) وعلى رضي الله عنه. فانما الميراث في ذلك حداً ولكنه يفرق بينه وبينها.

جس شخص کو آپ کے سامنے اس جرم میں پیش کیا جائے کہ اس نے کسی عورت سے اس کی عدت کے زمانہ میں نکاح کیا ہو اس پر حد جاری نہیں ہوگی، البتہ ان دونوں کے درمیان جدائی کرادی جائے گی۔ یونکہ (سیدنا) عمر اور علی (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک اس صورت میں کوئی حد واجب نہیں ہوتی۔

لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی:

وكذلك من رفع اليك وقد فجر بأمة له فيها شقص فلا حد عليه. وكذلك الذي يوطأ مكاتبته. وكذلك الذي يوطأ جارية امرأته او جارية ابیه او جارية ان. اذا قال: لم اعلم

انہن یحرمن علی
اسی طرح جو شخص کسی ایسی لونڈی سے زنا میں ماخوذ ہو جس میں وہ بھی ایک حصہ کا مالک ہو یا جو شخص اپنی مکاتب لونڈی سے مباشرت کر لے، اس پر بھی حد نہیں، جو شخص اپنی بیوی کی لونڈی سے یا اپنے باپ یا ماں کی لونڈی سے مباشرت کر لے اور یہ کہے کہ مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے تو اس پر بھی حد جاری نہیں ہوگی۔

فان قال: قد علمت ان ذلك حرام اقيم عليه الحد. ولا حد على من وطئ جارية ابنه او ابن ابنه. وان قال قد علمت انها حرام على لما جاء في ذلك عن رسول الله ﷺ: "انت ومالك لأبيك" اگر وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے مباشرت کرنے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی، خواہ وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے، کیوں اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ: تو اور تیرا مال باپ کیلئے ہے۔

فأما من وطئ جارية أخيه أو اخته أو جارية ذی رحم محرّم سوى ما سميت. فعليه الحد فأما من وطئ جارية أخيه أو اخته أو جارية ذی رحم محرّم سوى ما سميت فعليه الحد اپنے بھائی یا بہن یا مذکورہ بالا رشتہ داروں کے علاوہ جن کا میں نے ذکر کیا۔ کسی نونی رشتہ رکھنے والے عزیز کی لونڈی سے مباشرت کرنے والا حد کا مستحق قرار پائے گا۔

(۴۱۶). قال: حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن عمير بن نمير قال: سئل ابن عمر رضي الله عنه

عن جاریة كانت بين جدين فوق عليهما احدهما قال: ليس عليه حد.

عمیر بن نمیر نے کہا ہے کہ:

”ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے: چھا گیا کہ ایک لونڈی دو افراد کی مشترکہ ملکیت تھی اور ان میں سے ایک نے اس کے ساتھ مباشرت کر لی (تو اس پر حد بت نہیں؟) آپ نے فرمایا: اس آدمی پر حد لاگو نہیں ہوگی۔“

(۳۱۷) قال: وحدثنا المغيرة عن الهيثم بن بدر عن حرقوص عن علي رضي الله عنه ان رجلا

وقع على جاریة امرأتہ قدر أعنه الحد.

حرقوص نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”ایک آدمی نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر لی تو آپ نے اس پر حد جاری نہیں کی۔“

(۳۱۸) قال: وحدثنا سمايل عن الشعبي قال: جاء رجل الى عبدالله فقال: اني وقعت على

جارية امرأتی فقال: انق اسه ولا تعد.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”ایک آدمی نے (سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر کہا کہ میں نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر لی ہے تو آپ نے فرمایا: اللہ سے ڈراؤ، آئندہ ایسا نہ کرنا۔“

(۳۱۹) قال: وحدثنا شعبت عن الحسن في الرجل يقع على جارية أمه قال: ليس عليه حد.

وجارية الجد والجدة مثل جارية الأم والأب

اپنی ماں کی لونڈی سے مباشرت کر کر لینے والے شخص کے بارے میں حسن نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد نہ نہیں ہوتی، اور دادی کی لونڈی بھی وہی حیثیت رکھتی ہے جو ماں اور باپ کی لونڈی کی ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمه الله): ومن فجر بامرأة حرة فماتت من ذلك فعليه الدية والحد. وان فجر

بامرأة ثم تزوجها فانه يحسد. وكذلك لو فجر بأمه ثم اشتراها حده. ولو فجر بأمه فقتلها فاني

استحسن الزمه قيمتها واحدة.

جو آدمی کسی آزاد عورت سے نہ کرے اور وہ اس فعل کے نتیجے میں مر جائے تو اس آدمی سے دیت وصول کی جائے گی

(۳۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۲، السنن الکبری للبیہقی: ۱۸۲۹۵۔

(۳۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۳۔

(۳۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۴۔

(۳۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۵۔

اور اس پر حد بھی جاری کی جائے گی، جو آدمی کسی عورت سے زنا کر لے اور اس کے ساتھ نکاح کر لے تو اس پر بھی حد جاری کی جائے گی، اسی طرح جو آدمی کسی لونڈی سے زنا کرے اور پھر اسے خریدے۔ اس پر بھی حد جاری کی جائے گی، اگر کوئی آدمی کسی لونڈی سے زنا کرے اور (اسی فعل کے نتیجہ میں) اسے مار ڈالے تو اس استحسان کے طور پر اس پر اس لونڈی کی قیمت دینا لازم کر دوں گا اور اس حد جاری نہیں کروں گا۔

اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو جرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں:

واذا رأى الامام او حاكمه رجلا قد سرق او شرب خمر او زنى فلا ينبغي ان يقيم عليه الحد برويته لذلك حتى تقوم به عنده بينة، وهذا استحسان لما بلغه في ذلك من الاثر۔
اگر امام یا اس کے ماتحت حاکم اپنی آنکھوں سے کسی آدمی کو چوری کرتے شراب پیتے یا زنا کرتے دیکھ لے تو صرف اپنے مشاہدہ کی بناء پر اس کیلئے اس آدمی پر حد جاری کرنا مناسب نہیں ہوگا تا آنکہ یہ جرم اس کے سامنے گواہی کے ذریعہ ثابت نہ ہو جائے۔ یہ رائے ایک استحسان ہے جس کا سبب وہ اثر ہے جو اس سہارہ میں ہمیں پہنچا ہے۔

فأما القياس فانه يمحض ذلك عليه، ولكن بلغنا نحو من ذلك عن ابى بكر وعمر رضى الله عنهما، فأما اذا سمع به بحق من حقوق الناس فانه يلزمه ذلك من غير ان يشهد به عليه۔
قیاس کی رو سے تو (امام یا حاکم کا) ایسا کرنا جائز ہے، لیکن ہمیں (سیدنا ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما) سے تقریباً اسی مسلک کی روایت بیان کی گئی ہے (جو ہم نے اختیار کیا ہے) البتہ اگر حاکم یا اس کی فدا کو حقوق الناس میں سے کسی حق کا اقرار کرتے ہوئے سن لے تو وہ بغیر اس بات پر گواہی طلب کئے اس کو اس ذمہ داری کا مکلف قرار دے دے گا جس کا اس نے اقرار کیا ہو۔

مسجدوں اور دشمن کی سرزمین میں سزا دی جائے:

ولا ينبغي ان تقام الحدود في المساجد ولا في أرض العدو۔
مسجدوں میں یا دشمن کی سرزمین میں حدود نہیں قائم کی جانی چاہئیں۔

(۲۲۰)۔ وحدثنا الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال: غزوا أرض الروم ومعنا حذيفة (رضی اللہ عنہ) وعلينا رجل من قریش فشرّب خبر فأردنا ان نحدّه، فقال حذيفة: تحذون اميركم وقد دنوتم من عدوكم فيطمعون في محملهم فلقمته فلبس به۔
حذيفة نے کہا ہے کہ:

”ہم نے حذیفہ کے ہمراہ سرزمینِ روم پر حملہ کیا، قریش کا ایک شخص ہمارا امیر تھا، اس نے شراب پی، ہم نے اس پر حد جاری کرنے کا ارادہ کیا تو (حذیفہ رضی اللہ عنہ) نے کہا: تم دشمن سے اتنے قریب ہوتے ہوئے اپنے امیر پر حد جاری کر رہے ہو تا کہ انہیں تمہارے اندر (باہمی انتشار کی) امید پیدا ہو جائے؟“

(۴۲۱) وبلغنا ايضاً ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه امر امراء الجيوش والسراريان لا يجددوا احدا حتى يطمعوا من الدرب قافلين، وانه ان تحمل المحدث حمية الشيطان على اللحق بالكفار. اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مختلف لشکروں اور فوجی دستوں کے امراء کو حکم دے دیا تھا کہ جب تم لوگ حملہ سے فارغ ہو کر واپس نہ آئے لگے کسی شخص کو کوڑے نہ ماریں، آپ نے یہ نہیں پسند کیا کہ سزا یافتہ فرد کو شیطانی غیرت کفار سے جا ملنے پر آمادہ کر دے۔“

(۴۲۲) قال: وحدثنا اشعث بن فضيل بن عمرو الفقيمي عن معقل قال: جاء رجل الى علي رضي الله عنه فسارده فقال: يا قبحا اخرجته من المسجد واقم عنيه الحد. معقل نے کہا ہے کہ: ”ایک آدمی نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر ان سے رازدارانہ طریقہ سے کوئی بات کہی، پھر آپ نے فرمایا: قنبر! اس آدمی کو مسجد سے باہر لے جا اس پر حد جاری کرو۔“

(۴۲۳) قال: وحدثنا الليث عن مجاهد قال: كانوا يكرهون ان يقيموا الحد وفي المساجد. مجاہد نے کہا ہے کہ:

”لوگ مساجد میں حد جاری کرنے کو برا سمجھتے تھے۔“

بدعہدی کی سزا:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): الذمى اذا استكره المرأة المسلمة على نفسها فعله من الحد ما على المسلم في قول فقهاءنا. کوئی ذمی کسی مسلمان عورت سے باہر زنا کرے تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس پر وہی حد واجب ہوگی جو مسلمان (زانی) کیلئے مقرر ہے۔

وقدر ویت فیہ احادیث مہما:

اس سلسلہ میں متعدد احادیث بھی مروی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے۔

(۴۲۴) ما حدثنا داود بن ابی ہند عن زیاد بن عثمان ان رجلاً من نصارى استكره امرأة مسلمة لي نفسها فرفع ذلك لي ابی عبدة فقال: ما على هذا صالحاً م. فضرب عنقه.
 زیاد بن عثمان سے روایت ہے کہ:

”ایک عیسائی نے ایک مسلمان عورت کو اس کی مرضی کے خلاف (زنا پر) مجبور کر دیا، اس کا معاملہ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر صلح نہیں کی ہے پھر آپ نے اس کی گردن اڑادی۔“

(۴۲۵) قال: وحدثنا مجالد عن الشعبي عن سويد بن غفلة ان رجلاً من هل الذمة من نبط الشام فخرس بامرأة على دابة، فلم تقح فدفعها فصرعها، فانكشنت عنها ثيابها، فجلس فجامعها، فرفع ذلك الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأمر به فصلب. وقال: ليس هذا عاهدناكم.

سويد بن غفلة سے روایت ہے کہ:

”شام کی نبطی قوم کے ایک ذمی نے ایک عورت کو جو کسی جانور پر سوار تھی لاٹھی سے کچل کر دھکا دیا لیکن نہیں گری تو اس نے اسے دھکیل کر گرا دیا، اس کے کپڑے بدن پر سے ہٹ گئے، اور اس آدمی نے اس سے جماع کیا، یہ معاملہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ کے حکم سے اس آدمی کو پھانسی دے دی گئی۔ آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر معاہدہ نہیں کیا ہے۔“

آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا:

(۴۲۶) قال (ابو يوسف): وحدثنا سعيد عن قتادة عن عبد الله بن عباس في الحر يبيع الحر قال يعاقبان ولا قطع عليهما.

ایک آزاد آدمی کے کسی آزاد آدمی کو فروخت کرنے کے بارے میں (سیدنا) قتادہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”(فروخت کرنے والے اور خریدنے والے) دونوں کو سزا دی جائے گی لیکر دونوں میں سے کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔“

فصل: فی حکم المرتد عن الاسلام والزنادقة

فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنادقہ کے حکم کے بارے میں

مرتد سے توبہ کا مطالبہ:

قال ابو يوسف: وأما المرتد عن الاسلام الى الكفر فقد اختلفوا فيه. فمنهم من رأى استتابته. ومنهم من لم ير ذلك. وكذلك الزنادقة الذين يلحدون وقد كانوا يظهرون الاسلام

اسلام سے کفر کی طرف لوٹ جانے والے کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات کے نزدیک (مرتد سے) پہلے توبہ کرنے کو کہا جائے گا اور انہیں کفر کے نزدیک نہیں۔ یہی حکم ان زنادقوں کا ہے جو اگرچہ اسلام کا اظہار کرتے تھے لیکن اب الحاد کرنے لگے۔

وكذلك اليهودي والصراني والمجوسي يسلم. ثم يرتد والعياذ بالله. فيعود الى دينه الذي كان خرج منه. وكل قدره في ذلك آثارا واحتج بها. فمن رأى ان لا يستتاب فيقول: قال رسول الله ﷺ: من بدل دينه فاقتلوه.

اور اس یہودی، عیسائی یا مجوسی کا بھی یہی حکم ہے جو اسلام لایا ہو اور پھر ”اللہ ہمیں اس سے بچائے“ اپنے اس دین کی طرف لوٹ جائے جس سے نکل کر ادر آیا تھا، ان دونوں آراء کے حامل فقہاء نے اس سلسلہ میں متعدد آثار روایت کئے ہیں اور ان سے استدلال کیا ہے، جن حضرات کی رائے ہے کہ مرتد سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: جو اپنا دین تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔

ومن رأى ان يستتاب فيحتج بما روى عن النبي ﷺ من قوله: امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله. فذاقوا لها عصبوا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله.

اور جن حضرات کی رائے یہ ہے کہ مرتد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا وہ نبی ﷺ سے مروی اس قول سے احتجاج کرتے ہیں کہ: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا اله الا الله نہ کہہ دیں جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور اموال میری طرف سے بالکل محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر کوئی مواخذہ کیا

جائے اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔

و یحتجون بماروی عن عمر و عثمان و علی و ابی موسی رضی اللہ عنہم و غیرہم و یقولون: انما قال النبی ﷺ: من بدل دینا فاقتلوه. و هذا المرتد الذی قدر حج الی الاسلام لیس بمقیم علی التبدیل. و معنی حدیث النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام: ائی من اقام علی تبدیله.

نیز یہ حضرات ان آثار سے احتجاج کرتے ہیں جو (سیدنا) عمر، عثمان، علی اور ابو موسی رضی اللہ عنہم وغیرہ سے مروی ہیں۔ اور ان کا کہنا یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جو اپنا تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔ اور یہ مرتد جو (توبہ کے مطالبہ پر) اسلام کی طرف لوٹ آتا ہے اپنی تبدیلی دین پر قائم نہیں رہتا۔ نبی ﷺ کی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ: جو اپنی تبدیلی (دین) پر قائم رہے۔

الا تری انه قد حرم دم من قال لا اله الا الله وماله. وهذا يقول لا اله الا الله فكيف اقبلته. وقد نهى ﷺ عن قتله.

کیا آپ نے غور نہیں کیا کہ اس شخص کی جان اور مال کو حرام قرار دیا ہے جو لا اله الا الله کہہ دے، اور یہ (مرتد جو اسلام کی طرف واپس آ جائے) لا اله الا الله کہتا ہے، پھر اسے کس طرح قتل کیا جاسکتا ہے جب کہ آپ ﷺ نے اس کے قتل سے منع کر دیا ہے؟

وهو عليه الصلوٰۃ والسلام يقول لا سامة: يا اسامة اقبلته بعد قول لا اله الا الله فقال اسامة: انما قالها فرقامن السلاح فقال هلا شققت عن قلبه فأقبله انه لیس يعلم ما فی قلبه. وان قتله لم یکن مطلقا له بتوهمه انه انما قالها فرقامن سلاح.

نیز نبی ﷺ نے اسامہ (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا تھا: اسامہ! کیا تم نے اس کے لا اله الا الله کہنے کے بعد بھی اسے قتل کر دیا؟ اسامہ نے جواب دیا تھا کہ اس نے صرف ہتھیار سے ڈر کر یہ کہا تھا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا: تم نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا؟ اس طرح آپ نے انہیں یہ بتایا کہ وہ اس شخص کے دل کی بات نہیں جانتے اور یہ کہ ان کو صرف اس وہم کی بناء پر کہ اس نے یہ کلمہ ہتھیار کے خوف سے ادا کر دیا ہوگا، انہیں اس آئی کے قتل کا حق حاصل نہیں ہو جاتا۔

(۴۲۴). قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن ابی ظبیان عن اسامة قال: بعثنا رسول الله ﷺ فی سرية فصبحنا الحرقات من جهينة. فأدرکت رجلا فقال: لا اله الا الله. فطعنته فوقع فی نفسی من ذلك. فذکرته للنبی ﷺ فقال النبی ﷺ اقال لا اله الا الله وقتلته قال فقلت: یا

رسول اللہ غما قالہا فر قامن السلاح قال: فہلا شققت عن قلبہ حین تعلم أقالہا فر قامن السلاح أولاً فما زال یکررہا حتی تمنیت انی اسلمت یومئذ۔
اسامہ نے کہا ہے کہ:

”ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نبی مہم پر بھیجا، ہم نے صبح سویرے جہینہ کے حرقات (نامی مقدم) پر حملہ کیا، میں ایک آدمی کے پاس پہنچا تو اس نے کہا لا الہ الا اللہ، میں نے اسے نیزہ مار دیا لیکن میرے دل میں خلش پیدا ہوئی چنانچہ میں نے اس کا ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا اس نے لا الہ الا اللہ کہا اور پھر بھی تو نے اسے قتل کر دیا؟ میں کہا یا رسول اللہ! اس نے صرف ہتھیار کے ڈر سے یہ کلمہ ادا کر دیا تھا۔ آپ نے فرمایا: جب اس نے یہ کہا تو تو نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا تاکہ تمہیں معلوم ہو جاتا کہ اس نے یہ کلمہ ہتھیار کے ڈر سے کہا تھا یا نہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی بات کو بار بار دہراتے رہے، یہاں تک کہ میں تمنا کرنے لگا کہ کاش میں آج ہی ایمان لایا ہوتا۔“

(۲۲۸) قال: وحدثنا الاعمش عن ابی سفیان عن جابر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ. فاذا قالوها عصموا منی دماءہم واماوہم الا بحقہا وحسابہم علی اللہ.

جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے، اور ان کی نیوٹوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

(۲۲۹) قال: وحدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ مثله اسی مضمون کی حدیث (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

(۲۳۰) قال: وحدثنی سفیان بن عیینۃ عن محمد بن عبد الرحمن عن ابیہ قال: لما قدم علی عمر رضی اللہ عنہ فتح تسرسلہم هل من مغربۃ خیر؛ قالوا: نعم. رحل من المسلمین لحق بالہش رکین فأخذناہ. قال: فما صنعتہم بہ؛ قالوا: قتلناہ. قال: أفلا أدخلتموہ بیتا وأغلقتہ علیہ بابا وأطعتموہ کل یوم رغیفاً واستبتموہ ثلاثاً. فان تاب والا قتلتموہ اللہم انی لم

(۲۲۸) مصنف عبد الرزاق: ۱۰۰۲۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۴۲۰۹۔

(۲۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۹۳۴، مسند احمد بن حنبل: ۸۵۴۴۔

(۲۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۹۸۵۔

اشهد ولم امر ولم ارض اذ بلغنی۔

محمد بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”جب (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تستر کی فتح کی اطلاع آئی تو آپ نے پوچھا: کیا کوئی نئی انوکھی خبر ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں! مسلمانوں میں سے ایک آدمی مشرکین سے جا ملا تھا، بچہ ہم نے اسے پکڑ لیا، آپ نے پوچھا: پھر تم نے اس کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم نے اسے قتل کر دیا آپ نے فرمایا: تم نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اسے ایک گھر میں ڈال کر دروازہ بند کر دیتے اور اسے روزانہ ایک روٹی کھلاتے، تین بار اس سے توبہ کرنے کو کہتے، اگر وہ توبہ کر لیتا تو خیر، ورنہ قتل کر دیتے۔ اے اللہ میں اس وقت موجود نہ تھا، نہ میں نے ایسا کرنے کا حکم دیا تھا اور جب مجھے اس کی خبر ملی تو میں اس پر راضی بھی نہ ہوا۔“

(۳۳۱) قال وحدثنا ابن جریر عن سلیمان عن موسیٰ عن عثمان قال يستتاب المرد ثلاثا۔

عثمان نے کہا ہے کہ:

”مرتد سے تین بار یہ کہا جائے گا کہ وہ توبہ کر لے۔“

(۳۳۲) قال: وحدثنا اشعث عن الشعبي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يستتاب

المرد ثلاثا فان تاب والا قتل۔

شعبي کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”مرتد سے تین بار توبہ کرنے کو کہا جائے گا، اگر وہ توبہ کر لے تو خیر، ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

(۳۳۳) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن حميدان معاذ دخل على ابي موسى وعنده يهودي

فقال: ما هذا؟ قال: يهودي اسلم ثم ارتد وقد استتبنا له منذ شهرين فلم يتب، فقال

معاذ لا اجلس حتى اضرب عنقه، قضاء الله وقضاء رسوله۔

حمید سے روایت ہے کہ:

”معاذ، ابوموسیٰ کے پاس گئے ان کے پاس ایک یہودی بھی تھا، انہوں نے اس سے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ آپ نے

فرمایا: یہ ایک یہودی ہے جو اسلام لایا پھر مرتد ہو گیا، ہم دو مہینہ سے اس کو توبہ کرنے کہہ رہے ہیں لیکن اس نے توبہ نہیں

کی۔ معاذ نے فرمایا: میں اس وقت تک نہیں بیٹھوں گا جب تک اس کی گردن نہ دوں، یہ فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کا کیا

ہوا ہے۔“

(۳۳۴) قال: وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: يستتاب المرد فان تاب ترك والا قتل۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”مرتد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا۔ روہ توبہ کر لے تو چھوڑ دیا جائے گا ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

قال ابو یوسف: بهذه الاحادیث یحتج من رأى من الفقهاء وهم كثير الاستتابة. واحسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم ان يستتابوا فان تابوا والا ضربت اعناقهم على ما جاء من الاحادیث المشهورة وما كان عليه من ادرکنا من الفقهاء.

جن فقہاء کے نزدیک توبہ کا مطالبہ نا ضروری ہے اور ان فقہاء کی تعداد بہت زیادہ ہے وہ انہی احادیث سے احتجاج کرتے ہیں، ہم نے اس باب میں جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہی ہے کہ ان لوگوں سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، یہ توبہ کر لیں تو خیر، ورنہ ان کی گردن مار دی جائے گی جیسا کہ مشہور احادیث میں آیا ہے اور جیسا کہ ان فقہاء کی رائے ہے جنہیں ہم نے پایا ہے۔

مرتد عورت کا حکم:

قال: فأما المرأة إذا ارتدت عن الإسلام فحالها مخالف لحال الرجل. تأخذ من المرتدة بقول عبدالله بن عباس (رضي الله عنهما).

عورت اگر اسلام سے مرتد جا۔ ہو جائے تو اس کا معاملہ مرد کے معاملہ سے مختلف ہے، مرتد ہو جانے والی عورت کے سلسلہ میں (سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کے قول کو لیا جاتا ہے۔

(۵۳۵) فان ابا حنيفة رحمه الله تعالى حدثني عن عاصم بن ابي رزين (رحمه الله تعالى) عن ابن

عباس (رضي الله عنهما) قال: لا يقتل النساء اذا هن ارتددن عن الاسلام ولكن يخبس

ويُدعَيْن الى الاسلام ويَجِبْنَ عليه.

(چنانچہ) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ:

”عورتیں اگر اسلام سے پھر جائیں تو انہیں قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو قید کر دیا جائے گا، اسلام کی طرف بلایا جائے

گا اور اس پر مجبور کیا جائے گا۔“

اسلام سے پھر کر دار الحرب چلے جانے والے کا حکم:

قال ابو يوسف: اذا ارندال رجل والمرأة ولحقا بدار الحرب فرفع ذلك الى الامام. فانه ينبغي

ان يقسم ما خلفاه بين ورثتها وان كان لهما مدبرون عتقوا.

جب کوئی آدمی اور اس کی بیوی مرتد ہو کر دارالحرب چلے جائیں اور یہ معاملہ امام کے سامنے پیش ہو تو اسے چاہیے کہ ان دونوں نے جو مال و املاک چھوڑا ہو اسے ان کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دے، ورنہ ان کے پاس مدبر غلام رہے ہوں تو وہ آزاد کر دیئے جائیں گے۔

وان كان للرجل امهات اولاد اعتقن. وحقه بدار الحرب بمنزلة مونه. وان كان خلف رقيقا له في دار الاسلام فاعتقهن. وهو في دار الحرب لم يجز عتقه. وكذلك و اوصى لرجل بوصية او وهب له هبة لم يجز شيء من ذلك.

اگر مرد کے پاس ایسی لونڈیاں رہی ہوں جن سے اس کی اولاد ہو چکی ہو تو وہ بچن آزاد ہو جائیں گی کیونکہ اس شخص کا دارالحرب چلا جانا اس کی موت کے بمنزلہ ہے، اگر وہ آدمی دارالاسلام میں کچھ غلام چھوڑ گیا ہو اور دارالحرب میں رہتے ہوئے ان کو آزاد کرنے کا اعلان کر دے تو یہ آزاد کرنا ناقابل تسلیم ہوگا، اسی طرح اگر وہ وہاں سے کسی آدمی کے حق میں وصیت کرے یا اسے کوئی چیز بطور ہبہ منتقل کرنا تو یہ انتقالات بھی ناقابل تسلیم ہوں گے۔

فان كان اعتق او اوصى او وهب قبل ان يلحق بدار الحرب جاز ذلك. لانه اذا لحق بدار الحرب فقد خرج من ماله وصار ميراثا لورثته. فاما امراته فيفارق بينها وبينها. اگر مرتد دارالحرب جانے سے پہلے ہبہ کرے یا غلام آزاد کرے تو اس کا نفاذ ہوگا، ورنہ دارالحرب جاتے ہی وہ اپنے مال کی ملکیت سے ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور یہ مال اس کے ورثاء کیلئے میراث بن جاتا ہے۔ دارالحرب چلے جانے والے مرتد کی بیوی (اگر دارالاسلام میں موجود ہو تو اس) سے اس کا تعلق منقطع کر دیا جائے گا۔

وتؤمر ان تعتد منه بثلاث حيض منذ يوم ارتد عن الاسلام. وان كانت حاملا فحتى تضع ما في بطنها ثم تنزل. وبقسم ماله بين ورثته من المسلمين. اور اس عورت سے کہا جائے گا کہ جس دن اس کا شوہر مرتد ہوا تھا اس دن سے تین حیض کی مدت تک اس کی مدت پوری کرے، اگر وہ حاملہ ہو تو اس وقت تک عدت پورے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے، اس کے بعد اگر وہ چاہے تو نیا نکاح کر سکتی ہے، اور اس مرتد کا مال اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا۔

فان امر الامام بقسمة ماله بين ورثته بعد لحوقه بدار الحرب. فان كانت امراته قد حاضت ثلاث حيض منذ يومئذ ارتد الى يوم امر الامام بقسمة ماله فلا ميراث لها. لانها قد حلت للازواج. ارايت لو تزوجت آخر فمات اكنت اور غها منهن جميعا. اگر امام نے مرتد کے دارالحرب چلے جانے کے بعد اس کے مال کو اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دیا ورنہ جب یہ حکم دیا گیا تو اس کی بیوی اس کے مرتد ہونے کے دن سے تین حیض کی مدت پوری کر چکی تھی تو وہ عورت میراث

نہیں پائے گی کیونکہ اب اس کیسے وہ شوہر کر لینا حلال ہو گیا ہے، ظاہر ہے کہ اگر یہ عورت اسی اثنا دوسرے مرد سے نکاح کر لیتی اور وہ مرد وفات پا جاتا تو ہم سے ان دونوں مردوں کی میراث میں تو نہیں شریک کرتے؟

انما هي بمنزلة المطلقة للاثنا في المرض او واحدة بائنة في الصحة فان مات وهي في العدة ورثته. وان مات بعد اقصاء العدة لم ترث. وكل شيء يدخل به الميراث من ماله الى

دار الحرب فأصابه المسلمون فهو غنيمة بمنزلة الغنيمة من اهل الحرب
اس عورت کی قانونی حیثیت یہی ہے جو اس عورت کی ہے جسے مرد نے مرض (موت) کی حالت میں تین طلاقیں دے دی ہوں یا حالت صحت میں اب طلاق بائنہ دے دی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد کا انتقال اس عورت کی عدت کے دوران ہو جائے تو یہ اس کی ورثہ ہوتی ہے اور اگر عدت گزرنے کے بعد ہو تو یہ وارث نہیں ہوتی۔ مرتد اپنا جو مال دار الحرب میں لیتا گیا ہو وہ اگر بعد میں مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے تو اس کی نوعیت اس مال غنیمت کی ہوگی جو اہل حرب سے حاصل ہوتا ہے۔

(۴۳۱) قال: وحدثنا شعث عن عامر وعن الحكم عن عتيبة في المسلمة يرتد زوجها ويلحق بأرض العدو. فان كانت ممن تحيض فثلاثة قروء. وان كانت ممن لا تحيض فثلاثة اشهر. وان كانت حاملا فحين تضع سا في بطنها. ثم تتزوج ان شاءت ويقسم الميراث بين ورثته من المسلمين.

ہم سے اشعث نے بروایت عامر و حکم، عتیبہ سے بیان کیا ہے کہ:
”جس مسلمان عورت کا شوہر مرتد ہو کر دشمن کی سرزمین میں چلا جائے اس کو اگر حیض آتے ہوں تو اس کی عدت تین قروء ہوگی اور حیض نہ آتے ہوں تو تین مہینہ ہوگی، اگر وہ حاملہ ہو تو وضع حمل پر عدت پوری ہو جائے گی اس کے بعد وہ چاہے تو دوسرا نکاح کر سکتی ہے، اس شخص کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔“

(۴۳۲) قال: وحدثنا الامش عن ابی عمرو عن علی رضی اللہ عنہ اقی بمستورد العجلی .

وقدارتدفعرض عیہ السلام فأبی فقتله وجعل میراثہ بین ورثتہ من المسلمین

ابو عمرو نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”مستورد عجلی مرتد ہو گیا اور سے علی رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا، آپ نے اس کے سامنے اسلام پیش کیا، مگر اس نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو آپ نے اسے قتل کر دیا، اس کی میراث آپ نے اس کے مسلمان وارثوں کے درمیان تقسیم کر دی۔“

قال: فان رجع هذا المرتد نائباً رد اليه ما وجد من ماله قائماً بعبية، وما استهلك ورثته فلا ضمان عليهم فيه. وأما مدبروه وأمهاات اولاده فان كان الامم قد اعتقهم فقد مضى عتقهم ولا يرجع في شيء منهم. وان كان لم يعتقهم فهم على حالهم قبل ان يرتد. یہ مرتد (جس کی میراث تقسیم کی جا چکی) اگر توبہ کر کے (دارالحرب سے دارالسلام) لوٹ آئے تو اس کے جو مال و املاک بعینہ موجود پائے جائیں گے وہ اس کو واپس دے دیئے جائیں گے لیکن جن شیاء اس کے ورثاء نے خرچ کر لیا ہو ان کے وہ دینے دار نہ ہوں گے، اس کے مدبر غلاموں اور ام ولد لونڈیوں کو اگر امام آزاد کر چکا تو ان کی آزادی بدستور قائم رہے گی اور ان میں سے کوئی چیز اسے واپس نہ ملے گی البتہ اگر امام نے انہیں آزاد کیا ہو تو ان کی حیثیت وہی رہے گی جو مالک کے ارتداد سے پہلے تھی۔

وأما المرأة اذا ارتدت ولحققت بدار الحرب، فأمر الامام بقسمة تركتها بين ورثتها. ولها زوج فلا ميراث لزوجها، فانها حين ارتدت فقد حرمت عليه ووصلة له غير زوج. عورت مرتد ہو کر دارالحرب چلی جائے اور امام اس کی میراث کو اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دے دے، اور عورت کا شوہر موجود ہو تو وہ وراثت میں سے حصہ نہیں پائے گی، یہ عورت مرتد ہوتے ہی اس مرد کیلئے حرام ہو گئی تھی اور یہ اس کا شوہر نہیں رو گیا تھا۔

لو كانت هذه المرأة ارتدت وهي مريضة فماتت من ذلك المرض او عقت بدار الحرب على حال المرض، فقصى الامام بموتها فاني استحسن ان اورث زوجها في هذه الحالة وافرقت بين ردتها في صحتها وردتها في مرضها الذي ماتت فيه. مرتد ہونے والی یہ عورت اگر ارتداد کرتے وقت بیمار رہی ہو اور اسی بیماری میں انتقال کر جائے یا بیماری کی حالت میں دارالحرب چلی جائے اور امام (قانون کی نظر میں) اس کے مرجانے کا فیصلہ کر دے۔ وہیں بطور استحسان یہ رائے رکھتا ہوں کہ اس کا شوہر اس کی میراث میں سے حصہ پائے گا، میں اس عورت کے حالت صحت میں مرتد ہونے اور حالت مرض میں مرتد ہونے کے درمیان فرق کرتا ہوں۔

وبه كان ابو حنيفة رحمه الله يقول، وليس هو بقياس القياس، لا ميراث للزوج، كانت الردة منها في المرض او في الصحة. (امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) بھی یہی فرماتے تھے، یہ رائے قیاس کے مطابق نہیں، قیاس کا تقاضا ہے کہ شوہر کو میراث نہ ملے خواہ اس کی بیوی حالت صحت میں مرتد ہوئی ہو یا حالت مرض میں۔

فأما الرجل اذا ارتد وهو مريض فلم يترك حتى مات من مرضه ذلك، فان كانت امرأته قد

حاضت ثلاث حیض قبل وفاته فلا میراث لها وان لم تكن حاضت ثلاث حیض فلها

المیراث وهي بمنزلة المطلقه

اگر مرد حالت مرض میں مرتد ہو جائے تو بہ نہ کرے اور اسی مرض میں انتقال کر جائے تو اسی کی بیوی کو اس کا ورثہ صرف اسی صورت میں ملے گا جب کا مرد کے مرنے تک اس کے تین حیض پورے نہ ہوئے ہوں اگر مرد کے مرنے سے پہلے اس کے تین حیض پورے ہو جائیں تو وہ میراث نہیں پائے گی، اس عورت کی قانونی حیثیت وہی ہے جو مطلقہ کی ہوتی ہے۔

وموته ههنا في مرضه مثل كحرقه بدار الحرب في الصحة اذا قضى الامام بموته وامر بقسمه ما

خلف في دار الاسلام

نیز اس مرد کے اس مرض میں (اس میں وہ مرتد ہوا تھا) انتقال کرنے کی قانونی حیثیت وہی ہے جو اس صورت میں ہوتی جب کا وہ حالت صحت میں (مذہب کو) دار الحرب چلا جاتا اور امام اسے (قانون کی نظر میں) مردہ قرار دے کر دار الاسلام میں اس کے ترکہ کی تقسیم کا حکم دے دیتا۔

توہین رسول اللہ ﷺ کی سزا:

قال ابو يوسف: وأما رجل مسلم سب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كذبه أو عابه أو

تنقصه فقد كفر بالله وبنت منه زوجته. فان تاب والاقبل. وكذلك المرأة الا ان اباحنيقة

قال: لا تقتل المرأة وتجبر على الاسلام

جو مسلمان مرد رسول اللہ ﷺ سب کرے، یا آپ کی تمکذیب کرے یا آپ میں کوئی عیب نکالے یا کسی طرح بھی تنقیص کرے اس نے اللہ سے کفر کیا دیا اور اس کی بیوی اس سے جدا ہوگئی اگر وہ توبہ کر لے تو خیر ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے مگر (امام) ابوحنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اسے اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا۔

مرتد سے توبہ کرانے کی کوشش:

(۴۳۸) حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال: كنت عاملا لعمر بن عبد العزيز

فكتب اليه ان رجلا كان يهوديا فأسلم ثم تهود رجع عن الاسلام. فكتب الي عمر: ان ادعه

الى الاسلام. فان اسلم فخل سبيله. وان ابى فادع بالخشبة فأضجعه عيها ثم ادعه. فان ابى

فأوثقه ووضع الحربه على فلبه ثم ادعه. فان رجع فخل سبيله. وان ابى فاقتله.

عبد الرحمن بن ثابت کے وارث نے کہا ہے کہ:

”میں (حضرت) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ تعالیٰ) کا مقرر کردہ ایک عامل تھا آب بار میں نے انہیں یہ لکھا کہ ایک آدمی پہلے یہودی تھا، پھر اسلام لے آیا، اس کے بعد پھر یہودی ہو گیا اور اسلام سے ہٹ گیا، (حضرت) عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جواب میں مجھے یہ لکھا کہ: اسے اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ اسے لے آئے تو اسے چھوڑ دو، اگر انکار کر دے تو ایک لکڑی منگا کر اس کو اس پر لٹا دو اور پھر اسلام لانے کی دعوت دو اگر وہ پھر انکار کر دے تو اسے اسی لکڑی میں باندھ دو اور اس کے دل پر نیزہ رکھ کر اس کو پھر اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ رجوع کر لے تو اسے چھوڑ دو، اور اگر اب بھی انکار کر دے تو اسے قتل کر دو۔“

قال: ففعل ذلك به حتى وضع الحربه على قلبه فأسلم فخلى سبيله
(راوی) کہتے ہیں کہ انہوں نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جب اس کے دل پر نیزہ رکھا گیا تو وہ اسلام لے آیا تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا۔

چوروں سے برآمد ہوئی والے مال کا حکم:

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما يصيبه ولا تك في الأمصار مع اللصوص اذا اخذوا من الهال الذهب والمتاع والسلاح وغير ذلك فما أصبت معهم من شيء فتقدم الي ولا تك في ان يصير الي رجل من اهل الامانة والصلاح فيصيره في موضع حريز. فان جاء له صالب واقام بذلك بينة شهودا لا بأس بهم قوم من اهل التجارة معروفين. رد عليه متاعه واشهد عليه وضمنه المتاع او قيمته. ان جاء مستحق له.
امیر المؤمنین! آپ نے مرکزی شہروں کے والیوں کو اپنے علاقوں میں پڑے جانے والے چوروں سے جو مال سونا، ساز و سامان، اسلحہ وغیرہ برآمد ہوتا ہے اس کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) آپ اپنے والیوں کو ہدایت کر دیجئے کہ ان چوروں کے پاس سے آپ کو جو کچھ ملا ہو ان اموال کو کسی نیک اور امانت دار آدمی کی تحویل میں دے دیں، یہ آدمی ان اموال کو کسی محفوظ جگہ پر رکھ دے، اگر کوئی آدمی کسی چیز کا مطالبہ کرے اور (اپنے دعویٰ ملکیت پر) ایسے گواہ پیش کر دے جن میں کوئی خرابی نہ ہو، مثلاً چند معروف تاجروں کی گواہی پیش کرے تو اس کا سامان اسے واپس دے دیا جائے گا، اس واپسی پر گواہ قائم کر لئے جائیں گے اور جو مال واپس دیا جا رہا ہو اس پر، اس کی قیمت پر اس آدمی سے یہ ضمانت لے لی جائے گی کہ بعد میں کوئی دوسرا آدمی اس کا حق دار ثابت ہو جائے تو یہ مال کا بیعہ دار ہوگا۔

وان لم يأت له طالب ببيع المتاع والسلاح وصير ثمنه والبال الى اصيب معهم الى بيت
البال. فان هذا وشبهه مما يذهب به الولاة ولا يحل لهم ولا يسعهم ان يرفعوه اليك. فمر

ولاتك في كل بلد ومصر اذارفع اليهم شيء من هذا ان يثبتوه عندهم ويصيروه الى الذي يجعل اليه حفظ ذلك.

اگر کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے تو ان سامانوں اور اسلحہ جات کو فروخت کر دیا جائے گا اور ان کی قیمت اور جو (نقد) مال چوروں کے پاس سے برآمد ہوئے تھے ان کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا۔ آج کل اس طرح کے اموال کو والی کھا جاتے ہیں حالانکہ ان کیلئے واحد جائز طریقہ یہ ہے کہ آپ کو ان کی خبر کریں اس صورت حال کے پیش نظر آپ کو چاہیے کہ ہر ملک اور ہر مرکز، شہر کے والی کے نام یہ فرمان جاری کر دیں کہ جب ان کے پاس اس قسم کا کوئی مال لایا جائے تو اس کا باقاعدہ اندراج عمل میں لائیں اور اسے اس فرد کے حوالہ کر دیں جس کو خاص طور پر اس قسم کے اموال کا محافظ مقرر کیا گیا ہے۔

وتقدم اليه في العمل بما حدته له. وتقدم اليه ان جاءه رجل فادعى شيئا من المتاع او المال الذي يوجد مع النصوص فاسأله البينة. فان لم يكن له بينة وكان الرجل ثقة عدلا أمينا ليس بمتهم على ادعاء ماليس له ان يحلفه على ما ادعى من ذلك ثم يدفعه اليه. ان محافظین کو آپ وہ طریقہ اختیار کرنے کی ہدایت کیجئے جس کی تفصیل میں نے اوپر بیان کی ہے۔ ان محافظین کو ہدایت کیجئے کہ اگر کوئی منصف مزاحمت دار، اور معتمد علیہ شخص جس پر یہ شبہ نہ کیا جاسکتا ہو کہ وہ دوسرے کے مال کا جھوٹا دعویٰ لے کے کھڑا ہوگا، ان کے پاس کرچوروں کے پاس سے برآمد ہونے والے ان اموال میں سے کسی چیز کا مالک ہونے کا دعویٰ کرے لیکن ثبوت کے مطابق نہ ہوگا، ہی پیش نہ کر سکے تو اس سے اس کے دعویٰ پر حلف لی جائے اور مطلوبہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے۔

ويضمنه اياه ان جاء مستحق لشيء مما كان دفع اليه. وهذا استحصان لانه ربما لا يكن لرجل البينة على متاع او مال انه له وهو في نفسه ثقة ليس ممن يدعى ماليس له. البتہ اس سے اس بات کی ضمانت لے لی جائے کہ اگر بعد میں اس کے حوالہ کئے جانے والے اموال پر کسی دوسرے کا حق ثابت ہو جائے تو وہ دینے والا ہوگا، یہ حکم بطور استحسان تجویز کیا جا رہا ہے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کیلئے اپنے کسی سامان یا رقم کے سلسلہ میں اس بات کا ثبوت پیش کرنا ممکن نہیں ہوتا کہ وہ اس کی ملکیت ہے لیکن خود قابل اعتماد ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے نہیں ہوتا جو ملکیت کا جھوٹا دعویٰ لے کر کھڑے ہوں۔

وان اخذ اللصوص وعهد متاع وصاحب المتاع وهو امر ظاهر معروف رد على صاحبه مكانه ولا يرد الواب صاحبه يري بذلك ذهاب متاعه ليضجر الرجل فيدع المتاع فيأخذه.

چور اگر سامان کے ساتھ پکڑے گئے ہوں اور سامان کا مالک بھی ان کے ساتھ ہو، اور یہ ایک کھلی ہوئی معروف بات ہو (کہ سامان اس مالک کا ہے) تو سامان اسی وقت مالک کو واپس کر دیا جائے، والی ویہ اختیار نہیں کہ ایسے مالک کو مال واپس کرنے میں کسی طرح کی تاخیر کرے، اس تاخیر سے اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ اس آدمی کو پریشان کر کے اسے اپنے مال سے دستبردار ہو جانے پر مجبور کرے اور پھر خود اس پر قابض ہو جائے۔

و كذلك المحکم فيما اصیب مع الخناقین والبنجین فسبيله هـ السبيل: ان جاء له طالب فأقام البينة على شيء وعدلت بينته دفع اليه ذلك.

مکند بازوں اور بھنگ پلا کر لوٹ لینے والوں کے پاس سے جو مال برآمد ہو، اس کا بھی یہی حکم ہے اگر کوئی آدمی آ کر اس مال کا مطالبہ کرے اور اپنے دعویٰ ملکیت پر راستباز اور قابل اعتماد گواہ پیش کرے تو مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا۔

وان لم يأت له طالب بيع المتاع وجمع ثمنه ودفع الى بيت المال. واذا عرف الخناق او اقرار

اصيب معه أداة الخناقين ومعه المتاع امرت بضرب عنقه ان اقر وسلبه
اور اگر کوئی دعویٰ دار نہ آئے تو سامان کو فروخت کر کے اس کی قیمت بیت مال میں داخل کر دی جائے گی۔ مکند باز کی شناخت مکمل ہو جائے یا وہ خود جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے وہ آلات برآمد ہوں جن سے مکند باز گلا گھونٹتے ہیں اور ساتھ ہی لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو تو اگر وہ اپنے جرم کا اعتراف کر لے تو اس کو قتل کرنے یا پھانسی پر چڑھانے کا حکم دے دیجئے۔

و كذلك المبنج اذا وجد فأقر او اصيب معه الطعام الذي نية سنج. واصيب معه متاع

الناس او أداة الخناقين. فالأمر فيهم اليك اذا كان امرهم ظاهراً كشوفاً لا يختل.
بھنگ پلا کر لوٹنے والا گرفتار ہو اور اپنے جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے ایسی اشیاء خوردنی برآمد ہوں جن میں بھنگ ملی ہوئی ہو اور ساتھ ہی اس کے پاس سے لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو، یا گلا گھونٹنے کے آلات برآمد ہوں تو ایسی صورت میں جب کہ ان کا معاملہ بالکل واضح ہو کر سامنے آجائے اور کوئی شبہ باقی نہ رہے، فیصلے کا انحصار آپ کی صواب دید پر ہے۔

لا وارث مال کا حاکم:

وما صار الى القضاة في المدن والامصار من متاع الغرباء ومهمهم وليس لذلك طالب ولا

وارث. فينبغي ان يرفع اليك ذلك. فانه ان بقي في ايدي القضاة سيروا الى اقوام يأكلونه.
قصبات اور مرکزی شہروں کے قاضیوں کے یہاں غریب الوطن افراد، جو من و متاع جمع ہو جائے جس کا نہ کوئی وارث ہو، نہ دعویٰ دار تو اسے آپ کے علم میں لایا جانا چاہیے، اندیشہ ہے کہ اگر یہ مال زیادہ عرصہ ان قاضیوں کے پاس رہ گیا تو یہ اسے ایسے لوگوں کے سپرد کر دیں گے جو اسے کھا جائیں۔

وهذا وشبهه ما وجد مع اللصوص مما ليس له طالب ولا مدع انما هو لبیت مال المسلمين.
فتفقد هذا وشبهه. وتقدم لي ولاتك على البريد والاخبار في النواحي ان يكتبوا اليك بما
يحدث من ذلك. ورأيتك بعد ذلك.

یہ اموال چوروں کے یہاں سے برآمد ہونے والے اموال، اور وہ سارے مال جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہ ہو
مسلمانوں کے بیت المال کیلئے ہیں، آپ اس طرح کے اموال کا جائزہ لیتے رہیں، مختلف علاقوں میں ڈاک اور خبر رسانی پر
مامور افسران کو حکم دیجئے کہ اس طرح کے جو مال حاصل ہوں ان کی آپ کو خبر کرتے رہیں اس کے بعد ان کے سلسلہ میں جو
مناسب سمجھئے کیجئے۔

بازیافتہ مفرور غلاموں کا حکم:

قال ابو يوسف: وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما يدفع الى الولاية في كل بلد من العبيد
والاماء الأباقي، وانهم قد كانوا في الحبس في كل مصر ومدينة وليس يأتي لهم طالب. فول
رجلا ثقة ترضى دينه وأمانه يبيع من بحضرتك بمدينة السلام في الحبس حتى يبيعهم.
واكتب الى ولاتك على القضاة في البصار والمدن بذلك.

امیر المؤمنین! جو آپ نے پوچھا ہے کہ ہر ملک میں بہت سے مفرور غلام اور لونڈیاں جو دلیوں کے یہاں پہنچائے
جاتے ہیں ان کی ایک بہت بڑی تعداد قید خانوں میں جمع ہو گئی ہے جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں (اب ان کے بارے
میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) آپ کسی معتمد عید فرد کو جس کی دینداری اور امانت داری پر آپ کو
پورا بھروسہ ہو یہ ذمہ داری سونپ دیں کہ خود آپ کے پاس مدینۃ السلام میں اس قسم کی جو افراد قید میں ہیں ان کو فروخت
کردے، شہروں اور مرکزی مقامات کے قاضیوں کو لکھ دیجئے کہ وہ بھی یہی طریقہ اختیار کریں۔

حتى يخرج الغلام او الأمة فيسأل عن اسمه واسم مولاه. ومن أي بلد هو؟ وأين يسكن
مولاه؟ ومن أي القبائل هو؟ ويكتب ذلك في دفتر ويكتب اسم العبد وحليته وجنسه
والشهر الذي أبق فيه والسنة والشهر الذي اخذ فيه والسنة، ثم يثبت ذلك على ما يقوم
العبد ثم يحبس. فاذا أتى عليه في الحبس ستة اشهر ولم يأت له طالب اخرجه الرجل الذي
وليته امرهم فنأدى عليهم فيمن يزيدها عنهم وجمع مالهم وصيره الى بيت المال وكتب
عليه مال ثمن الأباقي.

(جس کی تفصیل یہ ہے:) ہر غلام۔ ونڈی کی پیشی ہو اور اس سے اس کا نام اس کے مالک کا نام، اس کا وطن، اس کے
مالک کی جائے سکونت، اور اس کے قبیلہ کا نام دریافت کر کے ایک رجسٹر میں لکھ لیا جائے، غلام کا نام، حلیہ، قسم، وہ مہینہ اور

سال جس میں وہ پکڑا گیا یہ ساری تفصیلات غلام کے بیان کے مطابق درج کر لی جائیں گی۔ پھر اسے چھ ماہ مزید قید میں رکھا جائے اس عرصہ میں بھی اگر کوئی اس کا مطالبہ کرنے نہ آئے تو جس آدمی کے سپرد یہ ذمہ داری کی گئی ہے وہ ایسے غلاموں کو قید سے نکال کر غلام کر دے اور ان کی قیمت بیت المال میں داخل کر دے اس رقم کے سامنے (بیت المال کے رجسٹر میں) یہ درج کر دیا جائے یہ رقم مفروضہ غلاموں کی فروخت سے حاصل ہوئی ہے۔

فان جاء صاحب عبد او امة وهو في الحبس ولم يبيع العبد ولا الامة قال له: سم اسم العبد او الامة وما اسمك ومن اي بدانت؟ وما جنس العبد او الامة وما حليته وهو ينظر في الدفتر الذي اثبت فيه الاسماء من العبيد والاماء، وفي اي شهر ابق ملك فاذا وافق الاسم الاسم والبلد البلد والحلية الحلية والجنس الجنس اخرج العبد او الامة. ثم قال له: اتعرف هذا، فاذا اقر انه مولاه دفعه اليه.

اگر کسی غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے سے قبل اس کے قید میں رہنے سے دو۔ ان اس کا مالک آ کر ذمہ دار سے اس کا مطالبہ کرے تو اسے چاہیے کہ اس سے غلام یا لونڈی کا نام، خود اس کا نام، اس کا وطن، غلام یا لونڈی کی قسم اور حلیہ دریافت کرے۔ اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے اس۔ یہ بھی دریافت کرے کہ غلام اس کے پاس سے کس مہینہ میں فرار ہوا تھا، اگر اس کا بتایا ہوا نام، ملک، حلیہ، اور قسم رجسٹر میں مندرجہ تفصیلات کے مطابق نکلے تو اسے چاہیے کہ مطلوبہ لونڈی یا غلام کو حاضر کر کے اس سے دریافت کرے کہ کیا وہ مالک نے والے کو پہچانتا ہے اور اگر وہ اقرار کر لے یہ شخص اس کا مالک ہے تو اسے اس کے حوالے کر دے۔

وان جاء المولى وقد بيع العبد او الامة سأل عن اسمه واسم ابیه وسم قبيلته وبلده. وعن اسم العبد وحليته. وهو ينظر في الدفتر. فاذا اخبر بذلك على ما كان "عبد" اخبر به ووافق ذلك ما في الدفتر دفع اليه ثمن العبد الذي كان باعه.

اگر مالک غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے کے بعد آئے تو ذمہ دار کو چاہیے کہ اس سے اس کا نام، اس کے والد کا نام، قبیلہ کا نام، وطن، اور غلام کا نام اور حلیہ دریافت کر کے اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے، اگر اس کا بیان، غلام کے اس بیان کے مطابق نکلے جو رجسٹر میں درج ہے تو اسے غلام کا وہ قیمت دے دے جو اس کی فروخت سے حاصل ہوئی تھی۔

وليكن ما يباع به العبد مثبتا في الدفتر عند ذكر اسمه واسم مولاه. وكذلك الامة. وان لم يأت لذلك طالب وطالت به المدة صير ذلك في بيت المال يصنع به الامام ما احب ويصرفه فيما يرى انه أنفع للمسلمين.

ضروری ہے کہ ہر غلام اور بندہ کے نام اور اس کے مالک کے نام کے ساتھ ہی رجسٹر میں یہ بھی درج ہو کہ اسے کتنی قیمت پر فروخت کیا گیا ہے۔ اگر ایک طویل عرصہ تک کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے تو اس طرح کی رقوم کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے اور مامون رقوم کو اپنی صواب دید کے مطابق ایسے کاموں پر خرچ کرے جن کو مسلمانوں کیلئے مفید سمجھتا ہو۔

وینبغي ان يتقدم في الاجراء على هؤلاء الأبقاء الى ان يباعوا كما يجرى على من في الحبس على ما كنت قدرت لكل من منهم. وليكن الاجراء عليهم من بيت مال المسلمين. وصير

الذي يجرى عليهم الى لرجل الذي تولى امرهم وبيعهم ورايت بعد في ذلك

آپ ہدایت کر دیجئے کہ قیدیوں کی طرح ان مفروغ غلاموں کیسے بھی روزینہ مقرر کر دیا جائے جب تک یہ فروخت نہ کر دیئے جائیں روزینہ جاری رہے، اس کی مقدار وہی ہوگی جو آپ نے قیدیوں کیلئے مقرر کی ہے یہ روزینہ بھی مسلمانوں کے بیت المال سے جاری کیا جائے گا۔ روزینہ کی رقمیں اس شخص کے حوالہ کر دی جائیں گی جس کو ان کی نگرانی اور فروخت کا ذمہ دار بنایا گیا ہو اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقے اختیار فرما سکتے ہیں۔



عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات

وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما بلغك واستقر عندك . وكتب به اليك واليك
وصاحب البريد ان في يد قاضي البصرة ارضين كثيره فيها نخل وشجر ومزارع . وان غلة ذلك
تبلغ شيئا كثيرا في السنة وقد صيرها في ادي وكلاء من قبيله بجرن على الواحد منهم ألفا
وألفين وأكثر وأقل وليس احد يدعي فيها دعوى . وان القاضي وكلاءه يأكلون ذلك .
امير المؤمنين! آپ نے جو پوچھ ہے کہ آپ کو یہ بات پہنچی ہے اور آپ نے نزدیک پوری طرح ثابت ہو چکی ہے،
آپ کے خبر رسائی کے ذمہ دار اور والی نے بھی آپ کو تحریری طور پر اس سے مطلع کیا ہے، کہ بصرہ کے قاضی کے پاس بہت سی
زمینیں ہیں جن میں باغات، کھجور کے درخت، اور کھیت شامل ہیں ان کی سالانہ آمدنی بہت زیادہ ہے، قاضی نے اسے اپنے
مقرر کردہ ایجنٹوں کے سپرد کر رکھا ہے جن کو وہ فی کس ہزار، دو ہزار یا اس سے زیادہ یا کم تنخواہیں دیتا ہے ان زمینوں کا کوئی
دعویٰ دار نہیں، قاضی اور اس کے یہ ایجنٹ مل کر اسے کھا رہے ہیں۔

فهذا وشبهه من الواجب عليك النظر فيه اذا استقر عندك فمّا كان في يد القاضي . مما ليس
يدعي فيه احد دعوى . وقد استغله وكلاء القاضي وأخذوا غدا ذلك وطالت به كالمدة ولم
يأت احد يطلب فيه حقه . وقد امسك القاضي عن الكتاب اليك بذلك لتري فيه رأيك .
یہ اور اس جیسی دوسری باتیں جب ثابت ہو جائیں تو آپ کی ذمہ داری نہ رہتی ہے کہ ان کو زیر غور لائیں، قاضی
کے قبضہ میں جو چیزیں ہیں ان کا کوئی دعویٰ دار نہیں ہے اور قاضی اور اس کے ایجنٹ ان چیزوں سے نفع حاصل کرتے اور اس
نفع کو خود کھ لیتے ہیں، عرصہ دراز سے یہی صورت حال ہے اور کوئی آدمی ان چیزوں سے متعلق کوئی مطالبہ لے کر سامنے نہیں
آیا، نوبت یہاں تک پہنچی ہے کہ قاضی نے اس کے متعلق آپ کو کچھ لکھا بھی نہیں تاکہ آپ اس کے بارے میں کوئی رائے
قائم کرتے۔

فقاضي سوء صير هذا وشبهه مأكلة له ولهن معه وهو آثم في ذلك فتقدم الى ولائك في
محاسبة القاضي على ما جرى على يديه وأيدي وكلاءه حتى يرجع ائمه ويصير ما كان من
غلات ذلك الى بيت مال المسلمين بعد أن لا يكون لوارث ولا احد فيها شيء يدعيه .

ظاہر ہے کہ یہ انتہائی برا قاضی ہے جس نے ان اموال کو اپنے اور اپنے ساتھیوں کے کھانے کمانے کا ذریعہ بنا رکھا ہے اس کا یہ فعل سراسر فعل گناہ ہے۔ آپ اپنے والیوں کو ہدایت کیجئے کہ اس قاضی اور اس کے ایجنٹوں سے جو حرکیات صادر ہوئی ہیں ان کا اس سے محاسبہ کرے، تاکہ یہ لوگ اس سے دست کش ہو جائیں اور ان اموال سے جو آمدنی ہو وہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے بشکیکہ یہ کسی وارث کا حق نہ ہو اور نہ کوئی آدمی اس میں سے کسی حق کا مطالبہ کرے۔

واذا صم مثل هذا على القاضي حتى تبين امتناعه من الكتاب الى الامام بذلك فقاضى سوء غاش لنسبه وللامام وللمسلمين ولا ينبغي ان يستعان به على شيء من امور المسلمين. وقد

رأيت ان تأمر باخراج تلك الرضين من ایدی القضاة الذین يأكلونها ويؤكلونها۔ اگر قاضی کے خلاف یہ الزامات ثابت ہو جائیں اور یہ بات بھی ثابت ہو جائے کہ اس نے امام کو ان کے بارے میں نہیں لکھا ہے تو اس قاضی کا برا ہونا اور اپنی ذات، امام، اور مسلمانوں کے خلاف خیانت و بدخواہی کا مرتکب ہونا شبہ سے بالا ہے، پھر یہ مناسب نہیں کہ اسے مسلمانوں سے متعلق کسی بھی خدمت پر مامور کیا جائے۔ میری رائے یہ ہے کہ آپ ان زمینوں کو ایسے قاضیوں کے قبضہ سے نکال لینے کا حکم جاری کر دیں جو انہیں خود کھانے اور دوسروں کے کھلانے کا ذریعہ بنائے ہوئے ہیں۔

وان تختار لها رجلا ثقة اميا عدلا، وان تأمر ان يختار لها الثقات فيقولوا امرها بان تحمل غلاتها الى بيت مال المسلمين، الى ان يأتى مستحق لشيء منها۔

کسی منصف مزاج، امانت دار اور معتمد علیہ فرد کو ان زمینوں کا نگران مقرر کر دیجئے، اس نگران کو حکم دیجئے کہ ان زمینوں سے متعلق امور کی انجام دہی کیے قابل اعتماد افراد کا تقرر عمل میں لائے، حکم دے دیجئے کہ ان کی ساری آمدنی مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے تاکہ کوئی شخص اس میں سے کسی چیز کا حق دار ہونے کا دعویٰ لے کر کھڑا ہو۔

فان كل من مات من المسلمين لا وارث له فماله لبيت المال، الا ان يدعى مدع منها شيئا بميراث يرثه عن بعض من مات ورتكها على ذلك ببرهان وبينه فيعطى منها ما يجب له ورايك بعد في ذلك

کیونکہ جو مسلمان کوئی وارث چھوڑے بغیر وفات پا جائے اس کا مال بیت المال کیلئے ہے، البتہ کوئی مدعی اگر کسی مرنے والے کا وارث ہونے کی بنا پر کسی چیز کا مطالبہ کرے اور اس دعویٰ کے حق میں ثبوت اور گواہ پیش کر دے تو اسے اس کا حق دے دیا جائے گا، اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقہ اختیار کیجئے۔

وتقدم الى صاحب البريد هنا بالكتاب اليك بكل ما يحدث من هذا وشبهه وتوعده على

سترشیء من ذلك على.

انه قد بلغني عن ولاتك على البريد والاخبار في النواحي تخطيط كثير ومحابة فيما يحتاج الى معرفته من امور الولاة والرعية.

مجھے معلوم ہوا ہے کہ اطراف و جوانب میں جو افراد آپ کی طرف سے ڈاک اور خبر رسانی پر، مور ہیں کافی گڑ بڑ کرتے ہیں والیوں اور رعایا کے بہت سے معاملات کے سلسلہ میں جن سے باخبر بننا ضروری ہے یہ بے جا طرف داری سے کام لیتے اور باتوں کو مسخ کر کے پیش کرتے ہیں۔

بصرہ کے محکمہ ڈاک اور خبر رسانی (کے ذمہ دار) کو ہدایت کر دیجئے کہ یہ اور قسم کی جوئی باتیں پیش آئیں ان کی تفصیلات سے آپ کو تحریری صورت پر مطلع کرتے رہے، اسے تنبیہ کر دیجئے کہ اس سلسلہ میں کسی بات کو نہ چھپائے۔

وانهم ربما مالوا مع العمال على الرعية وستروا اخبارهم وسوء معاملتهم للناس، وربما كتبوا في الولاة والعمال بما لم يفعلوا اذا لم يرضوهم.

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ لوگ رعایا کے خلاف افسران حکومت سے مل جاتے ہیں اور عام کے ساتھ ان کے ساتھ برے سلوک اور غلط رویے کی پردہ پوشی کرتے ہوئے ان سے متعلق خبروں کو دبا دیتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ یہ کسی والی یا افسر سے خفا ہو کر اس کی طرف ایسی باتیں منسوب کر دیتے ہیں جو اس سے کبھی سرزد نہیں ہوں گی۔

وهذا مما ينبغي ان تتفقد، وتأمر باختيار الثقات العدل من ادس كل بلد ومصر فتوليهم

البريد والاخبار وكيف ينبغي الا يقبل خبر الا من ثقة عدل،

آپ کو تحقیق و تفتیش کے ذریعہ صحیح صورت حال کا پتہ لگانا چاہیے اور ہر بڑے شہر، علاقہ کے راستباز اور قابل اعتماد افراد کو منتخب کر کے ڈاک اور خبر رسانی کا محکمہ ان کے سپرد کرنا چاہیے، کس طرح مناسب ہو سکتا ہے کہ راستباز اور قابل اعتماد لوگوں کے سوا کسی کی اور کی دی ہوئی خبر مان لی جائے؟

ويجري لهم من الرزق من بيت المال وليدر عليهم وتتقدم ايجهم في ان لا يستروا عنك

خبر ا عن رعيته ولا عن ولايتك، ولا يزيدوا فيما يكتبون به عليه، خيرا فمن لم يفعل منهم

فمنك به، ومتى لم يكن اصحاب البريد والاخبار في النواحي ثقات عدولا، فلا ينبغي ان يقبل

لهم خبر في قاض ولا وال

ان حضرات کا وظیفہ بیت المال سے مقرر کیا جائے اور ان کو بڑی بڑی تنخوازی دی جائے، ان کو ہدایت کر دیجئے کہ والیوں یا رعایا سے متعلق کسی خبر کو آپ سے نہ چھپائیں اور اپنی طرف سے کسی خبر میں کسی منافہ نہ کریں، جو لوگ اس ہدایت کی پابندی نہ کریں ان کو تادیبی سزائیں دیجئے۔ جب اطراف و جوانب میں ڈاک اور خبر رسانی کے ذمہ دار راستباز اور قابل

اعتماد افراد نہ ہوں تو کسی قاضی یا وائے بارے میں ان کی دی ہوئی کسی خبر کو تسلیم نہیں کرنا چاہیے۔

انما محتاط بصاحب البرید علی القاضی والوالی وغیرہما فاذا لم یکن عدلا فلا یحل ولا یسع استعمال خبرہ ولا قبیلہ

قاضی اور والی وغیرہ افسرانے خلاف خبروں کے سلسلہ میں کافی محتاط رہنا چاہیے، اگر خبر رساں راستباز نہ ہو تو یہ کسی طرح جائز نہیں کی اس کی خبر مان لیا جائے اور اس کو بنیاد بنا کر کوئی اقدام کیا جائے۔

حکمہ ڈاک کی سواریوں کا استعمال:

وتقدم الیہم ان لا یحمد علی دواب البرید الا من تأمر بحملہ فی امور المسلمین فانہا للمسلمین۔

ان لوگوں کو ہدایت کر دینے ڈاک کیلئے بار برداری کے جو جانور ان کے پاس ہوں ان پر صرف ان آدمیوں کو سوار کیا کریں جن کو آپ نے مسلمانوں کے سلسلہ میں سواری فراہم کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ یہ جانور سارے مسلمانوں کی ملکیت ہیں۔

(۴۳۹) حدثنا عبید اللہ بن عمر ان عمر بن عبد العزیز نہی ان یجعل البرید فی طرف السوط

حدیدۃ ینخس بہا الدبۃ نہی عن اللجم الثقال۔

عبید اللہ بن عمر نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے اس بات سے منع کیا ہے کہ ڈاک کیلئے جانور کو مارنے کیسے اپنی چابک میں لوہا لگائے، نیز آپ نے ان جانوروں کے منہ میں بھاری لگا میں لگانے سے بھی منع کیا ہے۔“

(۴۴۰) وحدثنا طلحۃ بن یحییٰ ان عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یبرد فحمل مولیٰ لہ

رجلا علی البرید بغیر ذنہ لدعاء فقال: لا تبرحتی تقومہ ثم تجعلہ فی بیت المال۔

طلحہ بن یحییٰ نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”ایک دفعہ عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) ڈاک روانہ کر رہے تھے ان کے ایک آزاد کردہ غلام نے ان کی اجازت کے بغیر ایک آدمی کو ڈاک کے جانور پر سوار کر دیا، آپ نے اسے بلا کر اس سے کہا: اس سواری کے کرایہ کا اندازہ کر کے اسے بیت المال میں داخل کرو تب یہاں سے جاؤ۔“

فصل: فی ارزاق القضاة والعمال

فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت من أی وجه تجری علی القضاء والعمال الارزاق؛ فأجعل اعز الله امیر المؤمنین بطاعته ما یجری علی القضاء والولایة من بیت مال المسلمین: من جباية الارض او من خراج الارض والحزبة. لانهم فی عمل المسلمین فیجری علیهم من بیت مالهم ویجری علی کل والی مدینة وقاضیها بقدر ما یحتمل.

آپ نے پوچھا ہے کہ قاضیوں اور عمال کو وظیفے کس مد سے دیئے جائیں؟ اند میر مؤمنین کو اپنی اطاعت کے ذریعہ عزت بخشے، قاضیوں اور والیوں کے وظیفے مسلمانوں کے بیت المال سے دیجئے، یعنی زمین کے محاصل یا خراج اور جزیہ میں سے، چونکہ یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت میں مشغول ہیں لہذا ان کو جو کچھ دینا ہو مسلمانوں کے خزانہ سے دیا جائے گا ہر شہر کے والی اور قاضی کو اس کی ذمہ داریوں کی مناسبت سے وظیفہ دیا جائے گا۔

وکل رجل تصیره فی عمل المسلمین فأجر علیہ من بیت مالہم ولا تجر علی الولایة والقضاة من مال الصدقة شیئاً الا والی الصدقة. فانه یجری علیہا منها کما قال الله تبارک وتعالی:

وَالْعَمِلِیْنِ عَنِہَا (التوبة: ۶۰)

جس آدمی کو بھی آپ مسلمانوں کے کسی کام پر مامور کریں اس کا وظیفہ مسلمانوں کے خزانہ سے دیجئے، تحصیل صدقات پر مامور والیوں کے علاوہ دوسرے والیوں اور قاضیوں کے وظیفے صدقہ کی مد سے نہیں دیئے جائیں گے البتہ صدقہ کے والی کا وظیفہ اس مد سے دیا جائے گا جیسا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ نے فرمایا۔۔۔

”اور (صدقات ان لوگوں کا بھی حق ہے) جو صدقات کی وصولی پر مقرر ہوتے ہیں۔“ (التوبة: ۶۰)

وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صواب دید پر منحصر ہے:

فأما الزیادة فی ارزاق القضاة والعمال والولایة والنقصان مما یجری علیہم فذلک الیک.

من رأیت ان تزیدہ فی رزقہ۔ فہم زدت۔ ومن رأیت ان تحط من رزقہ حطت۔ ارجوان یکون
ذلک موسعا علیک۔ وکم۔ رأیت ان ینہ تعالیٰ یصلح بہ امر الرعیۃ فافعہ ولا تؤخرہ فانی
ارجولک بذلک اعظم الاجر وافضل الثواب

قاضیوں، والیوں اور دوسرے عہدے حکومت کے وظیفوں میں کمی بیشی کرنا تمام تر آپ کی صواب دید پر منحصر ہے۔
میرا خیال ہے کہ آپ کو اس بارے میں پورا اختیار ہے کہ جس کے وظیفہ میں اضافہ کرنا مناسب سمجھیں اضافہ کیجئے،
اور جس کے وظیفہ میں کمی کرنا مناسب سمجھیں کمی کیجئے۔ جس اقدام سے بھی آپ کو توقع ہو کہ اللہ اس سے رعایا کا بھلا کرے گا
اسے ضرور کیجئے اور بلاتا خیر کیجئے، توقع ہے کہ اللہ آپ کو ان کاموں کی انجام دہی پر بڑا اجر اور بہت ثواب عطا فرمائے گا۔

وظیفہ دینے کے غلط طریقے:

وأما قولک یجری علی القاض۔ اذا صار الیہ میراث من مواریت الخفاء وبنی ہاشم وغیرہم
من الذی یصیر الیہ ویوکل من قبلہ من یقوم بضیاعہم ومالہم فلا انما یعطى للقاضی
رزقہ من بیت المال لیكون قیما للفقیر والغنی والصغیر والكبیر۔
آپ کی یہ رائے درست نہیں کہ قاضی کے سپرد خفاء یا بنی ہاشم وغیرہ کی کوئی میراث ہو تو اس کا وظیفہ اس میراث
میں سے دیا جائے اور وہ اپنی جانب سے ان ورثاء کے مال و ملاک کی نگرانی کیلئے کسی کو ذمہ دار مقرر کر دے، قاضی کا وظیفہ
بہر حال بیت المال سے دیا جانا چاہیے تاہم وہ غریب اور امیر، چھوٹے اور بڑے سب کا نگران اور کارندہ بن کر رہے۔
ولا یأخذ من مال الشر بف۔ لا الوضیع اذا صارت الیہ مواریتہ رزقا۔ ولم تزل الخفاء تجری
للقضاۃ الارزاق من بیت مال المسلمین۔
معزز یا ادنیٰ جس کی میراث بھی اس کی نگرانی میں دی جائے اسے اپنا وظیفہ اس کے مال میں سے نہیں لینا چاہیے،
سارے خلفاء قاضیوں کا وظیفہ مسلمانوں کے بیت المال سے دیتے چلے آئے ہیں۔

فاما من یوکل بالقیار بنسك المواریت فی حفظها والقاهم بها۔ فیجری علیہم من
الرزق بقدر ما یحتمل۔ ہم یہ لا یجحف بمال الوارث فیذهب بہ ویأكله الوكلاء والامناء۔
ویبقی الوارث ہالکا۔

البتہ جن لوگوں کے سپرد ان میراثوں کی حفاظت اور ان سے متعلق امور کی انجام دہی کی خدمت کی جائے گی ان کیلئے
ان کے زیر نگرانی جائیداد کی قوت و طاقت کی مناسبت سے معاوضہ مقرر کر دیا جائے گا، ایسا نہ ہو کہ اصل وارث کے مال پر
اتنا بوجھ ڈال دیا جائے کہ سب ختم ہو جائے، امین اور مہتمم ہی سارا مال کھا جائیں اور وارث تباہ ہونے کیلئے رہ جائے۔

وما اظن كثير من القضاة والله اعلم يبالي ما صنع وكيفما عمل ولا يبالي اكثر من معهم

ان يفقر واليتيم ويهلك الوارث الا من وفقه الله تعالى تعالى منعم.

حقیقت کا علم تو اللہ ہی کو ہے مگر میرا خیال ہے کہ اکثر قاضی اس کی کوئی پرواہ نہیں کرتے کہ وہ کیا کر رہے ہیں اور کس طریقہ سے کر رہے ہیں، ان کے اکثر رفقاء کو۔ بجز ان چند افراد کے جنہیں اللہ نے دینت داری کی توفیق عطا کی ہے۔ اس میں باک محسوس نہیں ہوتا کہ یتیموں کو مفلس بنادیں اور وارثوں کو تباہ کر دیں۔



فصل: فیمن یر بمسالح الاسلام من اهل الحرب

وَمَا يُؤْخَذُ مِنَ الْجَوَاسِيسِ

فصل: ان حربی باشندوں کے بارے میں جو مسلمانوں کی چھاؤنیوں سے گزریں، اور اس بارے میں کہ جاسوس کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت: یا امیر المؤمنین عن رجل من اهل الحرب يخرج من بلادہ یرید الدخول الی دار الاسلام فیمر بمسلحة من سلاح المسلمین علی طریق او غیر طریق، فیؤخذ فیقول خرجت، وانا ارید ان اصیر الی بلاد الاسلام اطلب امانا علی نفسی واهلی ووسدی، او یقول انی رسول، یرصد ولا یصدق، وما الذین ینبغی ان یعمل به فی امره؟

امیر المؤمنین! آپ نے اسے حربی کے بارے میں پوچھا ہے جو جو اپنے ملک سے نکل کر دارالاسلام میں داخل ہونا چاہتا ہے اور راستہ میں اس کا گزر مسلمانوں کی کسی فوجی چھاؤنی سے ہوتا ہے خواہ یہ چھوٹی عام راستہ میں واقع ہو یا کسی اور جگہ، یہ حربی پکڑا جاتا ہے اور یہ بین دیں ہے کہ میں اپنے اور اپنی بیوی بچوں کیلئے امان طلب کرنے کی خاطر اسلامی علاقوں میں جا رہا ہوں یا کہتا ہے کہ میں قیدی ہوں تو کیا اس حربی کا بیان تسلیم کیا جائے گا یا نہیں؟ اور یہ کہ اس کے سلسلہ میں کیا طرز عمل اختیار کرنا مناسب ہوگا؟

قال ابو یوسف: فان كان هذا الرجل الحربی اذا مر بمسلحة مر ممتنعاً منهم لم یصدق ولم یقبل قوله. وان لم یکس ممتنعاً منهم صدق وقبل قوله.

اگر یہ حربی شخص چھاؤنی سے گزرتے وقت وہاں کے لوگوں سے بچ کر نکل جانا چاہتا ہو تو اس کی بات تسلیم نہیں کی جائے گی اور اگر اس نے کترا کر نکل جانے کی کوشش نہیں کی تو اس کی بات سچی سمجھی جائے گی اور تسلیم کر لی جائے گی؟

فان قال ان رسول الملك عثنی الی ملک العرب، وهذا کتابہ معنی، وما معی من الدواب والمتاع والرقیق، فلهذا لم یصدق ویقبل قوله اذا کان امرامعروف فان مثل مامعه

لا یكون الا علی مثل ما ذکر من قوله انها هدية من الملك الى ملد العرب ولا سبیل علیه.

ولا یتعرض له ولا لهما معه من المتاع والسلاح والرقيق والمال

اگر وہ یہ کہے کہ میں اپنے بادشاہ کا قاصد ہوں اور اس نے مجھے عرب کے بادشاہ نے پاس بھیجا ہے اور یہ اس کا خط میرے پاس موجود ہے اور میرے ہمراہ جو جو نور یا غلام اور ساز و سامان ہیں وہ بادشاہ حرب سیئے ہدیہ بھیجے گئے ہیں تو اس کی بات سچی سمجھی جائے گی اور تسلیم کر لی جائے گی کیونکہ یہ ایک معروف بات ہے اور اس کے ساتھ جو ساز و سامان ہے اس کی نوعیت وہی ہو سکتی ہے جو اس نے بتائی ہے یعنی اس کے بادشاہ کی طرف سے بادشاہ حرب سیئے ایک ہدیہ اس سے کوئی تعرض نہیں کرنا چاہیے اور اس کے ہمراہ جو اسلحے، ساز و سامان، غلام اور دوسرے اموال ہوں ان بھی ہاتھ نہیں لگانا چاہیے۔

الا ان یكون معه شيء له خاصة حملة للتجارة فانه اذا مر به علی العاشر عشرة ولا یخذ من

الرسول الذی بعث به ملک الروم ولا من الذی قد اعصى امانا شبر الا ما کان معهما من

متاع التجارة فاما غیر ذلك من متاعهم فلا عشر علیهم فیہ.

البتہ اگر اس کے پاس کچھ ذاتی سامان بھی ہو جسے وہ تجارت کیلئے ساتھ لایا ہے اسے لے کر جب وہ محصل چنگی کے پاس سے گزرے گا تو وہ اس میں سے رسواں حصہ چنگی وصول کرے گا۔ بادشاہ روم سے قاصد سے یا کسی ایسے شخص سے جس کو امان دی جا چکی ہو، اس سامان کے علاوہ کسی چیز پر چنگی نہیں لی جائے گی جسے وہ رت کیلئے لایا ہو، سامان تجارت کے علاوہ ان کے پاس جو ساز و سامان ہو اس پر چنگی لاگو نہیں ہوگی۔

وان قال هذا الحربی المأخوذ انما خرجت من بلادی وجئت مسلم فان هذا لا یصدق وهو فیء

للمسلمین ان لم یسلم، والمسلمون فیہ بالخیار ان شاءوا قتلوه وانشاءوا استرقوه

یہ پکڑ جانے والا حربی اگر یہ کہے کہ میں اپنا ملک چھوڑ کر مسلمان ہو کر آیا ہوں اس بات نہیں مانی جائے گی اور اگر وہ اسلام نہ لائے تو مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار دے دیا جائے گا، مسلمانوں کو اختیار ہوگا کہ اس کو قتل کر دیں یا غلام بنائیں۔

وان قدم لتضرب عنقه. فقال أمنت بدینکم واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا

رسول الله فان هذا اسلام یحقن به دمه ویكون به ماله فیئاً ولا یقتل

اگر جب اسے قتل کرنے کیلئے لایا جائے تو وہ کہے کہ میں تمہارے دین پر ایمان لایا اور گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں تو یہ اسلام لانا ہو۔ ورنہ اس کے نتیجہ میں اس کی جان محفوظ ہو جائے گی اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، البتہ اس کا مال مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار پائے گا۔

(۲۲۱). حدثنا الاعمش عن ابی سفیان عن جابر (رضی اللہ عنہ) قال: قال رسول الله صلی الله

عہیہ وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا الا اله الا الله فاذا قالوا ما منعوا منی دماءهم

واموالہم الا بحقہا وحسابہم علی اللہ۔

جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کیخون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

فان اراد هذا الرسول رسول الملك او الذي اعطى الامان ان يرجع الى دار الحرب فانهم لا

يتركون ان يخرجوا معهم بسلاح ولا كراع ولا رقيق مما اسر من اهل الحرب فان ائتمروا من

ذلك شيئا ير على الذي باعه منهم ورد اولئك الثمن اليهم۔

اگر یہ قاصد بادشاہ کا قاصد یا یہ شخص ہے جسے امان دی گئی ہو، دار الحرب واپس جانا چاہے تو اس کو اس کا موقع نہ دیا جائے گا کہ اپنے ہمراہ اسلحہ، مویشی یا دشمن سے تعلق رکھنے والے قیدیوں میں سے بنائے غلام، لے جائیں، ان میں سے کوئی چیز اگر وہ خرید کر لے جا رہے ہوں تو یہ چیز فروخت کنندہ کو واپس کر کے اس کی قیمت ان لوگوں کو واپس دے دی جائے گی۔

فان كان مع هذا الرسول او الذي اعطى الامان سلاح جيد فابدله بسلاح اسير منه او دابة

فابدلها بأسير منها فذلك جائز ولا بأس بان يترك يخرج بذلك۔

اگر اس قاصد یا امان یافتہ فرد کے پاس دار الاسلام میں داخل ہوتے وقت کوئی عمدہ ہتھیار تھا اور اب اس نے اسے کسی گھٹیا ہتھیار سے بدل لیا ہو یا کوئی اچھا جانور تھا جسے اس نے کسی خراب جانور سے بدل لیا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اسے اس کو لے جانے دینا چاہیے۔

وان كان ابدله بخير منه رد عنه سلاحه ودابته ورد ذلك على صاحبه الذي ابدله ولا ينبغي

للامام ان يترك احدا من اهل الحرب يدخل بآمان او رسولا من مملكتهم يخرج بشيء من

الرقيق والسلاح او بشيء مما يكون قولا لهم على المسلمين فاما الثياب والمتاع فهذا وما

اشبهه لا يمنعون منه۔

البتہ اگر اس نے اپنے ہتھیار یا جانور کو بہتر ہتھیار یا جانور سے بدل لیا ہو تو اسے اس کا اپنا ہتھیار یا جانور واپس دلوا دیا جائے گا اور بدلی ہوئی چیز کو اس کے اصل مال کو لوٹا دیا جائے گا۔

امام کو چاہیے کہ کسی حربی کو جو امان سے کر یا اپنے بادشاہ کا قاصد بن کر دار الاسلام میں آیا ہو، دار الاسلام سے واپس جاتے وقت اپنے ساتھ غلام، اسلحہ یا دیگر چیز نہ لے جانے دے جس سے مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمن کی

طاقت میں اضافہ ہو، پٹڑے اور دوسرے سامانوں اور عام اشیاء استعمال کے لیے جانے کی ممانعت نہ ہوگی۔

ولا ينبغي ان يبيع الرسول ولا الداخل معه بامان بشيء من الخمر. الخنزير ولا الربا وما اشبه ذلك. لان حكمه حكم الاسلام واهله. ولا يحل ان يبيع في دار الاسلام ما حرم الله تعالى قاصدا امانا يفتخر به حربيا كوشراب يأسور كى خريده وفروخت يأسودى كارباب كى اذنت. نبيس، كيونكه اس فرد كيسے بهى وهى قانون هے جو اسلام اور مسلمانوں كيسے هے اور دار الاسلام ميں ان چيزوں كى تجرر نبيس. هونى چ هيس جن كو الله تعالى نے حرام قرار ديا هے۔

ولو ان هذا الداخل اليها بامان او الرسول زنى او سرق فان بعض فقهاءنا قال لا اقيم عليه الحد. فان كان استهلك البتاع في السرقة ضمنته. وقال: انه لم يدخل اليها ليكون ذميا تجرى عليه احكامنا. قال: ولو قذف رجلا حدته. وكذلك لو شتم رجلا عززته لان هذا حق من حقوق الناس.

دار الاسلام ميں امان لے كرىا قاصد بن كر آنے والا اگر چورى يازنا كا ارتكبا كرىے تو همارے بعض فقهاء نے كها هے كه اس پر حد جارى نبيس كى جائے، البتة اگر اس نے مال مسروقہ كو خرچ كر ڈالا هو تو سے اس كى قيمت ادا كرنے كا ذمه دار قرار ديا جائے گا، يه حضرات كہتے هیں كه يه شخص دار الاسلام ميں اس لئے نبيس آيا كه ذن بن جائے اور اس پر همارے قوانين نافذ هونے لگيس، اگر يه شخص كسى آدمى پر زنا كى تهمت لگائے تو ان فقهاء كے نزديك سے پرحد جارى كى جائے كى، ياكسى كو گالى دے تو اسے تزييرى سزا دى جائے كى كيونكه يه انبانون كے حقوق هیں۔

وقال بعضهم: ان سرق قطعته وان زنى حدته. وكان احسن ما - بعد في ذلك والله اعلم ان تأخذة بالحدود كلها حتى تقام عليه. ولو سرق منه مسلم لم تقطع له يد المسلم. ولو قطع مسلم يده عمد الم تقطع له يد المسلم.

ليكن همارے بعض دوسرے فقهاء يه كہتے هیں كه اگر يه شخص چورى كر لے تو اس كا باه كاٹا جائے اور زنا كرے تو اس پرحد جارى كى جائے، هم نے اس سلسله ميں جو اقوال سنے هیں ان ميں همارے نزديك يمين قول يه هے كه هم ان افراد كو تمام حدود كا پابند قرار ديس اور ان پر حد رى جارى كريں، والله اعلم۔ اگر كوئى مسلمان اسے يه فرد كا مال چرالے اس كا هاتھ نبيس كاٹا جائے گا، اور اگر كوئى مسلمان اس كا هاتھ عمد كاٹ لے تو اس كے بدلہ ميں مسلمان كا هاتھ نبيس كاٹا جائے گا۔

والقياس كان ان تقطع له وان يقطع المسلم اذا سرق منه الا اني - تحسنت موافقة من قال بهذا القول.

قياس كا تقاضا يه هے كه اس كے بدلہ هاتھ كاٹا جائے اور مسلمان اس كا مال چرلے تو بهى اس كا هاتھ كاٹا جائے، ليكن

میں نے استحسان کرتے ہوئے ان لوگوں کے قول کو ترجیح دی ہے جو مذکورہ بالا موقف رکھتے ہیں۔

قال: فان كان الداخل ايمنا بمان امرأة ففجر بها مسلم حدى قول ابى يوسف وقولهم .
وان اقام هذا المستأمر فأدال المقام امر بالخروج فان اقام بعد ذلك حولا وضعت عليه
الجزية.

جو امان لے کر دارالاسلام میں آیا ہے وہ اگر عورت ہو اور کوئی مسلمان اس کے ساتھ زنا کرے تو مصنف کے نزدیک اور دوسرے (فقہاء) کے نزدیک کفر ہے۔ پر حد جاری کی جائے گی۔ اگر یہ مست اُمن دارالاسلام میں کافی عرصہ ٹھہرا رہے جائے تو اسے واپس چلے جانے کا حکم دیا جائے گا اگر اس کے بعد وہ ایک سال اور قیام پزیر رہے تو اس پر جزیہ لاگو کر دیا جائے گا۔

مشتبه افراد:

قال: ولو ان مركبا من مراكب المشركين من اهل الحرب حملته الریح بمن فيه حتى القته على
ساحل مدينة من مدائن المسلمين فأخذوا المركب ومن فيه فقلوا نحن رسل بعثنا
الملك. وهذا كتابه معنا الى ملك العرب. وهذا المتاع الذى فى المركب هدية اليه فينبغي
للولى الذى يأخذهم ان يبعث بهم وما معهم الى الامام

حربی مشرکین کے کسی جہاز کو اس کے ساز و سامان سمیت ہوائیں مسلمانوں کے کسی شہر کے قریب ساحل پر لاندہ ہوئی ہیں، مسلمان اس کے مسافروں کو پکڑ لیں۔ میں اور جہاز پر قبضہ کر لیتے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم قاصد ہیں، ہمیں ہمارے بادشاہ نے بھیجا ہے اور بادشاہ عرب کے: اس کا خط یہ ہمارے پاس موجود ہے اور جہاز میں جو سامان ہے وہ بادشاہ عرب کیلئے بھیجا ہوا تحفہ ہے تو ایسی صورت میں اس والی نے ان لوگوں کو گرفتار کیا ہوا ہے چاہیے کہ انہیں ان کے سارے سامان کے ساتھ امام کے پاس بھیج دے۔

فان كان الامر على خلاف ما ذكروا كانوا فيئاً لجميع المسلمين وما معهم. والامر فيهم الى
الامام ان رأى ان يستبنيهم. فعل. وان رأى قتلهم فعل. والامام في ذلك موسع عليه. وان
كان اهل المركب اثما قتلوا نحن تجار حملنا معنا تجارة لندخلها بلادكم لم يقبل ذلك
منهم وصيروا وما معهم في جماعة المسلمين ولم يقبل قولهم ان اتجار

اگر صورت واقعہ ان کے بیان کے خلاف ثابت ہو تو یہ افراد اور ان کے سارے سامان مسلمانوں کیلئے فتنے ہوں گے ان افراد کے بارے میں فیصلہ امام کے اختیار میں ہوگا، وہ مناسب سمجھے تو ان کو زندہ رہنے دے اور مناسب سمجھے تو قتل

کر دے امام جو فیصلہ بھی منسوب سمجھے کر سکتا ہے اگر جہاز کے یہ لوگ کہیں کہ ہم تار ہیں اور سامان تجارت لے کر تمہارے ملک کی طرف آرہے تھے تو ان کا یہ عذر قبول نہیں کیا جائے گا اور ان کو اور ان کے بارے سامان کو تمام مسلمانوں کیلئے فتنے قرار دے دیا جائے گا، ان کا یہ بیان تسلیم نہیں کیا جائے گا کہ ہم تاجر ہیں۔

جاسوس کا حکم:

وسألت يا امير المؤمنين عن الجواسيس يوجدون وهم من اهل الذمة او اهل الحرب او من المسلمين فان كانوا من اهل الحرب او من اهل الذمة ممن يؤدى الجزية من اليهود والنصارى والمجوس فاضرب اعناقهم. وان كانوا من اهل الاسلام معروفين فأوجعهم عقوبة وأطل حبسهم حتى يحدوا توبة.

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جاسوس گرفتار ہوں (تو ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا) یہ جاسوس ذمی، حربی، یا مسلمانوں میں سے ہوتے ہیں (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر جاسوس حربی، یا جزیہ ادا کرنے والے ذمیوں، یہود، نصاریٰ، یا مجوس میں سے ہوں تو ان کی گردن اڑا دیجئے، اگر معلوم ہو کہ یہ مسلمانوں میں سے ہیں تو ان کو سخت سزائیں دیجئے اور مدت طویل تک قید میں رکھئے تا آنکہ یہ توبہ کر لیں۔

قال ابو يوسف: وينبغي للامام ان تكون له مصالح على الموضع التي تنفذ الى بلاد اهل الشرک من الطرق فيفتشون من مريبهم من التجار فمن كان معه سلاح اخذ منه ورد. ومن كان معه رقيق رد.

جس سرحدی مقامات پر اہل شرک کے ممالک کی جانب سے راستے نکلتے ہوں، ہاں امام کو فوجی چھاؤنیاں اور اسلحہ خانے قائم کرنے چاہیے، جو تاجر وہاں سے گزریں ان کی تلاشی لی جانی چاہیے جس کے پاس سے اسلحہ برآمد ہوں اس کے اسلحہ ضبط کر لئے جائیں اور اسے واپس لوٹا دیا جائے، جس کے ساتھ غلام ہوں اسے بھی واپس کر دیا جائے۔

ومن كانت معه كتب قرئت كتبه. فما كان من خبر من اخبأ المسلمين قد كتب به اخذ الذى اصيب معه الكتب وبعث به الى الامام ليبرى فيه رأيه

جس کے ساتھ خطوط ہوں اس کے خطوط پڑھے جائیں، جس خط میں مسلمانوں سے متعلق کوئی خبر درج ہو اس کے لئے جانے والے کو گرفتار کر کے اسے امام کے یہاں حاضر کیا جائے تاکہ وہ اس کے بارے میں کوئی فیصلہ کرے۔

حربی قیدی:

ولا ينبغي للامام ان يدع احدا من اسر من اهل الحرب وصا في ابدى المسلمين يخرج الى

دار الحرب راجعاً الا ان يفادى به فأما على غير الفداء فلا.
امام کو چاہیے کہ دشمن کے کسی ایک فرد کو جو قید ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آیا ہو واپس دار الحرب نہ جانے دے الا یہ کہ اس کا فدیہ ادا کیا گیا ہو بغیر فدیہ کے کسی کو واپس نہیں جانے دینا چاہیے۔

قال: ولو ان الامام بعث رية فأغاروا على قرية من قري اهل الحرب فأخذوا من فيها من الرجال والنساء والصبيان فأمر بهم الامام الى دار الاسلام فقسّمهم الامام واشتراهم من القسم. وصاروا له فأرّقهم جميعاً. ثم ارادوا الرجوع الى دار الحرب الرجال والنساء فلا ينبغي ان يتركهم، ذال، ولا يدع احدا منهم يعود الى دار الحرب بعد ان يصيروا في دار الاسلام الا على ما وصفت لك من الفداء يفادى بهم.

امام ایک فوجی دستہ روانہ کرتا ہے جو دشمن کی کسی بستی پر حملہ کر کے وہاں کے مردوں، عورتوں اور بچوں کو پکڑ لیتا ہے، امام ان کو دار الاسلام لے آنے کا حکم دیتا ہے اور ان سب کو تقسیم کر دیتا ہے پھر امام ان کو حصہ داروں سے خرید لیتا ہے وہ اس کی ملکیت بن جاتے ہیں اور امام ان سب کو آزاد کر دیتا ہے، اب یہ سارے مرد اور عورتیں دوبارہ دار الحرب واپس جانا چاہتی ہیں ایسی صورت امام کو ان سے منع کرنا اور ارادہ پورا نہیں ہونے دینا چاہیے، ان میں سے کسی ایک فرد کو بھی دار الاسلام میں آ جانے کے بعد دار الحرب میں واپس نہیں جانے دینا چاہیے، واپسی کی صرف ایک صورت ہے یعنی انہیں فدیہ دے کر چھڑا لیا جائے جیسا کہ میں نے اوپر بیان کیا ہے۔

دار الحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت:

(۴۴۲) حدثنا شعيب عن الحسن قال: لا يحمل لمسلم ان يحمل الى عدو المسلمين سلاحاً يقويهم به على المسلمين ولا يكرأ ولا ما يستعان به على السلاح والكرأ حسن نے کہا ہے کہ:

”کسی مسلمان کیسے یہ حلال نہیں کہ مسلمانوں کے دشمن کے یہاں ہتھیار یا مویشی لے جائے اور اس طرح مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمن کی طاقت میں اضافہ کرے، اس طرح کوئی ایسی چیز بھی نہیں لے جانا چاہیے جس کے ذریعہ اسلحے یا مویشی حاصل کئے جاسکتے ہوں۔“

غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم:

(۴۴۳) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه ان أكيدر دومة اهدى الى النبي ﷺ هدية وهو

مشرک فقہیہا۔

ہشام بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

”اکیدردومہ نے جو مشرک تھا، نبی ﷺ کی خدمت میں ہدیہ بھیجا تو آپ نے اسے قبول کر لیا۔“

(۴۴۴) حدثنا مسعر عن ابی عون عن ابی صالح عن علی رضی اللہ عنہ قال: اھدی اکیدردومہ

الی النبی ﷺ ثوب حریر قال: فأعطاہ علیاً فقال: شققہ خمرابین' نسۃ۔

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اکیدردومہ نے نبی ﷺ کی خدمت میں ایک ریشمی کپڑا ہدیہ بھیجا، (رہی، کہتا ہے کہ آپ نے اسے علی رضی

اللہ عنہ کو دے دیا اور فرمایا کہ: اسے پھاڑ کر اوڑھنیاں بنا دو اور عورتوں میں تقسیم کر دو۔“



فصل: فی قتال اهل الشرك و اهل البغی و کیف یدعون فصل: مشرکوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين - عن اهل الشرك أيدعون الى الاسلام قبل الحرب ام يقاتلون من
غير ان يدعوا، وما السنة في دعائهم وقتالهم وسبب ذرائعهم وعن اهل البغی من اهل
القبلة كيف حربهم وهل يدعون الى الاسلام والدخول في الجماعة قبل ان يوقع بهم وما
الحكم في اموال من ظفر به منهم وذريتته؟

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ اہل شرک سے جنگ کرنے سے پہلے ان کو اسلام لانے کی دعوت دی جائے گی
یا بغیر دعوت دیئے جنگ کی جائے گی؟ ان کو دعوت دینے، ان سے جنگ کرنے اور ان کے بچوں کو غلام بنانے کا مسنون
طریقہ کیا ہے؟ اہل قبلہ میں سے: بولو۔ باغی ہو جائیں ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہے؟ کیا ان پر حملہ کرنے سے پہلے ان کو
اسلام لانے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دی جائے گی؟ ان باغیوں میں سے جو لوگ پکڑے جائیں ان کے
اموال اور ان کے بچوں کے بارے میں کیا حکم ہے؟

جنگ سے پہلے دعوت کا حکم:

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): یرقاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوماً قط فیما بلغنا حتی
یدعواہم الی اللہ ورسولہ۔

جہاں تک ہمیں معلوم ہے رسول اللہ ﷺ نے کبھی، کسی قوم سے بھی، اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت
دیئے بغیر جنگ نہیں کی۔

(۲۲۵) حدثنا الحجاج بن - عن ابی نعیم عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس قال: ما قاتل

رسول اللہ ﷺ قوماً قط ییدعوہم۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے کبھی کسی قوم سے بھی ان لوگوں کو (اسلام کی طرف) دعوت دیئے بغیر جنگ نہیں کی۔“

(۴۴۶)۔ (قال ابو یوسف رحمہ اللہ) وحدثنی عطاء بن السائب (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ) عن ابی

البختری قال: لما غزا سلمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) الشرکین من اهل فارس

قال: کفوا حتی ادعوہم کما کنت اسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ییدعوہم فأتاہم

فقال: انا ندعوکم الی الاسلام فان اسلمتم فلکم مثل مالنا وعلیکم مثل ما عینا وان

ابیتم فاعطونا الجزیة عن ید و انتم صاغرون وان ابیتم قاتلناکم قالوا: اما الاسلام

فلا نسلم واما الجزیة فلا نعطيها واما القتال فانا نقاتلکم فدنناہم کذلک ثلاثاً فأبوا

علیہ فقاتل الناس لہم و انہدوا الیہم

ابو بختری نے کہا ہے کہ:

”جب سلمان (رضی اللہ عنہ) نے فارس کے مشرکوں سے جنگ کی تو (اپنے ساتھیوں سے) کہا: ابھی ٹھہر جاؤ پہلے

میں ان لوگوں کو اسی طرح دعوت دے لوں جس طرح رسول اللہ ﷺ نے انہیں دعوت دیئے سنا کرتا تھا۔ پھر آپ نے ان

کے پاس جا کر ان سے کہا: ہم تم کو اسلام کی طرف بلاتے ہیں اگر تم اسلام لے آؤ تو تمہیں بھی وہی حقوق حاصل ہو جائیں

گے جو ہمیں حاصل ہیں اور تم پر وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو ہم پر لاگو ہیں، اگر نہ خواہ اس سے انکار ہو تو زبردست ہو کر جزیہ

ادا کرو، اگر تم نے ایسا کرنے سے بھی انکار کیا تو ہم تم سے جنگ کریں گے۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک اسلام

لانے کا سوال ہے ہم اسلام نہیں لائیں گے، ہم جزیہ بھی ادا نہیں کریں گے، البتہ: ہم کی صورت منظور ہے، ہم تم سے جنگ

کریں گے۔ (سیدنا) سلمان (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو اسی طرح تین بار دعوت دی لیکن انہوں نے انکار کر دیا، پھر

آپ نے فوجیوں سے کہا کہ ان پر حملہ کر دو۔“

وقد قال بعض الفقہاء والتابعین: انہ لیس احد من اهل الشرک یمیلغہ جنودنا الا وقد

بلغتہ الدعوة وحل للمسلمین قتالہم من غیر دعوة۔

بعض فقہاء اور تابعین نے کہا ہے کہ اب جتنی مشرک قومیں ایسی ہیں جن تک ہمارے فوجیں پہنچ سکتی ہیں ان تک ہماری

دعوت پہنچ چکی ہے اور مسلمانوں کیلئے دعوت دیئے بغیر ان سے جنگ کرنا جائز ہو جاتا ہے۔

(۳۳۰) حدثني منصور عن ابراهيم قال: سألته عن دعاء الديلم، فقال: قد علموا ما يدعون

اليه

منصور نے مجھ سے بروایت ابراہیم بیان کیا ہے کہ میں نے ابراہیم سے اہل دیلم کو دعوت دینے کی (ضرورت) کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا:

”ان کو معلوم ہو چکا ہے کہ ان کو کس چیز کی طرف بلایا جا رہا ہے۔“

(۳۳۸) وحدثنا سعيد بن قتادة عن الحسن انه كان لا يرى بأسا ان لا يدعى المشر كون اليوم.

ويقول: انهم قد عرفوا دينهم وما تدعون اليه.

قتادہ نے حسن سے روایت کیا کہ:

”وہ اس میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے کہ اس زمانہ میں مشرکوں کو (جنگ شروع کرنے سے پہلے) دعوت نہ دی جائے وہ کہتے تھے کہ اب یہ لوگ تمہارے دین سے، اور تم جس چیز کی طرف انہیں دعوت دیتے ہو اس سے بخوبی واقف ہو چکے ہیں۔“

حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو:

وكان النبي ﷺ لا يغير سلى قه م لبيل ولا يغير عليهم الا بعد الصبح، وكان اذا طرق قوما فان

سمع اذا ناسك.

اور نبی ﷺ کسی آبادی پر رات کے وقت حملہ نہیں کرتے تھے، آپ ہمیشہ صبح ہو جانے کے بعد ان پر حملہ کرتے تھے، جب آپ رات باقی رہے کسی آبادی کے پاس پہنچ جاتے تو اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ کرنے سے باز رہتے۔

(۳۳۹) وحدثني محمد بن طلعة عن حميد عن انس ان النبي ﷺ سار الى خيبر وانتهى اليها ليلا.

وكان اذا طرق قوما لم يغير عليهم حتى يصبح فان سمع اذا ناسك

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”نبی ﷺ نے خیبر کی طرف کوچ کیا اور وہاں رات کے وقت پہنچے، آپ کا طریقہ یہ تھا کہ جب رات کے وقت کسی قوم کے پاس پہنچ جاتے تو صبح ہونے تک حملہ نہ کرتے، پھر اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ سے باز رہتے۔“

(۳۵۰) (قال ابو يوسف رحمه الله) وحدثنا سفیان بن عیینة عن عبد الملك بن نوفل عن رجل من المزنیین عن ابيه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية قال لهم: اذا رايتهم مسجدا او سمعتم اذاناً فلا تقتلوا احداً.
مزینہ کے ایک آدمی کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو ان لوگوں سے یہ فرماتے: جب تمہیں کوئی مسجد نظر آجائے یا اذان سنائی دے جائے تو کسی کو قتل نہ کرنا۔“

اچانک حملہ کرنے کا جواز:

فأما الإغارة على العدو وهم غارون فقد بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك.
أغار على بني المصطلق وهم غارون وبعضهم على الماء يسقي، كانت جویریة ابنة الحارث من اخذوا مئذ كانت في الخيل.

دشمن کے جنگ سے غافل ہونے کی صورت میں اس پر اچانک حملہ کے بارے میں ہمیں نبی: ﷺ کی نسبت سے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے ایسا کیا ہے، آپ نے بنی مصطلق پر اس حال میں حملہ کیا تھا کہ وہ لوگ ادھر سے بالکل غافل تھے، ان میں سے بعض لوگ چشمہ پر پہنچان کرنے میں مشغول تھے، جویریہ بنت حارث بھی ان میں سے تھیں جنہیں آپ نے اس دن پایہ تھایہ گھوڑوں کے پاس تھیں۔

جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے حکم:

وكان إذا اراد ان يغزو قوماً وری بغیرهم الا في غزوة تبوك. فنه سافر في حر شديد و اراد ان يستقبل سفر ابي عبيدنا فأخبر الناس بذلك ليتأهبوا العدو وهم
اور آپ ﷺ کا جب کسی قوم پر حملہ کا ارادہ ہوتا تو بظاہر ایسا کرتے کہ کہیں اور کا ارادہ معلوم ہوتا، صرف غزوہ تبوک میں آپ نے ایسا نہیں کیا تھا یہ سفر چونکہ سخت گرمی میں پڑا اور آپ کا ارادہ کافی لمبی مسافت طے کرنے کا تھا لہذا آپ نے لوگوں کو بتادیا تھا تاکہ وہ اپنے دشمنوں سے جنگ کیلئے ضروری سامان مہیا کر لیں۔

جنگ کا مسنون وقت:

وكان إذا لقي العدو. فلم يقاتل اول النهار اخر القتال الى ان يول الشمس وتهب الرياح.
وينزل النصر

اگر دشمن سے دن کے ابتدائی حصہ میں سامنا ہو جاتا لیکن اس وقت تک جنگ شروع نہ ہوتی تو آپ ﷺ سہ پہر

تک لڑائی کو مؤخر رکھتے تاکہ سورج ڈھل جائے، ہوا چلنے لگے اور اللہ کی مدد نازل ہو۔

جنگ کے وقت دعا:

وكان يذلق العدو دعا: فقال اللهم انت عضدي ونصيري، بك أجول، وبك أصول، ولك

أقاتل.

اور دشمن سے مقابلہ ہونے پر آپ ﷺ یہ دعا فرماتے:

”اے اللہ تو ہی میرا سپاہی اور ہنگامہ، تیرے ہی سپاہی پلٹ کر پھر آگے بڑھتا ہوں، تیرے ہی سپاہی حملہ کرتا ہوں اور تیری ہی خاطر جنگ کرتا ہوں۔“

جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بد دعا:

قال وكان من دعاء عليؑ العدو واذا القيهم ان يقول: اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب،

هازم الاحزاب، اهزمهم وزلزلهم.

اور جب دشمنوں سے مقابلہ ہو، تو ان کے خلاف آپ ﷺ یہ بدعا بھی کرتے تھے کہ:

”اے میرے اللہ جس نے کتاب نازل کی، جو بہت جلد حساب لینے والا واقع ہوا ہے، اور دشمن کی فوجوں کو شکست دیتا ہے، ان لوگوں کو بھی شکست دے اور متزلزل کر دے۔“ ☆☆

آپ ﷺ کے جھنڈے میں مارک کا رنگ:

وكانت رايته سوداء.

اور آپ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا ہوتا تھا۔

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۲، سنن ابی داؤد: ۲۶۳۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۴، سنن سعید بن

صور: ۲۵۲۲، سنن الترمذی: ۳۵۸۲، مسند البزار: ۴۲۲۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۹۰۲، مستخرج ابی

عوانہ: ۶۵۶۳، صحیح ابن حبان: ۴۷۶۱، حلیۃ الاولیاء: ج ۹ ص ۵۲، شرح السنۃ للبغوی: ج ۵ ص ۱۵۳۔

** صحیح البخاری: ۲۹۳۳، صحیح مسلم: ۱۴۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۶، مسند الحمیدی: ۴۳۶، سنن

سعید بن منصور: ۲۵۲۴، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۵۸۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۹۱۰۴، سنن ابن ماجہ: ۲۴۹۶،

سنن الترمذی: ۱۶۴۸، مسند الزہری: ۳۳۳۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۵۴۸، صحیح ابن خزیمہ: ۲۴۴۵،

مستخرج ابی عوانہ: ۶۵۴۴، صحیح ابن حبان: ۳۸۴۳، حلیۃ الاولیاء: ج ۸ ص ۲۵۶، صحیح البخاری: ۲۹۳۳،

صحیح مسلم: ۱۴۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۶، مسند الحمیدی: ۴۳۶۔

(۴۵۱) حدثني محمد بن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرو عن عائشة رضي الله عنها

قالت: كانت راية رسول الله ﷺ سوداء من مرط كان لعائشة مرح.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

”رسول اللہ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا تھا جو عائشہ کی ایک منقش چادر سے.. یا گب تھا۔“

(۴۵۲) حدثني عاصم عن الحارث بن حسان قال: قدمت المدينة فاذا النبي صلى الله عليه

وسلم على المنبر واذا رايات سود، فقلت: لمن هذه؟ قالوا: عمرو بن العاص قدم من غزاة.

وبلال بين يدي النبي ﷺ متقلدا سيفا

حارث بن حسان کا بیان ہے کہ:

”میں مدینہ آیا تو دیکھا کہ نبی ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں اور ہر طرف سیاہ جھنڈے بلند ہیں میں نے پوچھا کہ یہ

جھنڈے کس کے ہیں؟ تو لوگوں نے بتایا کہ (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) آئے ہیں جو ایک لڑائی پر سے واپس

آئے ہیں اور (سیدنا) بلال (رضی اللہ عنہ) تلوار باندھے نبی ﷺ کے سامنے کھڑے تھے۔“

جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت:

وكان النبي ﷺ اذا بعث جيشا او سرية بعثهم في اول النهار. وكان يدعو بالبركة لأمته في

بكورها. وكان يحب السفر يوم الخميس.

امہور رسول اللہ ﷺ جب کوئی لشکر یا فوجی دستہ روانہ فرماتے تو ان لوگوں کو صبح سویرے روانہ کرتے، اور آپ

ﷺ اپنی امت کیلئے یہ دعا فرمایا کرتے تھے کہ صبح سویرے کام کرنے میں اسے رکت عطا ہو اور آپ ﷺ ہم جمعرات

کے دن سفر کرنا پسند کرتے تھے۔

(۴۵۳) حدثنا يعلى عن عمارة بن حديد عن صفرة الغامدي قال: قال رسول الله ﷺ: اللهم

بارك لأمتي في بكورها

صفرة غامدی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(۴۵۱) شرح السنه للبعثي: ۲۶۶۵۔

(۴۵۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۶۰۲۔

(۴۵۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۶۱۹، مسند احمد بن حنبل: ۱۵۴۴۳، مسند ابو داود الطيالسي: ۱۳۴۲، سنن سعید

بن منصور: ۲۳۸۲، سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۶، سنن ابی داود: ۲۶۰۶، سنن الترمذی: ۱۲۱۲، الآحاد والمثاني لابن ابی

عاصم: ۲۴۰۲، السنن الكبرى للنسائي: ۸۷۸۲، صحيح ابن حبان: ۴۷۵۴۔

”اے اللہ! میری امت کو سویرے نام کرنے میں برکت عطا فرما۔“

قال: وكان اذا بعث سرية او ج بشا بعثهم في اول النهار. وكان يعقد لامير الجيش لواء في رمحه. عقد لعمر وبن العاص لواء في غزوة ذات السلاسل. وعقد بعدة ابوبكر الصديق رضي الله عنه لخالد بن الوليد لواء في رمحه. ثم قال له: سر فان الله معك.

اور آپ ﷺ جب کوئی فوجی دستہ یا لشکر روانہ کرتے تو دن کے ابتدائی حصہ میں روانہ کرتے، نبی ﷺ امیر لشکر کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھ دیتے، غزوہ ذات السلاسل میں آپ نے (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) کیلئے جھنڈا باندھا تھا، آپ کے بعد (سیدنا) ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) کیلئے ان کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھا تھا اور ان سے فرمایا تھا: نہ ہو جاؤ، اللہ تمہارے ساتھ ہے۔

فتح ہونے والی بستی میں قیام:

وكان إذا غلب على قوه احب ان يقيم بعرضتهم ثلاثا. اور آپ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند کرتے تھے۔ (۴۵۴) حدثني سعيد بن ابي وهبة عن قتادة قال: كان رسول الله ﷺ إذا غلب على قوم احب ان يقيم بعرضتهم ثلاثا. قاده كايان به كره:

”رسول اللہ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند فرماتے تھے۔“

سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا:

وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج في سفر قال: اللهم انت صاحب في السفر والخليفة في الاهل. اللهم اني اعوذ بك من الفزعة في السفر والكآبة في منقلب. اللهم اقبض لنا الارض وهون علينا السفر.

(۴۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۲۰، مسند احمد بن حنبل: ۱۲۳۵۵، سنن ابی داود: ۲۶۹۵، سنن الدارمی: ۲۵۰۲، صحيح البخاری: ۳۰۶۵، سنن الترمذی: ۱۵۵۱، الأحاد والثنائی لابن ابی عاصم: ۱۸۹۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۶۰۳۔

★ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مؤلف مالک: ۳۵۸۳، مصنف عبدالرزاق: ۹۲۳۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۵، صحيح مسلم: ۱۳۲۲، سنن ابی داود: ۲۵۹۸، سنن الترمذی: ۳۳۳۸، مسند البزار: ۸۵۰۳، سنن النسائی: ۵۵۰۱، صحيح ابن خزيمة: ۲۵۳۳، صحيح ابن حبان: ۲۶۹۵۔

اور آپ ﷺ سفر پر روانہ ہوتے یہ دعا فرماتے:

”خدا یا میں سفر کی ہولناکیوں اور واپسی کی مشکلات سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ یا اللہ ہمارے لئے زمین کو مختصر کر دے اور سفر کو آسان بنا دے۔“

سفر سے واپسی پر دعا:

واذا رجع يقول: ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون۔

اور آپ ﷺ سفر سے واپسی پر یہ دعا فرماتے:

”ہم توبہ کرتے ہوئے، اللہ کے عبادت گزار بن کر، اس کی حمد کرتے ہوئے، اپس آ رہے ہیں۔“

گھروالوں کے پاس پہنچنے پر دعا:

فاذا دخل على اهله قال: توباً توباً لربنا أوبالاً يغادر علينا حوباً۔

اور جب آپ ﷺ اپنی گھروالیوں کے پاس پہنچتے تو یہ دعا فرماتے:

”ہم لوٹ آئے، اپنے رب کی طرف لوٹ آئے، اللہ ہمیں کسی غم سے دوچار نہ کرے۔“

امیر لشکر کو ہدایات:

(۲۵۵)۔ حدثني بذلك منهال عن عكرمة عن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يوصي أمراء الأجناد اذا وجههم بتقوى الله وامن معهم من المسلمين خيرا. ويقول: اغزوا باسم الله في سبيل الله. تقاتلون من كفر بالله. اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا امرأة ولا وليدا۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے:

”آپ ﷺ سپہ سالاروں کو روانہ کرتے وقت ان کو اللہ سے ڈرنے اور جو سلمان ساتھ ہوں ان سے اچھا برتاؤ کرنے کی تلقین فرماتے، نیز یہ فرماتے کہ: اللہ کا نام لے کر اللہ کی راہ میں، اللہ سے کفر والے کے ساتھ جنگ کرو، قتل نہ کرو اور خبیات نہ کرنا، غداری نہ کرنا، مثلہ نہ کرنا اور کسی عورت یا بچے کو قتل نہ کرنا۔“

* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، صحیح البخاری: ۳۰۸۵، صحیح مسلم: ۱۳۴۲، سنن ابی داؤد: ۲۵۹۹، سنن الترمذی: ۳۴۴۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۲۳۳، سند بی یعلیٰ الموصلی: ۱۲۶۴۔

** مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۳۵۳، صحیح ابن حبان: ۲۷۱۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۳۰۴۔

(۴۵۶)۔ وحدثني ابو جناب، عن بنی المحجل عن علقمة بن مرثد او عن رجل عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا اجتمع اليه جيش من اهل الايمان بعث عليهم رجلا من اهل الفقه والعلم، فاجتمع اليه جيش فبعث عليهم سلمة بن قيس فقال: سر بسر الله، تقاتل في سبيل الله من كفر بالله فاذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الى ثلاث خصال:

سليمان بن بريدة سے روایت ہے۔ کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ جب آپ کے پاس مسلمانوں کا کوئی لشکر تیار ہو جاتا تو آپ ان پر کسی عالم اور فقیہ فرد کو امیر مقرر کر دیتے۔ ایک بار ایک لشکر تیار ہوا تو آپ نے سلمہ بن قیس کو ان کا امیر مقرر کیا اور فرمایا: اللہ کا نام لے اللہ کی راہ میں، اللہ سے غر کرنے والوں کے ساتھ جنگ کرنے کیلئے روانہ ہو جاؤ، جب اپنے مشرک دشمنوں سے تمہارا مقابل ہو تو ان کو دعوت دو تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار لیں:

ادعوهم الى الاسلام، فان سلخوا فاختاروا وادراهم فعليهم في اموالهم الزكاة، وليس لهم في في المسلمين نصيب وان اختاروا ان يكونوا معكم فلهم مثل الذي لكم وعيهم مثل الذي عليكم فان ابوا فادعوهم الى اعطاء الجزية، فان اقرروا بالجزية فقاتلوا، عدوهم من ورائهم وفرغوهم لخراجه ولا تكلفوا فوق طاقتهم، فان ابوا فقد تلوهم فان الله ناصركم عليهم۔

ان کو اسلام کی طرف دعوت دو، اگر وہ اسلام لے آئیں اور اپنے ہی علاقہ میں مقیم رہنا پسند کریں تو ان کے اموال میں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور انہیں مسلمانوں کی فتنے میں سے کوئی حصہ نہ ملے گا، اگر وہ تمہارے ساتھ نکلن پسند کریں تو ان کو وہی حقوق حاصل ہوں گے جو تمہارے، لے لیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو تم پر لاگو ہیں اگر وہ یہ صورت نہ منظور کریں تو ان سے کہو کہ جزیہ ادا کریں، اگر وہ جزیہ ادا کرنے پر آمادہ ہو جائیں تو ان کے دشمنوں سے لڑ کر ان کا دفاع کرو، اور خود انہیں اپنے خراج کی ادائیگی کیے۔ فارغ چھوڑ دو اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، اگر وہ اس صورت کو بھی قبول نہ کریں تو ان سے جنگ رو، اللہ ان کے مقابلہ میں ضرور تمہارا جی مدد کرے گا۔

وان تحصنوا منكم في اخص فسألوكم ان ينزلوا على حكم الله وحكم رسوله فلا تنزلوهم على حكم الله ولا حكم رسوله، فانكم لا تدرون ما حكم الله وحكم رسوله فيهم، وان سألوكم ان تنزلوهم على دمة الله وذمة رسوله، فلا تعطوهم ذمة الله وذمة رسوله، واعطوهم ذم انفسكم، فان قالوا: لا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا۔

اگر وہ قلعہ بند ہو کر بیٹھے رہیں اور پھر تم سے یہ درخواست کریں کہ ان کو اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنے دیا جائے تو تم ان کی یہ درخواست قبول نہ کرنا، ان سے اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار نہ رکھو کیونکہ تم کو نہیں معلوم ہو سکتا کہ ان کے بارے میں اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ کیا ہے، اگر وہ یہ کہیں کہ ہم کو اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری پر ہتھیار رکھنے دو تو تم ان کو اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ نہ دینا بلکہ خود ان کا ذمہ دینا، اگر وہ تم سے جنگ کریں تو غداری نہ کرنا، خیانت نہ کرنا، مثلہ نہ کرنا اور کسی بچہ کو قتل نہ کرنا۔

قال سلمة: فسرنا حتى لقينا عدونا من المشركين فدعونا هم ان ما امر به امير المؤمنين فابوا ان يسلموا فدعونا هم الى اعطاء الجزية فابوا ان يقرروا بها فقد نناهم فنصرنا الله عليهم.

فقاتلنا المقاتلة وسببنا الذرية

سلمہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد تم روانہ ہو گئے اور بالآخر اپنے مشرک دشمنوں کے پاس جا پہنچے، ہم نے امیر المؤمنین کی ہدایت کے مطابق انہیں دعوت دی مگر انہوں نے اسلام لانے سے انکار کر دیا، سر ہم نے ان سے جزیہ ادا کرنے کو کہا تو وہ اس پر بھی آمادہ نہ ہوئے، چنانچہ ہم نے ان سے جنگ کی اور اللہ نے ہمیں اس پر اتنا عطا کیا، ہم نے لڑائی کے قابل مردوں کو قتل کر دیا اور بچوں کو غلام بنالیا۔

جنگ میں تلف مال:

(۴۵۰) حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ: الا تريحني من ذى النخلة بيت كان لخشعم كان تعبده في الجحليب- يسمي كعبة اليمانية قال: فخرجت في مائة وخمسين راكبا فخرقناها حتى جعلناها من الحبل الأجر ب. قال: ثم بعثت الى النبي ﷺ رجلا يبشره. فلما قدم عليه قال: والذی بعثك بالحق ما أتيتك حتى تركناها مثل الحبل الأجر ب. قال: فبورك النبي ﷺ على أحسن وسيلها جبرير (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تم مجھے ذی النخلہ سے نجات نہ دے گے؟ ذی النخلہ خشم کا ایک بت خانہ تھا جس کی لوگ دور جاہلیت میں پرستش کرتے تھے اسے عجب یمانی کہا جاتا تھا، جبریر (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ پھر میں ایک سو پچاس سواروں کے ہمراہ روانہ ہوا اور ہم نے اس بت خانہ کو آگ لگا کر اسے سر جلا دیا کہ اس کی شکل خارش اونٹ جیسی ہو گئی، پھر میں نے ایک آدمی کو یہ خوشخبری لے کر نبی ﷺ کے پاس بھیجا، اس نے جا کر آپ سے یہ کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں آپ کے پاس اس وقت آیا ہوں جب ہم نے اسے جلا کر خاشی اونٹ کی مانند

بنادیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس پر آپ ﷺ نے اُمس اور اس کے گھوڑوں کیلئے برکت کی دعا کی۔

وقد كره قوم التحريم في بلاد العدو وقطع الشجر المشمر والنخل. ولم ير به اخرون بأسا. واحتجوا في ذلك بقوله عز وجل في كتابه:

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمْ مَا قَاطَبْتُمْ عَلَىٰ أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَيَخْزَىٰ الْغَافِقِينَ ﴿٥﴾ (الحشر: ٥)

وقوله تعالى في كتابه العزيز:

يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ۚ (الحشر: ٢)

ایک گروہ دشمن کے علاقے میں آگ لگانے اور کھجور یا دوسرے پھل دار درختوں کے کاٹنے کو گروہ سمجھتا ہے اور دوسرا گروہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتا۔ یہ حضرات قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں: ”تم نے کھجور کے جو درخت کاٹے، یا انہیں اپنی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا، تو یہ سب چھ اللہ کے حکم سے تھا، اور اس لئے تھا تاکہ اللہ نافرمانوں کو رسوا کرے۔“ (الحشر: ٥)

اور یہ حضرات کتاب عزیز میں اللہ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں:

”اور وہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اجاڑ رہے تھے۔“

(الحشر: ٢)

وبما فعله جرير من التحريم. لذی الخصصة. وان النبي ﷺ لم يعب ذلك عليه ولم ينكره. نيز یہ حضرات جریر (رضی اللہ عنہ) کے ذی الخصلہ کو جلانے اور نبی ﷺ کے ایسا کرنے کو معیوب یا ممنوع قرار نہ دینے سے بھی احتجاج کرتے ہیں۔

واحسن ما سمعنا في ذلك. انه اعلم انه لا بأس ان يقاتل اهل الشر بكل سلاح وتغرق المنازل وتحرق بالنار ويفطع الشجر والنخل ويرموها بالمجانيق. ولا يتعمد في ذلك صبي ولا امرأة ولا شيخ كبير. وأن يتبع مدبرهم ويذفف على جريحهم وتقتل أسراهم غذا خيف منهم على المسلمين. ولا تقتل الا من جرت عليه المواسى ومن لم تجر عليه لم يقتل وهو من الذرية.

اس سلسلہ میں ہم نے جو رائے بیان کی ہے سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ دشمن سے جنگ میں ہر طرح کے ہتھیار استعمال کئے جاسکتے ہیں، ہر وہ کو جلایا اور غرق کیا جاسکتا ہے، درختوں اور کھجوروں کو کاٹا جاسکتا ہے، اور دشمنوں پر منجنیق سے پتھر پھینکے جاسکتے ہیں، البتہ پتھروں میں عمدہ کسی عورت، بوڑھے یا بچے کو ہدف نہیں بنایا جائے گا، دشمن کے جو لوگ پیٹ پھیر کر بھاگیں ان کا تاقب کیا جاسکتا ہے، زخمیوں کو موت کے گھاٹ اتارا جاسکتا ہے، اور دشمنوں کے قیدیوں

سے اگر مسلمانوں کے خلاف ریشے داناں ہوں تو ان کو قتل کیا جاسکتا ہے، صرف ان کو قتل لیا جائے گا جو بالغ ہو چکا ہو، نابالغ کو قتل نہیں کئے جائیں گے ان کا شمار بچوں میں ہے۔

فأما الأسارى إذا أخذوا وإتي بهم إلى الإمام، فهو فيهم بالخيار، قتلهم وإن شاء فإدى بهم، يعين في ذلك بما كان أصلح للمسلمين وأحوط للإسلام، ولا يفادى بهم بذهب ولا فضة ولا متاع، ولا يفادى بهم الأسارى المسلمون.

جنسی قیدی جب پکڑ کر امام کے سامنے پیش کئے جائیں تو امام کو اختیار ہے انہیں قتل کر دے یا ان کا فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے، ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت اسلام کیلئے زیادہ محفوظ، مسد، ان کیلئے زیادہ مفید ہو، امام کو وہی صورت اختیار کرنی چاہئے، ان کے فدیہ میں صرف مسلمان قیدیوں کو قبول کرنا چاہیے۔

غنیمت کی تقسیم:

(قال ابو يوسف رحمه الله) وكل ما اجلبوا به الى عسكرهم أو أخذ من موالهم وامتعهم فهو فيء ي خمس، والخمس منه لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز، وأربعة أخماسه يقسم بين الجند الذين غنموه، للفارس سهمان، وللراجل سهم.

دشمن اپنے لشکر میں جو ساز و سامان لایا ہو، یا ان سے جو مال یا سامان لوٹ کر حاصل کیا جائے، وہ ایسی فتنے ہے جس میں سے خمس نکال جائے گا، ان کا پانچواں حصہ ان لوگوں کیلئے ہے جن کے اسامہ، مدد، علی نے اپنی کتاب عزیز میں ذکر فرمائے ہیں، باقی ۴/۵ حصہ ان فوجیوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا جنہوں نے یہ غنیمت حاصل کی ہے، گھوڑے کیلئے دو حصے ہوں گے اور پیدل کیلئے ایک حصہ۔

فإن ظهر على شيء من أراضهم عمل فيه الإمام بالأحوط لئلا يسميهم إن رأى أن يدعها كما ترك عمر بن الخطاب رضي الله عنه السواد في أيدى أهليه ويضع عدبهم بخراج فعل.

اگر دشمن کی کچھ زمینیں قبضہ میں آگئی ہوں تو امام اس علاقہ کے بارے میں وہ طریقہ اختیار کرے گا جو مسلمانوں کیلئے زیادہ محفوظ اور مفید ہو، اگر اس کی رائے یہ ہو کہ جس طرح (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے سواد کے علاقہ کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح زمین کو اس کے باشندوں کے پاس رہنے دے، اور ان پر خراج لاگو کر دے، تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔

وإن رأى أن يقسم ذلك بين المسلمين، الذين افتتحوه أخرجهم من ذلك وقسم، وأرجو أن يكون ما فعل من ذلك موسعاً عليه بعد أن يحتاط للمسلمين فيه.

اور اگر اس زمین کو اس کے ملکان فاتحین کے درمیان تقسیم کر دینا مناسب سمجھتے تو پانچواں حصہ دینہ کر کے باقی کو تقسیم کر سکتا ہے۔ میرا خیال ہے کہ امام مدائون کے مجموعی مصالح کا لحاظ رکھتے ہوئے ان میں سے جو صورت بھی اختیار کرے گا اس کیلئے گنجائش ہے۔

عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت:

(۴۵۸)۔ قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس

قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع کیا ہے۔“

(۴۵۹)۔ وحدثني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازی

النبي ﷺ فنهى عن قتل النساء والولدان.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”نبی ﷺ نے کسی غزوہ میں اب عورت (میدان جنگ میں) مقتول پائی گئی تو آپ نے عورتوں اور بچوں کو قتل

کرنے سے منع کر دیا۔“

(۴۶۰)۔ حدثنا ليث عن حماد قال: لا يقتل في الحرب الصبي ولا المرأة ولا الشيخ الفاني

مجاہد نے کہا ہے کہ:

”جنگ میں بچوں، عورتوں اور بوڑھے افراد کو قتل نہیں کیا جائے گا۔“

(۴۶۱)۔ وحدثنا داود عن عمار مة عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان اذا بعث جيوشه قال: لا

تقتلوا اصحاب الصوامع

(۴۵۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۳۔ مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۶۔ المعجم الکبیر للطبرانی: ۴۴۵۵۔

(۴۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۳۱، مسند احمد بن حنبل: ۴۳۸، سنن الدارمی: ۲۵۰۵، صحیح

البخاری: ۳۰۱۵، صحیح مسلم: ۱۴۲۶، سنن ابن ماجہ: ۲۸۴۱، سنن الترمذی: ۱۵۶۹، مستخرج ابی

عوانہ: ۶۵۸۱۔

(۴۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۰۲۔

(۴۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۰۲، شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۱۸۵، تحف الخیرۃ لمہرہ: ۴۴۵۵، التحف

المہرہ لابن حجر: ۸۴۵۶۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:
 ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے لشکر روانہ فرماتے تو یہ فرماتے کہ خانقاہ نشینوں کو قتل نہ کرنا۔“

قیدی کا قتل:

(۳۶۲) قال: وحدثنا اشعث او غيره عن الحسن ان الحجاج اتي بأسير فقال لعبد الله بن عمر: قم فاقتله. فقال ابن عمر: ما بهذا أمرنا. يقول الله تبارك وتعالى: حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْتُمُوهُمْ فَتَشَّدُوا أَلْوِثًا فَإِن مَّا بَعْدُ وَإِن مَّا فِدَاءٌ (محمد: ۴)
 حسن سے روایت ہے کہ:

”ایک مرتبہ حجاج کے پاس ایک قیدی کو لایا گیا تو اس نے (سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے کہا اٹھو اور اس کو قتل کرو۔ (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے جواب دیا: ہمیں ایسا کرنے کا حکم میں کیا ہے، اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ:

”(اور جب ان لوگوں سے تمہارا مقابل ہو جنہوں نے کفر اختیار کر رکھا ہے، تو روئیں مارو) یہاں تک جب تم ان کی طاقت نکل چکے ہو، تو مضبوطی سے گرفتار کر لو، پھر چاہے احسان کر کے چھو دو، ہندیہ لے کر۔“ (محمد: ۴)

(۳۶۳) حدثنا اشعث عن الحسن قال: كان يكره قتل الأسرى
 ہم سے اشعث نے حسن کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:
 ”آپ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

(۳۶۴) حدثنا ابن خديج عن عطاء انه كره قتل الأسرى.
 ہم سے ابن جریر نے عطاء (رحمہ اللہ) کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:
 ”وہ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

قیدیوں کا تبادلہ اور ہندیہ لے کر چھوڑنا:

وانا اقول: الأمر في الأسرى الى الامام. فان كان اصلح للاسلام واهله عنده قتل الأسرى قتل. وان كانت المفاداة بهم اصلح فادى بهم بعض أسارى المسلمين.

(۳۶۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۳۳۲۔

(۳۶۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۸/۳۳۲۔

(۳۶۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۵/۳۳۲۔

اور میں کہتا ہوں کہ قیدیوں کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہے، اگر امام کے نزدیک اسلام اور اہل اسلام کے مصالح کے پیش نظر قیدیوں کو قتل دینا زیادہ بہتر ہو تو انہیں قتل کر دے، اور اگر فدیہ لے کر چھوڑ دینا زیادہ مفید نظر آئے تو چند مسلمان قیدیوں کو ان کے فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے۔

(۴۶۵) حدثني محمد بن الحسن عن حميد بن عبد الرحمن قال: قال عمر: لأن استنقذ رجلا

من المسلمين من أيدي الكفار أحب إلي من جزيرة العرب.

حميد بن عبد الرحمن کا بیان ہے کہ عمر نے ارشاد فرمایا:

”ایک مسلمان کو بھی کفار کے ہتھوڑ سے چھڑالینا مجھے پورے جزیرہ عرب سے زیادہ عزیز ہے۔“

(۴۶۶) قال: وحدثني ليث عن الحكم بن عتيبة ومجاهد قالا: قال أبو بكر: إن أخذتم أحدا

من المشركين فأعطيتهم به من دنائير فلا تفادوه.

حکم بن عتیبہ اور مجاہد (دونوں اکابرین) نے ارشاد فرمایا:

”مشرکین میں سے کسی کو پکڑ لینے کے بعد اگر تمہیں اس کے فدیہ میں دومی دینا بھی دیئے جائیں تو اسے قبول نہ کرنا۔“

(۴۶۷) حدثنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى عن حماد عن إبراهيم قال: الإمام في الأسارى

بالختيار. إن شاء فادى وإن شاء سن. وإن شاء قتل.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو فدیہ لے کر چھوڑ دے، چاہے تو بطور احسان رہا

کر دے، اور چاہے تو قتل کر دے۔“

مسلمان قیدیوں کو چھڑانے کی ذمہ داری:

(۴۶۸) حدثنا بعض المشائخ عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران قال: قال ابن عباس

(رضي الله عنهما): قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كل أسير كان في أيدي المشركين من

المسلمين ففكاكه من يدهم المسلمون.

(۴۶۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳، موال لابن زنجویہ: ۵۱۵۔

(۴۶۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۴۔

(۴۶۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۴۔

(۴۶۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۶۲۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا:
 ”جو بھی مسلمان فرد مشرکین کی قید میں ہو اس کی گردن چھڑانے کا جوچہ مسلمانوں کے بیت المال پر ہوگا۔“

شریک جنگ خواتین کو معاوضہ:

(۴۶۹) وحدثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن عبد الله (رضی اللہ عنہ) قال: كان النساء

يجزن على الجرحى يوم احد

عبد الله (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”جنگ احد کے موقع پر عورتوں کو زخمیوں کی خدمت کا صلہ دیا جاتا تھا۔“

مال غنیمت کی تقسیم کا وقت:

وإذا غنم المسلمون غنيمة من اهل الشرك فأحب الى ان لا تقسم حتى تخرج من دار الحرب

الى دار الاسلام . وان قسمت في دار الحرب نفدت . لانها ليست بمجزأة مادامت في

دار الحرب

جب مسلمانوں کو اہل شرک سے مال غنیمت حاصل ہو تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ جب تک اسے دار الحرب سے دار الاسلام میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیوں کہ جب تک یہ مال دار الحرب سے دار الاسلام میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیونکہ جب تک یہ مال دار الحرب میں ہے تو اسے محفوظ مال قرار نہیں دیا جاسکتا لیکن اگر دار الحرب میں تقسیم عمل میں لائی جائے تو یہ تقسیم نافذ ہو جائے گی۔

وقد قسم رسول الله ﷺ وسمّل غنائم بدر بعد منصرفه الى المدينة وضرب لعثمان بن عفان

رضی اللہ عنہ فیہا بسهم وكان خلفه على رقية بنت رسول الله ﷺ وهي زوجته وكانت

مریضہ

رسول اللہ ﷺ نے بدر کے غنائم کو مدینہ آنے کے بعد تقسیم کیا تھا، آپ نے اس میں سے ایک حصہ (سیدنا)

عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کو بھی دیا تھا جنہیں اپنی بیوی اور رسول اللہ ﷺ کی بیٹی رقیہ کی دیکھ بھال کیسے جو مریض تھیں مدینہ میں چھوڑ دیا گیا تھا۔

وضرب لطاحه بن عبید الله فیہا بسهم ولم یکن حضر الوقعة . قال بالتمام . وقسم رسول الله

ﷺ غنائم حنین بعد منصرفه من الطائف بالجعرانة . وقد قسم ايضا غنائم خیبر بخیر .

آپ (ﷺ) نے ایک حصہ طلحہ بن عبید اللہ (رضی اللہ عنہ) کیلئے رکھا جو اس جنگ میں شریک نہیں تھے بلکہ شام

میں تھے، اسی طرح خنین کے غنائم لور۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف سے واپس آ کر جعرانہ میں تقسیم کیا تھا، خیبر کے غنائم کو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خیبر میں ہی تقسیم کر دیا تھا۔

ولكنه كان ظهر عليها واجل عنها. فصارت مثل دار الاسلام. وقسم غنائم بني المصطلق في بلادهم. فانه كان. اف. نحها وجرى حكمه عليها وكان القسم فيها بمنزلة القسم في المدينة.

لیکن خیبر پر آپ پوری طرح: ب آچکے تھے اور اس کے باشندوں کو جلا وطن کر دیا تھا لہذا اب اس کی حیثیت دارالاسلام کی ہو گئی تھی، بنی مصطلق کے غنائم کو بھی آپ نے انہی کے ملک میں تقسیم کیا تھا لیکن اسے بھی آپ فتح کر چکے تھے اور وہ علاقہ آپ کے زیر حکومت آیا تھا، وہاں تقسیم کرنا ایسا ہی تھا جیسے مدینہ میں تقسیم کرنا۔

مال غنیمت کی حلت:

(۴۰۰) حدثنا يزيد بن ز. د عن مجاهد عن عبدالله بن عباس عن النبي ﷺ قال: احل لي المغانم ولم يحل لاحد كان جلي.

(سیدنا) عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”میرے لئے غنیمت حلال کر دی گئی ہے، مجھ سے پہلے کسی کیلئے بھی حلال نہیں کی گئی تھی۔“

(۴۰۱) وحدثنا الاعمش عن ابن صالح عن ابی هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لم تحل الغنائم لقوم سود الرؤوس قبلكم. كانت تنزل نار من السماء فتأكلها. فلما كان يوم بدر اسرع الناس في الغنائم فانزل الله عز وجل:

لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيْهِمَا اُخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ﴿٦٩﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا (الأنفال: ۶۹، ۷۰)

(سیدنا) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

تم سے پہلے کالے سروں والی قوم کیلئے غنیمت حلال نہیں کی گئی تھی، آسمان سے ایک آگ اترتی تھی اور اسے کھا جاتی تھی، چنانچہ جب بدر کی جنگ ہوئی، شکر کے لوگ تیزی سے غنیمت لوٹنے کی طرف متوجہ ہو گئے، پھر اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی:

(۴۰۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/ ۱۶۱، المنتخب سنن مسند عبد بن حمید: ۶۴۳۔

(۴۰۱) سنن الترمذی: ۳۰۸۵، سنن معید بن منصور: ۲۹۰۶۔

”اگر اللہ کی طرف سے ایک مکھا ہوا حکم پہلے نہ آچکا ہوتا تو جو راستہ تم نے اختیار کیا اس کی وجہ سے تم پر کوئی بڑی سزا آ جاتی۔ لہذا اب تم نے جو مال غنیمت حاصل کیا ہے اسے پاکیزہ حاس ماں کے طور پر کھاؤ۔“

(انفال: ۶۸، ۶۹)

حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا:

قال ابو یوسف: ولا ينبغي لاحد ان يبيع حصته من المغنم حتى يقسم. کسی شخص کو غنیمت میں سے اپنا حصہ اس وقت تک فروخت نہیں کرنا چاہیے جب تک کہ غنیمت کی تقسیم عمل میں نہ آجائے۔

(۴۰۲) وحدثنا الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن بيع المغنم حتى يقسم.

(سیدنا ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے تقسیم سے پہلے حصہ غنیمت کی فروخت سے منع کیا۔“

تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف:

ولا بأس بأن يأكل المسلمون مما يصيبون من المغنم من الطعام ويعفلون دوابهم مما

يصيبون من العلق والشعير. وان احتاجوا ان يذبحوا من الغنم والبقر ذبحوا واكلوا ولا

خمس فيما يأكلون ويعفلون.

مال غنیمت میں جو اشیاء خوراک ہاتھ آئیں ان کو تقسیم سے پہلے کھانے میں، جو پارہ اور جو وغیرہ ملے اسے جانوروں

کو کھلانے میں کوئی مضائقہ نہیں، انہیں ضرورت پڑے تو بکری، یا گائے ذبح کر لے کھ سکتے ہیں، اپنی یا اپنے جانوروں کی خوراک میں وہ جو کچھ صرف کر لیں اس پر خمس لاگو نہیں ہوگا۔

قد كان اصحاب النبي ﷺ يفعلون ذلك، ولا يبيع احد منهم شيئا من ذلك، فان باع احد محل له

أكل ثمن ذلك ولا له انتفاع به حتى يرد الى المقاسم، انما جاءت الرخصة في الطعام والعلف.

ولم يأت في غير ذلك.

فمن تعدى الى غير الاكل واعلاف الدواب فانما هو غلول.

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب ایسا کرتے تھے، لیکن کوئی شخص ان چیزوں میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرے

گا، اگر کسی نے کوئی چیز فروخت کی، اس کی قیمت کو صرف کرنا اس کیسے حلال نہ ہوگا، وہ اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھ سکتا بلکہ اسے چاہیے کہ اس (قیمت) کو تقسیم غناہم کے دمدار کے حوالہ کر دے، تقسیم غنیمت سے قبل تصرف کی اجازت صرف غذائی اشیاء اور جانوروں کی خوراک کے سلسلہ میں دی گئی ہے، کسی اور چیز میں تصرف کی اجازت نہیں جس نے خود کھانے یا جانوروں کو کھلانے کے علاوہ کوئی اور تصرف کیا وہ مال غنیمت میں خیانت کا مرتکب ہوا۔

(۴۴۳) حدثني يحيى بن سعيد بن محمد بن يحيى يعني ابن حبان عن أبي عمرة انه سمع زيد بن خالد الجهني يحدث ان رجلا من المسلمين توفي بخيبر فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه القوم لذلك، فلما رأى الذي بهم قال: ان صاحبكم غل في سبيل الله ففتشنا متاعه، فوجدنا فيه خرزاً من خرز اليهود ما يساوي درهمين.

ابو عمرہ نے زید بن خالد جہنی کو یہ بات بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ:

”خیبر میں کسی مسلمان کا انتقال ہوا یا اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو کی گئی تو آپ نے فرمایا: اپنے ساتھی کی نماز بنو: تم لوگ ادا کرلو۔ یہ سن کر لوگوں کے چہروں کا رنگ فق ہو گیا، جب آپ نے ان کا یہ حال دیکھا تو فرمایا: ”تھہارے ساتھی نے اللہ کے راستے میں ہوتے بھی: یانت کی ہے، پھر ہم نے اس کے سامان کی تلاشی لی تو اس میں یہودیوں کی ایک پیرے کی تھیلی پائی جس کی قیمت دو درہم تھی۔“

(۴۴۴) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا هشام عن الحسن قال: كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يأكلون من المغنائم اذا اصابوا ويعلفون دوابهم ولا يبيعون شيئا من ذلك فان بيع ردوه الى المقتسم.

حسن نے کہا ہے کہ:

”محمد ﷺ کے صحابیوں کو جب غنیمت ہاتھ آتی تھی تو وہ اس میں سے خود کھاتے، اور اپنے جانوروں کو کھلاتے لیکن اس میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرتے تھے، اگر کوئی چیز فروخت کی جاتی تو لوگ اسے تقسیم کنندہ کے پاس بھجوا دیتے۔“

(۴۴۵) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال: كانوا يأكلون من الطعام في ارض الحرب ويعلفون قبل ان يضموا.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

(۴۴۳) مؤطا مالک: ۱۶۶۷، مسند حماد: ۸۳۳۔

(۴۴۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۳۔

(۴۴۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۶۔

”لوگ غنیمت میں سے حصہ عیدہ کرنے سے پہلے دارالحرب میں غذائی اشیاء کھاتے تھے اور جانوروں کو چارہ کھلاتے تھے۔“

مال غنیمت میں سے انعام دینے کا اختیار:

قال ابو یوسف: ولا بأس ان ینفل الامام او والیہ علی الجیش الرجل و السریة یقول: من قتل قتیلًا فله سلبه. او من خرج فأصاب کذا و کذا فله منه کذا او من اصاب شیئًا فله منه کذا و کذا و الم تحوز الغنیمه فاذا احزمت الغنیمه لم یکن لولی ان ینفل احدًا شیئًا. امام، یا لشکر یا فوجی دستہ پر اس کے مقرر کئے ہوئے والی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ کسی آدمی کو (مال غنیمت میں سے) انعام دے مثلاً یہ اعلان کر دے کہ جو شخص کسی آدمی کو قتل کریگا اس وقت اس آدمی کے پاس جو سامان ہو گا وہ اس کو دے دیا جائے گا، یا جو شخص لڑائی پر چلے گا اور اس کے ہاتھ یہ اور یہ آئے گا تو اس کو اس میں سے اتنا دے دیا جائے گا، یہ انعام اسی وقت تک دیا جاسکتا ہے جب تک مال غنیمت ایک جگہ جمع کر کے محفوظ نہ کر دیا جائے، اس کے بعد والی کو یہ اختیار نہیں رہتا کہ کسی کو کوئی چیز بطور صلہ دے۔

(۴۰۶) حدثنا الحسن بن عمارۃ عن حبیب بن نہار عن ابیہ قال: کنت ول من اوقد فی باب

تستر. فلما فتحنہا امرنی الاشعری (رضی اللہ عنہ) علی عشرۃ من حو و نفلنی سہم سوی

سہمی و سہم فرسی قبل الغنیمۃ

حبیب بن ہمار کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلا شخص ہوں جس نے تستر کے قلعہ میں آگ لگائی، جب ہم نے اسے فتح کر لیا تو اشعری نے مجھے میری قوم کے دس افراد کا امیر مقرر کیا اور تقسیم غنیمت سے پہلے مجھے میرے اور میرے گھوڑے کے حصہ کے علاوہ ایک حصہ بطور انعام دیا۔“

غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط:

قال ابو یوسف: ویضرب للناس فی الغنیمۃ علی مدخلہم من الدرب. من دخل بفرس فعقر

فرسہ بعد احراز الغنیمۃ او بعضها قبل القسمۃ اسہم لفرسہ. و من دخل راجلاً فأصاب

فرسًا یقاتل علیہ لم یضرب لفرسہ.

غنیمت کی تقسیم میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے گا کہ کون کون فوجی کتنی تیاری کے ساتھ شکر میں شامل ہوا تھا، جو شخص گھوڑا

لے کر آیا تھا لیکن اس کا گھوڑا غنیمت میں ہو جانے، یا اس کا کچھ حصہ جمع ہو جانے کے بعد مگر تقسیم سے پہلے مارا گیا تو اس کے گھوڑے کیلئے حصہ لگایا جائے گا۔ جو شخص پیدل شامل ہوا تھا لیکن پھر اسے ایک گھوڑا مل گیا جس پر سوار ہو کر اس نے جنگ کی اس کے گھوڑے کیلئے کوئی حصہ نہ ہو۔

فأما الذمی والعبد یستعین بهما المسلمون فی حربهم فلا یضرب لهما بسهم. ولكن یرضخ لهما. وكذلك المرأة إذا نلت لها منفعة فی مداواة الجرحی. وسقى المرضی رضخ لها ولم یضرب لهما بسهم. وان لم یکن لهما ولا للعبد والذمی منفعة لم یرضخ لهما بشیء.

وہ غلام یا ذمی جن سے مسلمان اپنی لڑائیوں میں مدد لیں غنیمت میں سے باقاعدہ حصہ نہیں پائیں گے لیکن ان کو کچھ صلہ دیا جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے اگر اس سے زخمیوں کی مرہم، دینی یا مریضوں کے پانی پلانے میں کچھ مفید خدمات حاصل ہوئی ہوں تو اسے کچھ صلہ دیا جائے گا اس کیلئے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا جائے گا، لیکن اگر عورت یا غلام یا ذمی سے کوئی فائدہ نہ پہنچی ہو تو انہیں کون صلہ نہ دیا جائے گا۔

فأما الاجیر والحمال والجار وامثالهم واهل الاسواق فمن حضر الحرب والقتال منهم سهم له. وكل من لم یحضر لم یسهم له. ومن وكله الامام او والیه بحفظ الثقل والعسکر ضرب لهم سهم.

مزدور، حامل، بڑھئی وغیرہ اور بازار کے عام لوگوں میں سے جو افراد لڑائی میں شرکت کریں ان کو حصہ دیا جائے گا اور جو لڑائی میں حصہ نہ لیں ان کو نہیں دیا جائے گا۔ جن افراد کو امام یا اس کا والی سامان کی حفاظت اور کیپ کی نگرانی پر مامور کرے ان کو بھی غنیمت میں سے حصہ دیا جائے گا۔

عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا:

(۴۰۷) حدثنا محمد بن سحاق عن الزهري عن يزيد عن ابن هرمز كاتب ابن عباس قال: كتب نجدة الى عب. الله بن عباس يسأله عن النساء. هل كن يحضرن مع رسول الله ﷺ الحرب وهل كان يضرب لهن سهم؟ قال يزيد فأننا كتبت كتاب ابن عباس الى نجدة: قد كن يحضرون مع رسول الله ﷺ. فأما يضرب لهن سهم فلا. وقد كان یرضخ لهن. (سیدنا ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کے کاتب ہرمز کا بیان ہے کہ:

”نجدہ نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو لکھ کر ان سے دریافت کیا کہ کیا عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

کے ساتھ جنگ پر جاتی تھیں؟ اور کیا ان کیلئے حصہ لگایا جاتا تھا؟ یزید کہتے ہیں کہ بچے میں نے عبدالہ کو ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا یہ خط لکھا کہ: عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاتی تھیں لیکن ان کیلئے (باناعدہ) حصہ نہیں لگایا جاتا تھا بلکہ انہیں کچھ صلہ دے دیا جاتا تھا۔“

غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہیں دیا جائے گا:

(۴۰۸). قال: وحدثنا الحسن قال حدثني محمد بن يزيد عن عمير مولى أبي اللحم قال: شهدت

خير وانا عبد مملوك. فلما فتحها النبي ﷺ اعطاني سيثا فقال تصد هذا. واعطاني من خرثي

المتاع ولم يضرب لي بسهم.

أبي اللحم کے مولیٰ عمیر نے کہا ہے کہ:

”میں جنگ خیبر میں موجود تھا اس وقت میں غلام تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کر لیا تو مجھے ایک تنوار عطا فرمائی اور کہا کہ: اسے باندھ لے، اس کے علاوہ آپ نے مجھے کچھ دوسری معمولی چیزیں دیں لیکن میرے لیے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا۔“

(۴۰۹). قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحجاج عن عطاء عن ابن عباس قال: ليس

للعبد في المغنم نصيب

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”غلام کیلئے غنیمت میں کوئی حصہ نہیں۔“

(۴۱۰). قال: وحدثني اشعث عن الحسن وابن سيرين في العبد، الأمير يشهدان القتال.

قالا: لا يعطيان شيئا من الغنيمة.

جنگ میں شریک ہونے غلام اور مزدور کے بارے حسن اور ابن سیرین (دونوں) نے کہا ہے کہ:

”انہیں غنیمت میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا۔“

لڑائی میں لظم کی پابندی:

قال ابو يوسف: ولا تسرى سرية الا باذن الامام او من يوليه عل جينس. ولا يحمل رجل من

عسكر المسلمين على رجل من المشر كين ولا يبارزه الا باذن امير الجيش.

کوئی فوجی دستہ امام یا اس کے مقرر کردہ امیر لشکر کی اجازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا، امیر لشکر کی اجازت کے بغیر مسلمانوں کے لشکر کا کوئی آدمی کسی شرک پر نہ تو حملہ کرے گا نہ اسے دعوت مبارزت دے گا۔

(۳۸۱)۔ حدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ فی قول اللہ عزوجل:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ، أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۚ (النساء: ۵۹)

قال: الأمراء۔

ابوصالح نے (سیدنا) ابی ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے اللہ رب العزت کے فرمان ”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی بھی اطاعت کرو اور تم میں سے جو لوگ صاحب اختیار ہوں، ان کی بھی۔“ کے بارے میں آپ نے روایت کیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”کہ اس سے مراد امراء ہیں۔“

(۳۸۲)۔ (قال ابو یوسف)، حدثنا اشعث عن الحسن قال: لا تسری سریۃ بغیر اذن امیرھا

ولھم وما نفلھم من شی۔

حسن نے کہا ہے کہ:

”کوئی فوجی دستہ اپنے امیر کی بازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا اور امیر ان لوگوں کو جو انعامات دے وہ ان کے

ہو جائیں گے۔“

لاش کو فروخت کرنا:

ولو قتل المسلمون رجلاً من المشركين. فأراد اهل الحرب ان يشتروه منهم. فان اباحنيقة

(رحمہ اللہ) قال: لا بأس بـك. الا ترى ان اموالهم يحل للمسلمين ان يأخذوها بالغصب.

فاذا طابت انفسهم بها فهو اكل وافضل لان دمهم ومالهم حلالان على المسلمين. وانا

اكره ذلك وانہی عنہ ليس يجوز للمسلمين ان يبيعوا خمر او لا خنزير او لا ميتة ولا دما من

اهل الحرب ولا غیرہد من ماروی لنا فی ذلك عن عبد اللہ بن عباس۔

کہ: اس میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ مسلمانوں کیسے ان دشمنوں کا مال غصب کر لینا بھی حلال ہے تو جب رضی خوشی

اپنا مال حوالہ کر رہے ہوں تو اس کا قبول کر لینا زیادہ درست اور بہتر ہوگا کیونکہ ان کی جان و مال مسلمانوں کیسے حلال ہیں۔

(۳۸۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۳۱۔

(۳۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۳۲، الاموال لابن زنجویہ: ۱۱۸۰۔

مگر میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں اور اس سے منع کرتا ہوں مسلمانوں کیلئے دشمنوں یا دوسرے لوگوں کے ہاتھوں شراب، سوراہ اور مردار یا خون کی فروخت جائز نہیں، مزید برآں اس سلسلہ میں ہم سے عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا ایک قول بھی روایت کیا گیا ہے۔

(۴۸۳) حدثنا ابن ابی لیلی عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن رجل من المشركين وقع

في الخندق فأعطى المسلمون بحيفته، مالا، فسألو رسول الله ﷺ عن ذلك فنهاهم.

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ایک مشرک خندق میں گر کر مر گیا تو مسلمانوں کو اس کی لاش کے عوض مال پیش کیا گیا، لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے انہیں منع کر دیا۔“

تلف مال:

قال ابو يوسف: وما حبس من دواب المسلمين في ارض الحرب وثقل عليهم من متاعهم

او سلا حهم اذا ارادوا الخروج من دار الحرب لحوف او غير ذلك.

جب مسلمان کسی خطرہ کی بنا پر یا کسی اور سبب سے دار الحرب سے واپس آ چاہیں اور انہیں دشمنوں کی سرزمین میں اپنے کچھ جانور چھوڑنے پڑیں، یا بوجھ زیادہ ہونے کے سبب کچھ سامان اور اسلحہ سر نہ لایا جاسکتا ہو تو ان اشیاء کے ساتھ میں انہیں کیا کرنا چاہیے؟

فان اصحابنا اختلفوا في ذلك، فقال بعضهم: يتركه المسلمون على حاله، وقال بعضهم: بل

تذبح الدواب ثم تحرق وما يترك معها بالنار شيء فكان الذبح و حرق احب الى لکيلا ينتفع

اهل الحرب بشيء من ذلك.

اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب میں اختلاف ہے بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ چیزیں علی حال چھوڑ دینی چاہئیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ: نہیں، بلکہ جانوروں کو ذبح کر کے وہاں چھوڑنے جانے والیدوسرے سامانوں کے ساتھ جلا دینا چاہیے، میرے نزدیک بھی ذبح کر دینا اور جلا دینا زیادہ بہتر ہے تاکہ دشمن ان میں سے کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

دشمن سے برآمد ہونے والے اموال کا حکم:

وكل ما غلب عليه اهل الحرب من متاع المسلمين: من قبيحهم ودوابهم فأصابه

المسلمون في غنائمهم. فان وجدوا صاحبه قبل القسمة اخذوا بغير قبيته. وان وجدوا بعد

القسمة اخذوا من الذي صار في سهمه بقيمته.

مسلمانوں کے جن سامانوں، زمین یا مویشی وغیرہ پر دشمن کا قبضہ ہو جائے اور پھر یہ چیزیں مال غنیمت میں ان کے ہاتھ آجائیں تو اگر غنیمت کی تقسیم سے پہلے کسی چیز کا اصل مالک اسے پالے تو وہ اسے بغیر قیمت ادا کئے لے لے گا، اگر اسے یہ چیز تقسیم کے بعد نظر آئے تو یہ چیز جس کے حصہ میں آئی ہو اس سے قیمت ادا کر کے حاصل کر سکے گا۔

وان اشتراها مشتر من الذی صار فی سهمہ او من اهل الحرب، فله ان يأخذها بالثمن الذي

اشتراها به. فان وهبه اذ لم يزل انسان اخذ منه بقيمته

اگر کوئی تیسرا شخص اس چیز کو جو اپنے والے سے خرید چکا ہو یا خود دشمن سے خرید کر اس چیز کو حاصل کر چکا ہو تو اس مالک کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خریدنے سے جو قیمت ادا کی ہے اسی قیمت پر اس سے یہ چیز واپس لے سکے، اگر کسی آدمی کو وہ چیز کسی حربی نے بلا قیمت ہبہ کر دی ہو تو وہ ایک اس چیز کی قیمت ادا کر کے اس آدمی سے حاصل کر سکے گا۔

(۴۸۴). حدثنا عبد الله بن شمر عن نافع عن ابن عمر ان عبد الله بن ابي وذهب له بفارس فدخل في

ارض العدو فظهر عليه خالد بن الوليد فرد عليه احدهما وذلك في حياة رسول الله ﷺ ورد

الاخر بعد وفاة رسول الله ﷺ.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ان کا ایک غلام ایک گھڑا لے کر بھاگ گیا اور دشمن کے علاقہ میں چلا گیا، (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے یہ علاقہ فتح کیا تو ان میں سے ایک چیز آپ نے رسول اللہ ﷺ کی ہی زندگی میں آپ کو واپس دے دی، اور دوسری چیز رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد واپس دی۔“

(۴۸۵). حدثنا سماك بن حرب عن تميم بن طرفة (رحمه الله تعالى) قال: اصاب المشركون

ناقة لرجل من المسلمين فاشتراها رجل من العدو فخاصمه صاحبها الى رسول الله صلى الله

عليه تعالى عليه وسهر و قام له البينة فقضى له النبي صلى الله عليه وسلم ان تدفع اليه

بالثمن الذي اشتراه به من العدو والا خلى بينها وبينه

تميم بن طرفة نے کہا ہے:

”ایک مسلمان کی اونٹنی منکرور کے ہاتھ لگ گئی، پھر ایک آدمی نے یہ اونٹنی دشمنوں سے خرید لی، بعد میں اونٹنی کے

اصل، لک نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس شخص کے خلاف مقدمہ پیش کیا اور اپنے دعویٰ کا ثبوت بھی پیش کر دیا۔ تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ کیا کہ مالک خریدار کو وہ قیمت ادا کرے جس کے عوض خریدار نے یہ اونٹنی دشمن سے خریدی ہے بصورت دیگر اونٹنی خریدار کے قبضہ میں رہنے دی جائے۔“

(۳۸۶) وحدثنا الحجاج عن الحكم عن ابراهيم (رحمه الله) قال: ما ظهر عليه المشر كون من متاع المسلمين، ثم ظهر عليه المسلمون فجاء صاحبه قبل ان ينسح، فانه يرد عليه وان جاء بعد القسبة كان احق به الثمن. ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”مسلمانوں کے جو سامان مشرکین کے قبضہ میں آ جائیں اور پھر مسلمان ان پر زبہ کر میں تو اگر کسی چیز کا مالک غنیمت کی تقسیم سے پہلے مطالبہ پیش کر دے تو اس کی چیز اسے دے دی جائے گی، اگر وہ تقسیم کے بعد مطالبہ کرے تو اس کو یہ حق دیا جائے گا کہ اس چیز کی قیمت ادا کر کے اسے واپس لے لے۔“

(۳۸۷) وحدثنا ليث عن مجاهد مثل ذلك. ہم سے لیث نے مجاہد سے بھی اتنی کی مثل بیان کیا ہے۔

(۳۸۸) وحدثنا مغيرة عن ابراهيم في الحر او الحرة المسلمين او ذمبة او الذمي يأسرهم العدو فيشتريهم الرجل من المسلمين قال: لا يكون واحدا منهم رقيقا، وعليهم ان يسعوا الرجل في الثمن الذي اشتروا به حتى يؤدوه اليه

مغیرہ نے ابراہیم سے روایت کرتے ہوئے ہم سے بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک وہ آزاد مسلمان مرد یا عورت، یا ذمی مرد یا ذمی عورت، جنہیں دشمن قید کر لے جائے اور پھر انہیں کوئی مسلمان ان سے خرید لے، غلام نہیں سمجھے جائیں گے، البتہ ان کی یہ ذمہ داری ہوگی کہ خریدار نے جو قیمت ادا کر کے انہیں خریدا ہے اس کی ادائیگی کے بقدر اس آدمی کیلئے کام کر کے اسے ادا کریں۔

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہم نے اس سلسلہ میں جتنے آراء سنی ہیں ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

وكذلك ام الولد والمدير لا يملكان ويرج عليهما بالثمن اذا اعتقد

اسی طرح اگر مولد لونڈی یا مدیر بر غلام (دشمن کے قبضہ میں جانے کے بعد خریدے جائیں تو ان) پر ملکیت جاری نہیں

ہوگی، البتہ جب وہ آزاد ہو جائے گا۔ گے تو خریداران سے اپنی ادا کردہ قیمت وصول کر سکے گا۔

وفي الحرب يأمر العدو فأأسوا عليه على ان يكون لهم رقيقا فانه حر. ولا يكون رقيقا
وكذلك امر الولد وكذلك جدب. ويرجعان الى مولييهما. وكذلك المكاتب يرجع الى حال
كتابتهم ولا يكون واحد منهم رقيقا.

وہ آزاد فرد جسے دشمن نے پکڑ لیا۔ اور بعد میں وہ (دشمن) اس شرط کے ساتھ مسلمان ہوں کہ یہ فرد ان کا غلام رہے گا،
حسب سابق آزاد سمجھا جائے گا، غلام نہیں رہے گا، یہی حال ام والد اور مدبر کا ہے (دشمن قابض کے اسلام لانے پر) انہیں
ان کے آقاؤں کے حوالہ کر دیا جائے گا۔ اسی طرح مکاتب غلام بھی (اس صورت میں) حسب سابق مکاتب سمجھا جائے
گا۔ ان میں سے کوئی بھی غلام نہیں رہے گا۔

وكل ملك لا يجوز فيه بيعه. فان اهل الحرب لا يملكونه اذا اصابوه واسلموا عليه. لكنهم لو

كانوا اصابوا عبدا او امه او متاعا للمسلمين ثم اسلموا عليه كان لهم ولا يأخذ مولاہ
کوئی ایسی چیز جس کی خرید فروخت جائز نہ ہو اگر دشمن کے قبضہ میں چلی گئی تو وہ ان دشمنوں کے اسلام لانے کے بعد
ان کی ملکیت تسلیم نہیں کی جائے گی، بلکہ اگر کوئی غلام یا لونڈی یا مسلمانوں کا کوئی سامان ان کے قبضہ میں چلا گیا ہو اور یہ ان
کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام لے آئیں تو چیزیں ان کی ملکیت میں باقی رہیں گی، سابق مالک یا آقا ان کو واپس نہ
لے سکے گا۔

(۴۸۹)۔ حدثنا الحسن بن عمر قال: حدثنا منير عن عبد الله عن ابيه قال: قدمت فأسلمت

وقلت: يا رسول الله اجعل قومي ما اسلموا عليه ففعل.

عبد اللہ کے والد نے کہا ہے کہ

”میں (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اسلام لے آیا، پھر میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری

قوم کو ان چیزوں کا مالک رہنے دیجئے ان کے وہ اسلام لاتے وقت مالک رہے ہوں، تو آپ نے (ان کی بات تسلیم کرتے
ہوئے ایسا ہی) کیا۔

(۴۹۰)۔ وحدثنا الحجاج عن عطاء قال: يكون للرجل ما اسلم عليه

عطاء نے کہا ہے کہ:

”آدمی اسلام لاتے وقت، جن چیزوں کا مالک رہا ہو ان کا بدستور مالک رہے گا۔“

(۴۹۱)۔ حدثنا ابن جریج عن عطاء قلت فی نساء حرائر اصابتہن العدو فابتاعہن رجل

ایصیبہن قال: لا ولا یستر قہن ولكن یعطیہن انفسہن بالذی اخذہن بہ ولا یردھن علیہ.

ابن جریج نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”میں نے عطاء سے پوچھا کہ ایک شخص چند آزاد عورتوں کو جو دشمن کے قبضہ میں چلی گئی تھیں، خرید لیتا ہے تو کیا وہ ان

عورتوں سے صنفی تعلق قائم کر سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، وہ ان کو لونڈی نہیں بنا سکتا، بلکہ جو قیمت ادا کر کے اس

نے انہیں خریدا ہے اسی قیمت کے عوض ان کو آزادی عطاء کر دے، انہیں وہ دشمنوں کو واپس نہ کر سکے گا۔“



ثالثی کے مسائل

قال ابو یوسف: واذا حاصر مسلمون حصناً لاهل الحرب فصالحوهم علی ان ینزلوا علی حکم رجل سموه فحكم: انک لرجل فیهم ان تقتل المقاتلة وتسبی الذریة فان حکمه هذا جائز. هكذا حکم سعد بن معاذ فی بنی قریظة.

مسلمان دشمنوں کے کسی قلعہ کا محاصرہ کر لیں اور وہ لوگ اس شرط پر صلح کر لیں کہ وہ اپنے نامزد کردہ کسی آدمی کو حکم تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈال دیں گے، اور پھر یہ آدمی ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرے کہ لڑائی کے قبل مرد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے۔ یہ فیصلہ قابل نفاذ ہوگا، بنی قریظہ کے بارے میں (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) نے اسی طرح فیصلہ کیا تھا۔

(۲۹۲)۔ حدثنی محمد بن اسحاق ان رسول اللہ ﷺ حاصر بنی قریظة فنزلوا علی ان یحکم فیہم سعد بن معاذ وکان جریحاً بن سہم اصابہ یوم الخندق. وکان فی خیمۃ رفیدۃ فأتاہ قومہ فحملوہ علی حمار. ثم قالوا ان رسول اللہ ﷺ قد ولات الحکم فی بنی قریظة وہم حلفاؤک فقال: قد آن لسعد ان لا یخاف فی اللہ لومة لائم.

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قریظہ کا محاصرہ کیا، ان لوگوں نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دیئے کہ سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) ان کے بارے میں فیصلہ کریں گے، اس وقت (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) جنگ خندق میں ایک تیر لگ جانے کے سبب زخمی ہو کر رفیدہ کے خیمہ میں زخمی پڑے ہوئے تھے، پھر آپ کی قوم کے لوگ آئے اور آپ کو ایک گدھے پر بٹھا کر لے چلے، انہوں نے آپ کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو بنو قریظہ کے سلسلہ میں، جو آپ کے حریف ہیں، فیصلہ کرنے کا مجاز قرار دے دیا ہے۔ آپ نے فرمایا: اب سعد کیلئے وہ وقت آ گیا ہے جب اسے اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرنا چاہیے۔“

فخرج من کان معہ من سہم مقاتلہ الی دار قومہ یعنی رجال بنی قریظة. فلما وقف علی رسول اللہ ﷺ قبالتہ من ذلک، اہل خان اخبرہ بما جعل الیہ فی ذلک فقال: عذیکم العهد والميثاق ان

الحکم فیہم ما حکمتہ، وہو غاض طرفہ عن موضع رسول اللہ ﷺ.

اس وقت جو لوگ آپ کے ساتھ تھے اور جنہوں نے یہ بات سن لی تھی ان میں سے کچھ لوگ اپنے قبیلہ کی بستی میں جا کر انہیں بنو قریظہ کی ہلاکت کی خبر دینے لگے، جب آپ اس جگہ سے آ کر رسول اللہ ﷺ کے آگے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے انہیں مطلع کیا کہ نہیں کیا اختیار سونپا گیا ہے، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی نشست سے نظریں ہچاتے ہوئے یہ کہا: تم لوگ یہ عہد و پیمان کرتے ہو کہ ان پر وہی حکم نافذ ہوگا جس کا میں فیہ کر رہا ہوں؟

قال: فقال رسول اللہ ﷺ والمسلمون: نعم. فقال في الناحية الأخرى مثل ذلك.

فقالوا: نعم. فقال: حکمت فیہم ان تقتل المقاتلة وتسبي الذرية

رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں نے جواب دیا کہ: ہاں۔ پھر انہوں نے، دوسرے فریق کی جانب رخ کر کے یہی بات کہی تو ان لوگوں نے بھی کہا: ہاں، پھر انہوں نے کہا: میں نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کیا کہ لڑائی کے قابل افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے۔

فقال النبی ﷺ: قد حکمت فیہم بحکم اللہ من فوق سبع سماوات فأمر بہم رسول اللہ ﷺ

فاستنزلوہم وحبسہم فی دار امرأة من بنی النجار یقال نہا بنۃ الحارث حتی ضرب اعناقہم.

اس پر نبی ﷺ نے فرمایا: تم نے ان کے بارے میں وہی فیصلہ کیا؟ سات آسمانوں کے اوپر سے خود اللہ نے کر دیا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم سے مسلمانوں نے ان لوگوں کو قلعہ نکال کر بنی نجار کی ایک عورت کے گھر میں، جس کا نام بنت حارث تھا قید رکھا، پھر ان سب کی گردن مار دی گئی۔

قال ابو یوسف: ولو لم یکن الحکم حکم بقتل المقاتلة وسبي الذرية. ولكنه حکم ان

توضع علیہم الجزية فان ذلك مستقیم. ولو کان انما حکم فیہم ان یدعوہم الی الاسلام

فدعوا فأسلموا فذلك جائز وہم احرار مسلمون.

اگر ثالث نے بجائے یہ فیصلہ کرنے کے کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے، یہ فیصلہ کیا ہو کہ ان پر جزیہ لاگو کر دیا جائے تو یہ بھی درست ہوگا۔ اگر اس نے یہ طے کیا: وہ ان کو اسلام کی دعوت دے، اور دعوت دینے پر وہ لوگ اسلام لے آئیں، تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا اور سب لوگ آزاد مان ہو جائیں گے۔

و كذلك لو كانوا رضوا بأن يحکم فیہم الامام او والیہ علی الجبش کان الحکم علی ما وصفنا.

وجاز کہما يجوز حکم من رضوا بہ.

اگر وہ لوگ اس بات پر راضی ہو گئے ہوں کہ ان کے بارے میں امام یا میرا فیصلہ کرے تو بھی مندرجہ بالا تفصیل

کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے اور یہ فیصلے بھی اسی طرح درست ہو گئے جس طرح ان کے مرضی کے کسی اور ثالث کا فیصلہ۔

ولو كانوا رضوا بحكم رجل من المسلمين ونزلوا على ذلك فمات غالر رجل الذي رضوا بحكمه قبل الحكم فينبغي ان يرضوا الوالي عليهم تصيير الحكم الى غيره فان قبلوا ذلك فالجواب على ما وصفت.

اگر فریق مخالف کسی مسلمان فرد کو ثالث بنانے پر آمادہ ہو کر ہتھیار ڈال چکا ہو اور یہ ثالث فیصلہ کرنے سے پہلے وفات پا جائے تو والی کو چاہیے کہ ان لوگوں سے کسی دوسرے فرد کو ثالث نہ مزد کرنے کا مطالبہ کرے۔ اگر یہ لوگ یہ مطالبہ تسلیم کر لیں تو انہی تفصیلات کے مطابق فیصلہ ہوگا جن کو میں بیان کر چکا ہوں۔

وان لم يقبلوا بنذاليهم وكان على محاربتهم. هذا اذا كانوا في حصنهم. فان كانوا قد نزلوا ثم لم يقبلوا ما عرض عليهم رءوا الى حصنهم ثم نبذ اليهم.

لیکن اگر یہ اس مطالبہ کو تسلیم نہ کر سکتا تو ان سے ثالثی کا جو معاہدہ کیا گیا ہے اسے ختم کر دیا جائے گا اور پہلے کی طرح دوبارہ حالت جنگ قائم ہو جائے گی بشرطہ کہ یہ لوگ اپنے قلعہ کے اندر ہوں، اگر یہ قلعہ سے باہر آ چکے ہوں اور اس کے بعد یہ مطالبہ رد کر دیں تو پہلے ان کو قلعہ کے اندر واپس جانے دیا جائے گا، پھر ثالثی کا معاہدہ ختم کر دیا جائے گا۔

ولو نزلوا على حكم رجلين فمات احدهما قبل الحكم فحكم الثاني ببعض الوجوه التي وصفت لك. لم يجز ذلك الا ان يرضوا به. فان اختلفوا ولم يرضوا بذلك سموا ثانيا مع الباقي مكان الميت.

اگر انہوں نے دو افراد کو ثالث بن کر ہتھیار ڈالے ہوں اور ان میں سے ایک فرد فیصلہ سے فوت ہو جائے اور اس کے بعد دوسرا ثالث مندرجہ بالا صورتوں میں سے کسی کو اختیار کرنے کا فیصلہ صادر کرے، تو آپ کے لئے اس کا نفاذ اسی صورت میں جائز ہوگا جب کہ فریق مخالف اس پر راضی ہو، اگر ان لوگوں کو اس سے اختلاف ہو تو وہ موجودہ ثالث کے ساتھ فیصلہ کرنے کیلئے مرجانے والے ثالث نہ جگہ کی اور فرد کو نامزد کریں گے۔

ولم يمت واحدا منهما وكنهما اختلفا في الحكم فيهم لم يجز ما حكما به ايضا. الا ان يرضوا بحكم احدهما. يرضى به الفريقان جميعا. ولو رضى احد الفريقين دون الآخر لم يجز. ولو رضى كل فريق بحكم رجل على حد قلم يجز.

اگر ان دونوں ثالثوں میں سے کسی کی وفات نہ ہوئی ہو بلکہ فیصلہ میں ان کے درمیان اختلاف ہو جائے تو اس صورت میں بھی ان کے فیصلے نافذ نہیں ہوئے الا یہ کہ فریق مخالف ان میں سے کسی ایک کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر آمادہ ہو اور دونوں فریق اس فیصلہ پر راضی ہو جائیں، اگر ایک ہی فریق آمادہ ہو تو اس فیصلہ کا نفاذ جائز نہ ہوگا، اسی طرح اگر ایک فریق ایک

ثالث کے فیصلہ پر مطمئن ہوا اور دوسرا فریق دوسرے ثالث کے فیصلہ پر تو یہ صورت جس نان بل نفاذ ہوگی۔

ولو حكم الرجلان جميعاً بان يعادوا الى الحسن كما كانوا فان هذا ليس بحكم. هذا خروج منها كما ينبغي قالوا: لا نقبل الحكم ولو حكمنا ان يردوا الى ما منهد وحسنهم من دار الحرب لم يجوز حكمهما. وقد خرجا من الحكم. ويستأنف التحكيم ان رضوا بذلك او الحصار كما كانوا.

اگر دونوں ثالث یہ متفقہ فیصلہ دیں کہ ان لوگوں کو حسب سابق قلعہ میں واپس جانے دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں سمجھا جائے گا بلکہ ثالث کی حیثیت ترک کر دینے کے ہم معنی قرار پائے گا، گویا کہ انہوں نے یہ کہا ہو کہ: ہمیں ثالثی کرنا منظور نہیں ہے۔ اگر ان دونوں ثالثوں نے یہ فیصلہ کیا ہو کہ ان لوگوں کو دار الحرب میں ان کے منوط ٹکانون یا قلعوں میں واپس بھیج دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں تسلیم کیا جائے گا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ انہوں نے ثالثی ترک کر دی، اب اگر فریق مخالف کو منظور ہوگا تو از سر نو ثالث مقرر کیا جائے گا ورنہ حسب سابق ان کا محاصرہ کر لیا جائے گا۔

ولو سألوا ان ينزلوا على ان يحكم فيهم بحكم الله تعالى او حكم القرآن. فان الحديث جاء بالنهي ان ينزلوا على حكم الله فيهم. لاننا لا ندرى ما حكم الله فيهم. فلا يجابوا الى ذلك. اگر دشمن اس شرط پر ہتھیار رکھنے کی پیش کش کریں کہ ان کے بارے میں اللہ کے حکم یا قرآن کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا تو واضح رہے کہ حدیث نے دشمن سے حکم الہی کی شرط پر ہتھیار رکھنے کی ممانعت کر دی ہے کیونکہ ہم نہیں جانتے کہ ان کے بارے میں اللہ کا حکم کیا ہے لہذا ان کی یہ پیش کش قبول نہیں کی جائے گی۔

فان اجابوهم ونزل القوم على ذلك فالحكم فيهم الى الامام يتخير افضل ذلك لدين والاسلام. ان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام واهله امضى ذلك فيهم على حكم سعد بن معاذ.

اگر لشکر والوں نے یہ بات قبول کر لی اور فریق مخالف نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دیئے تو ان کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہوگا، اور دین و اسلام کیلئے جو صورت بہترین ہوگی اسے اختیار کرے گا، اگر اس کی رائے میں اسلام اور مسلمانوں کیلئے یہ زیادہ بہتر ہو کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو مذمت نہ لیا جائے تو امام (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) کے فیصلہ کی طرح یہ فیصلہ نافذ کر دے گا۔

وان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام والدين. احسن في توفير الفء الذي يتقوى به المسلمون عليهم وعلى غيرهم من البشر كمن امضى ذلك الامر فيهم. الاترى ان الله عز وجل يقول في كتابه العزيز:

حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ (التوبة: ۲۹)

ان کو ذمی بنا کر خراج وصول کرنا۔ یں اور اسلام کیلئے بہتر نظر آئے اور ریاست کی آمدنی میں ایسے اضافہ کا ذریعہ بننے والا ہو جس سے مسلمانوں کو خود ان لوگوں اور دوسرے مشرکوں کے مقابلہ میں مزید قوت حاصل ہو سکتی ہو تو امام ان کے سلسلہ میں یہ طریقہ بھی اختیار کر سکتا ہے، انیہا آپ نے نے غور نہیں کیا کہ اللہ رب العزت اپنی کتاب عزیز میں فرماتے ہیں کہ:

”یہاں تک کہ وہ خوار ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (التوبہ: ۲۹)

وان رسول اللہ ﷺ کان يدعو اهل الشرك الى الاسلام فان ابوا فاعطاء الجزية. او نعبه بن الخطاب رضی اللہ عنہ حقر دماء اهل السواد وجعلهم ذمة بعد ان ظهر عليهم رسول اللہ ﷺ مشرکین کو امام کی دعوت دیتے اور اگر وہ اس دعوت کو قبول نہ کرتے تو ان کے سامنے جزیہ ادا کرنے کی صورت پیش کرتے، سیح (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے باشندگان سواد پر فتح پالینے کے بعد ان کے خون معاف کر دیئے تھے اور نہیں ذمی قرار دے دیا تھا۔

وان اسلموا قبل ان يعضي لامام الحكم فيهم بشيء فهو احرار مسلمون. وكذلك ان دعهم الى الاسلام قبل ان يحكم فيهم بشيء من هذه الوجوه. فأسبوا فهم احرار مسلمون وارضهم لهم وهي ارض شتر.

قبل اس کے کہ امام کوئی فیصلہ کرے اس کا نفاذ عمل میں لے آئے اگر یہ لوگ اسلام لے آئیں تو ان کی حیثیت آزاد مسلمانوں کی ہو جائے گی یا اگر امام بدوہ بالا صورتوں میں سے کوئی صورت اختیار کرنے سے پہلے انہیں اسلام کی دعوت دے اور اسلام لے آئیں تو وہ آزاد ملمان سمجھے جائیں گے، ان کی زمینیں انہی کی ملکیت میں رہیں گی اور عشری زمینیں قرار پائیں گی۔

وان صيرهم ذمة فالارض لهم وعليةما الخراج. ولو حكم فيهم يقتل الرجال وسبي الذرية فلم يعض ذلك فيهم حتى اسلموا لم يقتلوا ولم تسب ذريةهم. وان لم يسلموا حتى قتل الرجال وسبيت الذرية فالارض فيهم.

اگر امام نے انہیں ذمی کا درجہ دے دیا ہو تو زمین انہی کی ملکیت رہے گی لیکن اس پر خراج لاگو کیا جائے گا، اگر امام نے ان کے مردوں کے قتل کرنے، بچوں کو غلام بنالینے کا فیصلہ کر دیا ہو لیکن اس فیصلہ کا نفاذ عمل آنے سے پہلے یہ لوگ اسلام لے آئیں نہ قتل کیا جائے گا نہ غلام بنایا جائے گا۔ اگر یہ لوگ اسلام نہ لائیں اور مرد قتل کر دیئے جائیں اور بچے غلام بنائے جائیں تو ان کی زمینیں فتنے نزار بنیں گی۔

ان شاء الامام خمسها ثم قسم ما بقى منها وان شاء تركها على حالها وامر واليه ان يدعو

الیہا من یعمرها ویؤدی خراجها کما یعمل ی معطل ارض اهل الذمة مما لارب له۔
 ان زمینوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہوگا چاہے تو پانچواں حصہ علیحدہ کرے باقی کو فوجیوں پر تقسیم کر دے اور چاہے تو زمینوں کو علی حالہ چھوڑ دے اور وہاں کے والی سے کہے کہ ان زمینوں کو ایسے لوگوں کے سپرد کرے جو ان کو زیر کاشت لائیں اور ان کا خراج ادا کریں، یہ وہی صورت ہے جو زمینوں کی ان زمینوں کے بارے میں اختیار کی جاتی ہے جن کے مالک انہیں چھوڑ کر چلے جاتے ہیں۔

وان سألوا ینزلوا علی حکم رجل من اهل الذمة لم یجأوا الی ذلک لانه لا یحل ان یحکم اهل الکفر فی حروب المسلمین فی امور الدین، فان اخطأ الوالی و جأہم الی ذلک فحکم فیہم ببعض هذه الوجوه لم یجز شیء من حکمہ۔

اگر دشمن چاہے کہ اسے کسی ذمی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈالنے دیا جائے، اسے نہیں منظور کیا جائے گا، مسلمانوں کی جنگوں یا دوسرے دینی امور میں کسی کافر کو ثالث نہیں بنایا جاسکتا اگر کسی مقام کا، غلطی سے دشمن کی یہ شرط تسلیم کر لے اور مقرر کردہ ثالث مذکورہ بالا صورتوں میں سے کسی صورت کو اختیار کرنے کا فیصلہ دے تو بھی اس کا فیصلہ ناقابل تسلیم ہوگا۔

وکذلک لو کانوا سألوا ان ینزلوا علی حکم قوم من المسلمین حرر وہم مہدودون فی قذف لم یجز لان شہادۃ هؤلاء لا تجوز۔

اسی طرح اگر ان لوگوں نے ایسے آزاد مسلمان افراد کی ثالثی تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈالنے کی پیش کش کی ہو جن پر قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو تو یہ پیش کش بھی ناقابل قبول ہوگی کیونکہ ایسے افراد کی گواہی نہیں تسلیم کی جاتی۔

وکذلک الصبی و کذلک المرأة و کذلک العبد لا ینبغی ان یجأ الی ان یکم واحد من هؤلاء فی حروب الدین والاسلام، فان اخطأ الوالی و جأہم الی ذلک لم یجز حکم واحد منهم فیہم الا ان یکموا فیہم بان یکونوا ذمة یؤدون الخراج فیکفل ذلک منهم ویجوز لأنہم لو صاروا ذمة بغير حکم قبل ذلک منهم۔

یہی حیثیت بچے، عورت اور غلام کی بھی ہے، دشمن کی درخواست پر ان ذمیان کی خاطر کی جانے والی جنگ یا امور اسلام میں ثالث نہیں بنانا چاہیے اگر والی نے غلطی سے یہ شرط منظور کر لی ہو تو ان کے بارے میں ایسے افراد کا کیا ہوا فیصلہ تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر یہ افراد یہ فیصلہ کریں کہ ان دشمنوں کو ذمی قرار دے ان سے خراج وصول کیا جائے اسے منظور کر لیا جائے گا اور قبل نفاذ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر وہ لوگ بغیر ثالثی کرائے ذمیان کی حیثیت اختیار کر لینا چاہتے تو بھی اسے منظور کر لیا جاتا۔

قال: ولو أمنتهم امرأة أو عبدیقاتل عرضت علیہم ان یسہوا ویصیروا ذمة وان حکموا

مسلمًا ونزلوا على ذلك فحكم فيهم بأن تقتل البقاتلة والذرية والنساء. فقد اخطأ الحكم

والسنة. فلا تقتل الذرية والنساء وتقتل البقاتلة خاصة. ويجعل الذرية والنساء سببًا.

اگر کوئی عورت یا ایسا غلام جو جنگ میں شریک ہو، دشمن کو امان دے دے تو ان لوگوں سے یہ کہا جائے گا کہ یا تو اسلام لائیں یا ذمی بن جائیں۔ اگر نریق خالف نے کسی مسلمان کو حکم بنایا ہو اور اس نے، ان کے بارے میں یہ فیصلہ دیا ہو کہ قابل جنگ مردوں، بچوں اور عورتوں، سب کو قتل کر دیا جائے تو اس کا فیصلہ غلط اور خلاف سنت ہے، اس صورت میں بچوں اور عورتوں کو قتل نہیں کیا جائے گا، صرف ان جنگ مردوں کو قتل کیا جائے گا عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے گا۔

واذا حكم بقتل رجال من رجالهم وأكابرهم ممن يخاف غدره وبغيه. وإن يصير بقية

الرجال مع الذرية ذمة فزلل جائز.

اور اگر ثالث نے یہ فیصلہ دیا ہو کہ بعض اکابر اور چند دوسرے مردوں کو جن سے غداری اور بغاوت کا اندیشہ ہو قتل کر دیئے جائیں اور باقی مردوں اور ان کو دی بنالیا جائے تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا۔

وان نزلوا على حكم رجل واحد يسموه فذلك جائز. وإن نزلوا على حكم رجل ولم يسموه

فذلك إلى الإمام يحكم بهم بعض هذه الوجوه ما رأى أنه أفضل للإسلام وأهله.

اگر دشمن نے کسی ثالث کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالے ہوں لیکن نے انہوں نے خاص کسی فرد کو ثالث نامزد نہ کیا ہو تو امام ثالثی کرے گا اور مذکورہ بالا صورتوں میں سے جس صورت کو اسلام اور اہل اسلام کیلئے بہتر سمجھے گا اختیار کرے گا۔

ولا ينبغي للوالی ان یقبل فی الحکم مثل هذا منهم ولا یحکم صبیًا ولا امرأة ولا عدا ولا

ذمیًا ولا اعمی ولا محدود فی ذنف ولا فاسقًا ولا صاب ریبة وشر. انما یتخیر فی هذا ویقصد

اهل الرأي والدين والفصل، الموضع من المسلمين ومن كانت له حیطة على الدين.

کسی والی کو دشمن کی طرف سے غیر نامزد ثالث کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنا منظور نہیں کرنا چاہیے اور نہ بچے، عورت، غلام، ذمی اندھے، جرم قذف میں سزا یافتہ، فاسق، یا شر پسند مشتبہ آدمی کو ثالث تسلیم کرنا چاہیے۔ ثالثی کیلئے صاحب الرائے، دین دار، اور مسلمانوں کے درمیان معزز اور بزرگ اور مصالح دین کا پورا شعور و لحاظ رکھنے والے بہتر سے بہتر فرد کا انتخاب کرنا چاہیے۔

فأما من لا تجوز شهادته على احد لو شهد عليه ولا حكمه على اثنين، لو اختصما اليه فكيف

یحکم فی هذا وما اشبهه.

اتنے اہم اور بڑے معاملہ جس کے ایسے فرد کو کس طرح ثالث بنایا جاسکتا ہے جو اگر کسی ایک آدمی کے خلاف گواہی دے تو بھی اس کی گواہی تسلیم نہ کی جائے یا کوئی دو آدمی اپنے مقدمہ میں اسے ثالث بنانا چاہیں تو بھی اسے فیصلہ کرنے کا مجاز

نہ تسلیم کیا جائے؟

وان نزلوا علی حکم من یختارونه من اهل العسکر فاختراروا رجلاً موضعاً لذلك قبل منهم ذلك. وان اختاروا بعض من وصفناه ممن لا تجوز شهادته ولا حکمہ بم یقبل ذلك منهم وردوا الی موضعهم الذی کانوا فیہ ولا یردون الی حصن احصن منه. ولا الی منعة اکبر من منعتهم ان سألوا ذلك یقبل لهم اختاروا رجلاً موضعاً للحکم

اگر دشمن نے اس شرط پر ہتھیار رکھے ہوں کہ وہ مسلمانوں کے لشکر میں جسے چاہے گام بنالے گا اور بعد میں کسی ایسے شخص کو حکم نامزد کرے جو اس مقام کا اہل ہو تو اسے منظور کر لیا جائے گا لیکن اگر وہ مذکورہ بالا قسم کے کسی ایسے فرد کو حکم نامزد کرنا چاہیں جس کی گواہی اور ثالثی ناقابل تسلیم ہو تو اسے منظور نہیں کیا جائے گا۔ اور ان کو ان کے سابق مقام پر واپس کر دیا جائے گا، انہیں ان کے سابق قلعہ سے زیادہ مضبوط قلعہ یا اس سے زیادہ دفاعی قوت رکھنے والی جگہ نہیں جانے دیا جائے گا، اگر وہ ایسا کرنے کا مطالبہ کریں تو ان سے کہہ جائے گا کہ کسی ایسے شخص کو نامزد کر لو جو ثالثی کا اس ہو۔

وان سألوا ان ینزلوا علی حکم رجل من المسلمین وسموہ ورجلاً منهم فلا یجابوا الی ذلك ولا یشرک فی الحکم فی الدین کافر۔

اگر ان لوگوں نے کسی مسلمان کی ثالثی کی شرط بنا کر ہتھیار ڈالے ہوں اور پھر ایک مسلمان کو ثالث نامزد کرنے کے ساتھ ایک اپنے آدمی کو بھی ثالث نامزد کرنا چاہیں اسے منظور نہیں کیا جائے گا، امور دین سے متعلق کسی فیصلہ میں کسی کافر کو شریک نہیں کیا جاسکتا۔

ولو اخطأ الوالی. فأجابهم الی ذلك فحکما لم ینفذ حکمہما الا م م. لا فی ان یصیروا ذمة للمسلمین او یسلموا فانہم لو اسبوا لم یکن علیہم سبیل. ولو ساروا ذمة قبل ذلك منهم بغير حکم۔

اگر والی نے غلطی سے ان کی یہ بات منظور کر لی ہو اور دونوں نے مل کر کوئی فیصلہ صادر کر دیا ہو تو امام ان کا یہ فیصلہ نافذ نہیں کرے گا، البتہ اگر ان کا فیصلہ یہ ہو کہ دشمن کے افراد مسلمانوں کے ذمی بن کر رہیں گے یا اسلام لے آئیں گے تو یہ فیصلہ قابل تسلیم ہوگا کیونکہ اگر یہ لوگ اسلام لے آتے تو ان سے کسی تعرض کا سوال ہی ختم ہو جاتا اور اگر ذمی بن کر رہن منظور کر لیتے تو ثالثی کے بغیر بھی اسے منظور کر لیا گیا ہوتا۔

وان کان فی ایدیہم أسارى من أسرى المسلمین فسألوا ان ینزلوا علی حکم بعضهم لم یجابوا الی ذلك. فان اجابهم الامام لم یجز حکم الأسیر فیہم الا ان یصیروا ذمة او یسلموا فلا یكون علیہم سبیل۔

اگر دشمن کے پاس کچھ مسلمان قیدی ہوں اور وہ یہ چاہیں کہ ان قیدیوں میں سے کسی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈال دیں تو یہ صورت قبول نہیں کی جائے گی، اگر مام نے یہ درخواست منظور کر لی تو بھی ان کے بارے میں اس قیدی کا فیصلہ نافذ نہیں کیا جاسکے گا، الا یہ کہ اس کا فیصلہ یہ ہو کہ وہ لوگ ذمی جائیں یا اسلام لے آئیں، پھر ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

و كذلك التاجر المسلم مذی معهم فی دارهم. و كذلك من اسلم منهم وهو مقيم فی دارهم. وان كان مقبلاً فی عسكر المسلمين. وهو منهم فلا احب ان يقبل حكمه وان كان مسلماً. من قبل عظه. هذا الحكم وخطره وما يتخوف على الاسلام.

ثالثی کے سلسلہ میں یہی اصول اس تاجر پر بھی منطبق ہوگا جو کفار کے ساتھ ان کے ملک میں ہو، اور دشمن قوم کے ان افراد پر بھی جو مسلمان ہو گئے ہوں۔ انہی کے ملک میں مقیم ہوں، اگر کوئی ایسا فرد مسلمانوں کے لشکر میں مقیم ہو لیکن اس کا تعلق دشمن قوم سے ہو تو، اس کے مسمان ہو جانے کے باوجود، مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ اسے ثالث بنایا جائے، کیونکہ یہ معاملہ انتہائی اہم ہے اور (ذرائع غدر و خیانت سے) اسلام کیلئے بہت سے خطرات کا باعث بن سکتا ہے۔

وان نزلوا علی حکم. جل من المسلمين فرضی ونزلوا بالذراری والاموال والرقیق. ومعهم اسرى من اسرى المسلمين ورقیق من رقیقهم واموال من اموالهم. فمات الرجل المحکم قبل ان يمضی الحکم. سألوا ان يردوا الی حصنهم ومأمنهم حتی ينظروا فی امورهم ويتخیروا من ينزلون علی حکمہ خلی بینهم و بین ذلك کله ما خلا أسارى المسلمين. فانهم

ینزعون من ایدیہم. ویبعون الرقیق من المسلمين ویعطونهم القیمۃ دشمن نے اگر کسی مسلمان فرد، و ثالث بنا کر ہتھیار ڈالے جس نے ثالث بننا منظور کر لیا، دشمن کے ساتھ بچے، غلام، اور دوسرے اموال ہیں اور ساتھ ہی یہ مسلمان قیدی، مسلمان غلام اور مسلمانوں کا کچھ مال بھی ہے، ثالثی عمل میں آنے سے پہلے ثالث کا انتقال ہو جاتا ہے، اب اگر یہ لوگ یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ انہیں دوبارہ اپنے قلعہ اور جائے پناہ میں واپس جانے دیا جائے تاکہ وہ غور و خوض کے بعد کسی نئے ثالث کا انتخاب عمل میں لائیں تو ان کو اپنا سارا سامان ساتھ لے جانے دیا جائے گا مگر مسلمان قیدیوں کے ان سے چھین لیا جائے گا اور مسلمان غلاموں کو فروخت کر کے ان کی جو قیمت ملے وہ انہیں دے دی جائے گی۔

و كذلك لو كان فی ایدیہم اهل ذمۃ من ذمتنا احرار ینزعون من ایدیہم. وان كان فی ایدیہم

قوم قد اسلموا. سألوا ان يردوا معهم لم يردوا معهم ولينزعوا من ایدیہم من قبل ان

الحکم لا ینفذ فیہم بینہم یرد المسلمین الی دار الحرب والشرک. ورقیق ذمتنا مثل رقیقنا

اسی طرح اگر ہمارے کچھ آزاد ذمی افراد ان کے قبضہ میں ہوں تو ان کو بھی چھین لیا جائے گا، اگر ان کے قبضہ میں کچھ

ایسے افراد ہوں جو اسلام لا چکے ہوں اور ان کا مطالبہ ہو کہ ان مسلمان افراد کو بھی ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو یہ مطالبہ تسلیم نہیں کیا جائے گا اور انہیں ان کے قبضہ سے نکال لیا جائے گا کیونکہ ان کے بارے میں ثالثی عمل میں آنے اور فیصلہ ہونے کا نہ تو اس پر انحصار ہے، نہ اس سے کوئی تعلق ہے کہ مسلمانوں کو شرک و حرب کے عقوبتوں میں واپس بھیج دیا جائے، ہماری ذمی رعایا کے غلاموں کی حیثیت بھی وہی ہے جو ہمارے اپنے غلاموں کی ہے۔

ولو كان في أيديهم عبيد لهم قد أسلموا فسألوا ردّهم معهم لم يردوا واخذوا منهم بالقيمة۔

اگر ان لوگوں کے پاس کچھ ایسے غلام ہوں جو اسلام لا چکے ہوں اور یہ لوگ مطالبہ کریں کہ ان غلاموں کو ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو ایسا نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو ان غلاموں کی قیمت ادا کر کے انہیں لے لیا جائے گا۔

ذمی کی دی ہوئی امان:

وليس لمن استعان بهم المسلمون في حربهم من اهل الذمة أم في العدو ولا يجوز أمان اهل الذمة على أمان اهل الاسلام۔
مسلمان جن ذمیوں سے اپنی جنگ میں مدد لے رہے ہوں وہ دشمن کو امان نہیں دے سکتے، ذمیوں کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری نہیں عائد کرتی۔

غلام کی دی ہوئی امان:

فأما العبد فان كان يقاتل فأمانه جائز للحديث الذي جاء، ويعي ذمتهم أديانهم، وان كان لا يقاتل، فقد اختلف فيه الفقهاء۔
غلام اگر لڑائی میں عملاً شریک ہو تو اس کا امان دینا درست ہوگا کیونکہ حدیث ہے کہ ”ان کے معمولی افراد بھی ان کی ذمہ داری کے حامل ہوتے ہیں“ اگر غلام لڑائی میں عملاً شریک نہ ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ وہ امان دے سکتا ہے یا نہیں۔

فمنهم من قال يجوز ومنهم من قال لا يجوز، وكل قدروى في ذلك حديثنا يوافق ما ذهب اليه، وقد جاء عن عمر انه اجاز أمان عبد ولم يبنغنا انه كان ممن يقاتل ولا يقاتل۔
بعض نے کہا ہے کہ وہ دے سکتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ نہیں دے سکتا۔ در دونوں گروہ اپنی رائے کے حق میں حدیثیں پیش کرتے ہیں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے یہ غلام کی دی ہوئی امان کو درست قرار دیا تھا لیکن یہ بات ہم تک نہیں پہنچ سکی کہ وہ غلام جنگ میں عملاً شریک تھا یا نہیں۔

خواتین کی دی ہوئی امان:

فأما النساء فأما منهن جائاً لما جاء عن رسول الله ﷺ في أمان زينب لزوجها وفي أمان أم هانئ لرجلين من اختاءها۔

عورتوں کی دی ہوئی امان درست ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ زینب نے اپنے شوہر کو اور ام ہانی نے اپنے شوہر کے دو بھائیوں کو امان دی تھی (جسے آپ نے دسرت قرار دیا تھا)۔

نابالغ بچوں اور قیدی کی دی ہوئی امان:

فأما الصبيان الذين لم يسغوا فلا أمان لهم۔ وكذلك الأسير من المسلمين في أيدي اهل الحرب۔ وكذلك تجار المسلمين في دار الحرب لا يجوز أمانهم على المسلمين۔
نابالغ بچے امان دینے سے مجاز نہیں، اسی طرح وہ مسلمان قیدی جو دشمن کے قبضہ میں ہوں، اور وہ مسلمان تاجر جو دارالحرب میں ہوں ان کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری لاگو نہیں کرتی۔

امان دینے کے طریقے:

قال: ولو ان رجلاً اشأ الى رجل بأمان بأصبعه۔ ولم يتكلم بذلك۔ فان الفقهاء اختلفوا في هذا۔ فمنهم من يقول يجوز منهم من قال ليس بأمان۔
اگر کوئی آدمی ہاتھ کے اشارہ سے کسی آدمی کو امان دینے کا اظہار کرے اور زبان سے اس کی صراحت نہ کرے تو اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے بعض کے نزدیک درست ہے اور بعض حضرات اسے امان دینے نہیں تسلیم کرتے۔

فكان احسن ما سمعت في ذلك والله اعلم انه امان لما جاء عن عمر في ذلك انه جعله أماناً۔
و كذلك لو كلمه بالأمن بلسان الفارسية كان أماناً۔
اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہ ہے کہ اسے امان قرار دیا جائے، واللہ اعلم۔ کیونکہ اس سلسلہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کی دی ہوئی امان کو امان قرار دیا تھا، اسی طرح اگر امان دینے والا فارسی زبان میں امن دینے کا اعلان کرے تو بھی امان ہو جائے گی۔

غلام کی دی ہوئی امان احادیث و آثار کی روشنی میں:

(۳۹۳)۔ حدثنا عاصم بن فضيل بن يزيد الرقاشي قال كتب الينا عمر: ان عبد المسلمين من

المسلمین و ذمتہ من ذمتہم یجوز أمانہ۔

فضیل بن یزید رقاشی نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں لکھ بھیجا کہ: مسلمانوں کا غلام مسلمانوں کا ایک فرد ہے، اس کی ذمہ داری ان

کی ذمہ داری شمار ہوگی، اس کی دیکھو امان درست ہے۔“

(۴۹۲)۔ حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: ذمة المسلمین واحدة

یسعی بہا أدناہم۔

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”سارے مسلمانوں کی ذمہ داری ایک ہے، ان کا ایک معمولی فرد بھی اس کا حصہ بنتا ہے۔“

امان کے الفاظ:

(۴۹۵)۔ حدثنا الأعمش عن أبي وائل قال: أتانا كتاب عمر ونحن بعانقين اذا حاصرتم حصنا

فأرادوكم أن ينزلوا على حكم الله فلا تنزلوهم، فإنكم لا تدرون أتعيبون فيهم حكم الله

أم لا، ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم اقضوا بعد فيهم بما شئتم. وإذا قال الرجل للرجل:

لا توجل فقد أمنه. وإن قال له: لا تخف، فقد أمنه وإذا قال له: مطر من فقد أمنه فإن الله

يعلم الألسنة

ابو وائل نے کہا ہے کہ:

”ہم خانقین میں تھے تو ہمارے پاس عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ مراسلہ آیا: جب تم کسی قلعہ کا محاصرہ کرو اور وہ لوگ تم

سے یہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنے دو تو تم ایسا نہ کرنا، کیونکہ تم میں بانٹتے کہ ان کے بارے میں اللہ

کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک معلوم کر لو گے کہ نہیں، تم ان کو اپنے فیصلہ کی بنیاد پر ہتھیار ڈالنے، ہو اور اس کے بعد ان کے بارے میں

جو فیصلہ چاہو کرو، اور جب کوئی آدمی کسی آدمی سے یہ کہہ دے کہ ”لا توجل“ یا ”لا تخف“ تو اس نے اسے امان دے

دی۔ اسی طرح اگر وہ اس سے کہے کہ ”مطر“ تو بھی اس نے امان دے دی کیونکہ اللہ ساری زبانیں جانتا ہے۔“

(۴۹۶)۔ حدثني بعض المشيخة عن ابان بن صالح عن مجاهد قال: قال عمر: إيمان رجل من

(۴۹۳)۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۸۱۶۔

(۴۹۴)۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۸، مسند احمد بن حنبل: ۹۱۷۳۔

(۴۹۵)۔ مصنف عبد الرزاق: ۶۴۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۰۳۔

المسلمین أشار الی رجل من عدولن نزلت لأقتلنك فنزل وهو یری انهما مان فقد أمانه.
 مجاہد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:
 ”کوئی مسلمان دشمن کے کسی فرد کو یہ اشارہ کرے کہ اگر تو قلعہ سے اتر آیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا لیکن وہ یہ سمجھ کر اتر
 آئے کہ اس نے امان دینے کا اشارہ کیا ہے تو اس نے اسے امان دے دی۔“

عورت کی دی ہوئی امان:

(۳۹۷) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن سعيد بن أبي هند عن أبي هريرة مولى عقيل بن أبي طالب. عن أم هانئ بنت عبد مناف قالت: لما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فر إلى رجلان من أحماني فأجرتهما أو قالت كلمة شبيهة بهذه الكلمة فدخل على أخي. فقال: لأقتنهما. فأغذت لبا ب عليهما. ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة فقال مرحب بأه هانئ. ما جاء بك؟ قالت قلت: يا نبي الله. فر إلى رجلان من أحماني فدخل على أخي فزعم أنه قال لهما فقال: لا. قد أجرنا من أجرة وأمننا من أمانت. أم هانئ بنت أبي طالب نے بہت کہ:

”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح کر لیا تو میرے شوہر کے دو بھائی بھاگ کر میرے پاس آئے اور میں نے ان کو پناہ دے دی یا انہوں نے پناہ سے متا جلتا کوئی لفظ استعمال کیا تھا، اس کے بعد میرا بھائی آیا اور کہنے لگا کہ میں ان دونوں کو قتل کر کے رہوں گا، میں نے ان دونوں کو گھر کے اندر بند کر دیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی، آپ مکہ کے بالائی حصہ میں تھے، آپ نے فرمایا: ام ہانی کو خوش آمدید، کس کام سے آئی ہو؟ ام ہانی کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! میرے شوہر کے دو بھائیوں نے بھاگ کر میرے یہاں پناہ لی، پھر میرا بھائی آ کر یہ کہتا ہے کہ وہ ان کو قتل کر دے گا۔ آپ نے فرمایا: نہیں، جس کو تو نے پناہ دی اسے ہم نے پناہ دی، اور جس کو تو نے امان دی اسے ہم نے امان دے دی۔“

(۳۹۸) وحدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت: ان كانت

المرأة لتأخذ على المسلمين

(سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) فرماتی ہیں کہ:

(۳۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۰۶-۳۰۷۔

(۳۹۸) مصنف عبد الرزاق: ۹۴۲۷۔ الاموال لابن زنجويه: ۷۳۔

”عورت بھی مسلمانوں کے سر ذمہ داریاں لے لیا کرتی تھی۔“

(۴۹۹). حدثنا هشام عن الحسن قال أمان المرأة والمملوك جائز

حسن نے کہا ہے کہ:

”عورت اور غلام کی وی ہوئی امان درست ہے۔“

(۵۰۰). وحدثنا الشيباني أن سعد بن مالك غزا بقوم من اليهود فربح لهم

ہم سے شیبانی نے بیان کیا ہے کہ:

”سعد بن مالک نے ایک یہودی گروہ کو ساتھ لے کر جنگ کی تو انہیں کچھ صلہ دیا۔“

لونڈی سے مباشرت:

قال أبو يوسف: ولا يحل لمسلم أن يطأ جارية من السبي حتى تنسم الغنيمه. فإذا قسبت

فوقع في سهم رجل جارية. فلا يحل له وطؤها حتى يستبرئها بحيض. - او حيضتين ان كانت من

تحيض

جب تک غنیمت کی باقاعدہ تقسیم عمل میں نہ آجائے کسی مسلمان کیلئے غنیمت اس ہاتھ آنے والی لونڈیوں میں سے کسی کے ساتھ مباشرت کرنا جائز نہیں، تقسیم کے بعد کسی مسلمان کے حصہ میں جو لونڈی آئے اس کے ساتھ مباشرت اس کیلئے اس وقت تک حلال نہیں جب تک ایک حیض یا دو حیض آنے کی مدت تک انتظار کر کے نہ دیکھ لے کہ وہ حاملہ نہیں ہے بشرطیکہ اسے حیض آتے ہوں۔

وان لم تكن من تحيض تركها شهرين او ثلاثة حتى يتبين انب حاملا. ثم يطأ ان لم

يكن بها حمل. - نہی رسول اللہ ﷺ عن وطء الحبالی حتی یضعن.

اگر اسے حیض نہ آتے ہوں تو سے دو تین، مہینہ چھوڑ دینا چاہیے تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ حاملہ ہے یا نہیں، پھر اگر اسے حمل نہ ہو تو اس سے مباشرت کر سکتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے وضع حمل سے پہلے حاملہ لونڈیوں سے مباشرت کرنے سے منع کیا ہے۔

(۵۰۱). حدثنا ابان بن ابی عیاش عن انس ان رسول الله ﷺ قال: لا يحل لرجلين يؤمنان بالله

والیوم الآخر یجتمعان علی امرأة فی طهر واحد.

(۴۹۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۴۔

(۵۰۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۱۶۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۷۸۱۰۔

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے ۱۰ ایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 ”اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے افراد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ دونوں ایک ہی طہر میں کسی عورت سے
 مباشرت کریں۔“
مجوسی لونڈی کا حکم:

واذا وقعت المجوسية في سهم رجل فلا يحل له وطؤها قد كره ذلك غير واحد من الفقهاء مع
 ما جاء عن النبي ﷺ من مناعة المجوس.
 اگر کسی آدمی کے حصہ میں مجوسی لڑکی ہو تو اس کیلئے اس سے مباشرت حلال نہیں، متعدد فقہاء نے اسے مکروہ کہا
 ہے اور نبی ﷺ سے بھی مجوسیوں سے طہر کے بارے میں یہی منقول ہے۔

(۵۰۲) حدثني قيس بن الربيع عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفية
 قال: صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس اهل هجر. على ان يأخذ منهم الجزية غير
 مستحيل منّا كحة نسأهم. الا اكل ذبائحهم.
 حسن بن محمد بن حنفیہ کا بیان ہے کہ:
 ”رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لینے کی شرط پر صلح کی تھی مگر ان کی عورتوں سے نکاح کو یا ان کا
 ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۵۰۳) قال: وحدثنا سمك بن حرب عن ابی سمية بن عبد الرحمن في الرجل يسي الجارية
 المجوسية او يشتريها قال: يطؤها حتى تسلم.
 جو آدمی مال غنیمت میں سے یا خرید کر کوئی مجوسی لونڈی حاصل کرتا ہے اس کے بارے میں ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے
 کہا ہے کہ:

”وہ اس سے اس وقت تک مباشرت نہیں کرے گا جب تک وہ (لونڈی) مسلمان نہ ہو جائے۔“

مشرک لونڈی کا حکم:

(۵۰۴) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن معاوية بن قرة قال: كان عبدالله (رضی اللہ عنہ)
 يكره وطء الأمة المشركة

معاویہ بن قرہ کا بیان ہے کہ:

”(سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) مشرک لونڈی سے مباشرت کو مکروہ (تحریک) سمجھتے تھے۔“

(۵۰۵) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال: اذا سئيت المجوسيات وعبدة الاوثان عرض عليهم الاسلام واجبرن عليه ووطنن واستغصمن. فان ابين ان يسلمن استغصمن ولم يوطأ.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب مجوسی یا بت پرست خواتین لونڈی بنا کر لائی جائیں تو ان کے سامنے سلام پیش کیا جائے گا، اسے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا اور ان سے مباشرت کی جائے گی اور ان سے خدمت لی جائے گی، اگر وہ اسلام لانے سے انکار پر مصر رہیں رہیں تو ان سے صرف خدمت لی جائے گی، مباشرت نہیں کی جائے گی۔“

کتابیہ لونڈی کا حکم:

(۵۰۶) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في اليهود. والنصرانيات يسبين قال: يعرض عليهن

الاسلام فان اسلمن او هم يسلمن ووطنن واستغصمن واجبرن على الغسل
جو یہودی یا عیسائی عورتیں لونڈی بنائی جائیں ان کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:
”ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا اور یہ اسلام لائیں یا نہ لائیں ان سے مباشرت کی جائے گی اور خدمت لی جائے گی، اور ان کو (جنابت کے بعد) غسل کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔“

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.
اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

صلح کے مسائل

متعین مدت کیلئے معاہدہ امن:

قال ابو یوسف: وان وادع الوالی قوماً من اهل الحرب سنین مسماًة تلی ان یرد الیهم من اتاد منهم مسلماً. فلا ینبغی لامر ان یعصی الموادعة علی هذا ولا یجیز ما فعل والیه من ذلك اذا کان بالمسلمین قوة علیهم
اگر کوئی والی کسی دشمن قوم کے ساتھ چند متعین سالوں کیلئے اس شرط پر امن کا معاہدہ کرے کہ ان لوگوں میں سے جو افراد مسلمان ہو کر اس کے یہاں پید آئیں گے وہ انہیں واپس دے دیئے جائیں گے تو اس کو چاہیے کہ اس شرط پر معاہدہ امن منظور نہ کرے۔ اور اگر مسلمانوں میں دشمن کا مقابلہ کرنے کی طاقت ہو تو اپنے والی نے اس معاہدہ کی توثیق نہ کرے۔

ولا یجوز ان یوادع الوالی قوماً من اهل الحرب اذا کان بالمسلمین قوة علیهم. فان کان انما اراد تألفهم بذلت حتی یدخوا فی الاسلام او فی الذمة فلا بأس ان یوادعهم حتی یرتدوا
امرہم۔

ان دشمنوں سے مقابلہ کیلئے مسلمانوں کے پاس کافی طاقت موجود ہو تو ان سے والی کو معاہدہ امن نہیں کرنا چاہیے، البتہ اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ اس طرح ان لوگوں کو کچھ موقع دیا جائے تاکہ وہ اسلام سے مانوس ہو کر اسے قبول کر لیں یا ذمی بن جانا منظور کر میں تو ان کی اصلاح حال تک کیلئے ان کے ساتھ معاہدہ امن کر لینے میں کوئی حرج نہیں۔

وان حصر قوم من العدو قوماً من المسلمین فی حصن فحافوا علی انفسهم ولم یکن لهم قوة علیهم. فلا بأس بان یوادعهم ویفتدوا منهم بمال ویشتروا لهم ان یردوا لهم من جاء منهم مسلماً. واذا کان بالمسلمین قوة علیهم لم یحل لهم ان یعطوهم واحداً من ہذین

الأمیرین

اگر دشمن کسی قلعہ میں رہنے والے مسلمانوں کا محاصرہ کر لیں اور مسلمانوں کو اپنی جان نہیں چھوڑنے کا اندیشہ ہو اور وہ ان سے کھل کر مقابلہ کی طاقت نہ رکھتے ہوں تو ان کیلئے ان دشمنوں سے معاہدہ امن کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، وہ اپنی جان بچانے کیلئے ان کو فدیہ کے طور پر مال دے سکتے ہیں، اور یہ شرط بھی منظور کر سکتے ہیں کہ ان لوگوں میں جو فرد مسلمان ہو

کر ان کے یہاں آئے گا اسے انہیں واپس دے دیں گے، لیکن اگر مسمان ان شہروں سے کامیاب مقابلہ کی طاقت رکھتے ہوں تو انہیں ان دونوں میں سے کسی شرط کے بھی منظور کرنے کا حق نہیں۔

(۵۰۰) حدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان رسول الله ﷺ اراد به ما اخذت ان يفتدي بثلث ثمار المدينة. فاستشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد. فقال: اني قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكالبوكم من كل جانب. وقد رأيت ان نفتدي بثلث ثمار المدينة ونكسرهم بذلك الى امد ما مجھ سے محمد بن اسحاق نے بروایت زہری بیان کیا ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خندق کے موقع پر یہ ارادہ کیا کہ مدینہ کے پھلوں کا پیداوار کے تہائی حصہ کو فدیہ کے طور پر دے کر صلح کر لیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (سیدنا) سعد بن معاذ اور سعد بن عباد (رضی اللہ عنہما) سے اس سلسلہ میں مشورہ کیا اور فرمایا: میں دیکھ رہا ہوں کہ سارے اہل عرب متحد ہو کر تم پر ٹوٹ پڑے ہیں اور انہوں نے ہر چہرہ جانب سے تمہیں نزعے میں لے لیا ہے میں نے سوچا ہے کہ ہم مدینہ کے تہائی پھلوں کو اپنے فدیہ دے کر ایک مدت تک کیلئے ان کا زور توڑ دیں۔

فقال: يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء على شرك وهم لا يطعمون من ذلك في ثمره الا شرا او في قري. فنحن نذء الله بك وبالا سلام نعطيهم اموالنا ليس لنا بهذا حاجة. قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فأنتم وذلک۔

ان دونوں حضرات نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جب ہم اور یہ سب شریک کی حالت میں تھے تو یہ لوگ ہمارے پھلوں کو چوری چھپے یا مہمان بن کر کھانے کے سوا کسی اور طرح کھانے سے قاصر ہے، اب جب کہ اللہ آپ کو اور اسلام کو بھی ہمارے یہاں لے آیا ہے تو کیا ہم ان کو اپنا مال (اسی طرح، بطور فدیہ) انہیں ایسا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا تو پھر تمہاری ہی بات رہے۔

قال ابو يوسف: وقد وادع رسول الله ﷺ قريشا عام الحديبية وامسك عن محاربتهم. فللأمام ان يوادع اهل الشرك اذا كان في ذلك صلاح الدين ولا سلام. وكان يروجون يتألفهم بذلك على الاسلام۔

حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے معاہدہ امن کر لیا تھا۔ جنگ کرنے سے پرہیز کیا تھا، لہذا امام کو یہ اختیار ہے کہ اگر اسے مشرکوں سے معاہدہ امن کر لینے میں دین اور اسلام کا بوجھ نظر آئے اور یہ توقع ہو کہ اس کے ذریعہ وہ مشرکین کو اسلام سے مانوں کر سکے گا تو ایسا ہی کرے۔

(٥٠٨) حدثني هشام بن عروة عن أبيه وحدثني محمد بن اسحاق والكلبي زاد بعضهم على بعض في الحديث ان رسول الله ﷺ حج الى الحديبية في رمضان. وكانت الحديبية في شوال. حتى اذا كان بعسفان لقيه رجال من بني كعب. فقالوا: يا رسول الله انا تبرئنا قريشا قد جمعت احابيشها تطعمهم الخبز. يريدون ان يصدوك عن البيت

فخرج رسول الله ﷺ حتى إذا برز من عسفان لقيم خالد بن الوليد طليعة لقريش . فاستقبلهم على الطريق فأخذ بهم رسول الله ﷺ بين سر وعتين ومال عن سنن الطريق حتى نزل الغيم . فلما نزل الغيم تشهد . فحمد الله وأثنى عليه بما هو الله ثم قال :

واما بعد فان قريشا قد جمعت احابيشها تطعمهم الخنزير يريدون ان يصدونا عن البيت فاشيروا على ما ترون. أ.رور ان نعهد الى الرأس يعني اهل مكة او نعهد الى الذين اعانواهم فنخالفهم الى نسائهم: صبا: منهم. فان جلسوا جلسوا مهزومين مورتين. وان طبونا طلبا مدانيا ضعيفا فأخزاهم الله.

اما بعد! اہل قریش اپنے جھٹکار غلاموں کو جمع کر کے ان کو خیر کھلا رہے ہیں اور ان کا ارادہ ہے کہ ہمیں بیت اللہ کی زیارت سے روک دیں، تم لوگ مجھے مشورہ دو کہ تمہاری کیا رائے ہے، کیا تمہاری رائے میں ہمیں سر یعنی اہل مکہ کی طرف بڑھنا چاہیے یا ان لوگوں کی طرف بللیں۔ بنو ان کی مدد کر رہے ہیں اور ان کے پیچھے پیچھے ان کی عورتوں اور بچوں کو جالیں، پھر

اگر یہ (مکہ میں) بیٹھے رہے جاتے ہیں تو شکست خوردہ ہو کر بیٹھیں گے اور انتقام لیا جا چکا ہوگا، اور اگر ہمارا پیچھا کریں گے تو اللہ انہیں ذلیل کر دکھائے گا۔

فقال ابو بکر: نری یا رسول اللہ ان نعد الی الراس یعنی اہل مکہ فان اللہ جل ثناؤہ ناصرک۔
وان اللہ معینک۔ وان اللہ مظہرک۔ وقال المقداد: انا واللہ لا نقول کما قالت بنو اسرائیل
لنبيہا: اذهب انت وربک فقاتلا اناھنا قاعدون۔ ولكن اذهب انت وربک فقاتلا انا معکم
مقاتلون۔

(سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہماری رائے یہ ہے کہ یعنی اہل مکہ کی طرف چلیں، کیونکہ اللہ جل ثناؤہ ضرور آپ کی مدد کرے گا، معاونت فرمائے گا، اور آپ کو غلبہ عطا کرے گا۔ اور (سیدنا) مقداد (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اللہ کی قسم! ہم آپ سے وہ بات نہیں کہیں گے جو بنی اسرائیل نے اپنے نبی سے کہی تھی ”کہ آپ اور آپ کا رب جائے اور جنگ کرے، ہم لوگ یہاں بیٹھے ہیں“ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ اور آپ کا رب وردگار چلے اور جنگ کرے ہم بھی آپ دونوں کے ساتھ جنگ کریں گے۔

فخرج رسول اللہ حتی اذا غش الحرم ودخل انصابہ برکت منہ لجدعاء۔ فقال الناس:
خلأت۔ فقال رسول اللہ ﷺ: ما خلأت وما الخلاء بعادتها ولا من حبسها حابس الفیل عن
مکة

چنانچہ رسول اللہ ﷺ آگے بڑھے، جب حرم کے علاقہ میں داخل ہوئے، محدود حرم کے نشانات سے آگے آگئے تو آپ کی اونٹنی جدعاء بیٹھ گئی، لوگوں نے کہا اڑ گئی ہے، رسول اللہ ﷺ فرمایا: نہ اس کے اڑنے کی عادت ہے نہ اس وقت یہ اڑ کر بیٹھی ہے بلکہ اسے اس ذات نے روک دیا ہے جس نے (ابراہیم کے) ہاتھیوں کو مکہ (پر حملہ آور ہونے) سے روک دیا تھا۔

لا تدعونی قریش الی تعظیم المحارم فیسبقونی الیہ۔ ہلموا ہینا۔ لاصحابہ واخذ ذات
الیمین فسلک تشنیۃ تدعی ذات الحنظل حتی ہبط علی الحدیبیۃ۔ فمدانزل استقی الناس من
بہر فنزفت ولم تقم بہم۔ فشکوا ذلک الیہ ﷺ فأعطاہم سبعمائۃ کنانتہ۔ فقال: اغرزوہ
فیہا۔ فغرزوہ فحاشت وطمی ماؤھا حتی ضرب الناس عنہ بالعط۔

قریش مجھے محارم کی تعظیم کی دعوت نہیں دے رہے ہیں کہ خود ہی اس کی طہ نش پیش قدمی کریں (وہ تو مانع و مزاحم ہوں گے ہی) تم بوگ ادھر چلو۔ اپنے ساتھیوں سے فرمایا۔ اور دائیں جانب چلے۔ ذات الحنظل نامی وادی طے کی اور وادی حدیبیہ میں پہنچ کر وہاں پڑاؤ کیا، لوگوں نے ایک کنویں سے پانی نکالنا شروع کیا تو اس کا پانی ختم ہو گیا اور ان کی ضروریات

کیلئے کافی نہ ہوا، لوگوں نے اس اشکم نبی (علیہ السلام) سے کیا، آپ نے ان کو اپنے ترکش سے ایک تیر نکال کر دیا اور فرمایا: اسے اس کنوئیں میں لگا دو، انہوں نے اس تیر کو وہاں لگایا تو کنوئیں سے پانی ابل پڑا اور اوپر آ کر بہنے لگا، یہاں تک کہ لوگوں نے وہاں اونٹوں کیلئے پانی پینے لکھاٹ بنا دیا۔

فلما سمعت به قریش ارسلوا نبيه اخا بنی الحلس. وكان من قوم يعظمون الهدى. فسار آه

قال: هذا ابن الحلس وهو من قوم يعظمون الهدى فابعثوا له الهدى حتى يراها
جب قریش نے یہ خبر سنی تو بڑے عسر کے بھٹی کو آپ کے پاس بھیجا، یہ ایک ایسی قوم کافر تھا جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے تھے، جب آپ نے اسے دیکھا تو فرمایا: ابن حلس آ رہا ہے، اور یہ ان لوگوں میں سے ہے جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے ہیں، لہذا قرنی کے اونٹوں کو کھڑا کر کے سامنے کر دو تاکہ وہ انہیں دیکھ سکے۔

فلما نظر الى الهدى في قائد لم يكلمهم كلمة واحدة ورجع من مكانه الى قریش. فقال: اتى

القوم بالهدى والقلائد فعدم عليهم وحذرهم قال: فشتموه وجهوه. وقالوا: انما انت

اعرابي جلف لا علم لك. البس. نعجب منك وانما نعجب من انفسنا حيث ارسلناك.
جب اس شخص نے ان اونٹوں کو قے سے پہنچے ہوئے دیکھا تو ان لوگوں سے کچھ نہ بولا اور فوراً قریش کے پاس واپس چلا گیا، اس نے ان سے کہا: یہ لوگ قربان کے اونٹ اور قلادے لے کر آئے ہیں، اس نے ان لوگوں کو اس کی اہمیت بتلائی اور (مزاحمت کرنے سے) رایا (راوی) کہتا ہے کہ اس پر اہل قریش نے اسے برا بھلا کہا اور اس کی پیشانی پر چسپت رسید کئے اور کہا: تو ایک احمق دیہات ہے اور زرا جابل ہے، ہمیں تیرے اوپر تعجب نہیں ہے بلکہ اپنے اوپر تعجب ہے کہ ہم نے تجھے بھیجا ہی کیوں تھا۔

ثم قالوا العروة بن مسعود الثقفي: انطلق الى محمد ولا نؤتي من قبل رأيت. فسار اليه عروة.

فلما لقيه قال: يا محمد. جمعت اوباش الناس ثم سرت بهم الى عترةك وبيضت التي تفلقت

عنك لتبيد خضراءهم تعدد اني جئتك من عند كعب بن لنوى وعامر بن لنوى قد لبسوا

جلود النمر وجاءوا بالعدو الطافيل يقسمون بالله لا تعرض لهم خطة الا عرضوا لك امر

منها

پھر انہوں نے عروہ بن مسعود ثقفی سے کہا کہ محمد (علیہ السلام) کے پاس جاؤ اور اپنی رائے سے ان کے ساتھ کوئی معاہدہ نہ کر لینا، چنانچہ عروہ آپ سے ملنے کیلئے روانہ ہوئے اور ملاقات ہونے پر یہ کہا: محمد! تم ذیل لوگوں کو جمع کر کے یہاں اس لئے لائے ہو کہ اپنے خاندان والوں پر اپنے اس حقہ خاص پر حملہ کر کے اس کو ہلاک ویرباد کر دو جس نے تم سے قطع تعلق کر لیا ہے، تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں کعب بن لوی اور عامر بن لوی کے یہاں سے تمہارے پاس آیا ہوں جو چیتے کی

کھالیں پہن (کر جنگ کیلئے تیار ہو) چکے ہیں بچے اور عورتیں ان کے ساتھ ہیں، ان سب نے قسم کھا رکھی ہے کہ تم ان کے سامنے جو صورت بھی رکھو گے وہ تمہارے سامنے اس سے سخت تر صورتیں رکھیں گے۔

فقال رسول الله ﷺ: انا لعم نأت لقتال. ولكن اردنا ان نقضى عمتنا. ننحر هدينا. فهل لك ان تأتى قومك فأنهم اهلى. وان الحرب قد اخافتهم. وانه لا خير لهم ان تأكل الحرب منهم الا ما قد اكلت

رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا: ہم لوگ جنگ کرنے کیلئے نہیں آئے ہیں بلکہ نمرہ ادا کرنے اور اپنے قربانی کے اونٹوں کی قربانی کرنے آئے ہیں، کیا تم اتنا کر سکتے ہو کہ میری قوم کے پاس جائے یہ اب بھی میرے اہل خاندان ہیں، انہیں جنگ نے ڈر دیا ہے، ان کی بھلائی اس میں نہیں کہ جنگ ان کو جو نقصان پہنچ چکی ہے اب اس پر کوئی مزید اضافہ کرے۔

فيجعلون بيني وبينهم مدة يزيد بها نسلهم ويؤمن فيها شرهم ويخو ابيني وببيت البيت فنقضى عمتنا وننحر هدينا. ويخلو بيني وبين الناس. فان اصابوني فذلك الذي يريدون وان اظهرني الله عيهم اختاروا لانهم: اما قاتلوا معدين. واما دحلوا في السلم وافرین. فانی والله لا قاتلن علی هذا الأمر الأحمر والأسود حتى يمضى امر الله وتفرّد سالفتي. (اور ان سے یہ کہو کہ) وہ میرے اور اپنے درمیان ایک مدت (امن) ہے۔ برائیں جس میں ان کی نسل بڑھے گی، ہمیں ان کے شر سے نجات حاصل رہے گی، اور وہ لوگ مجھے بیت اللہ آنے دیں تا کہ ہم اپنا عمرہ ادا کر لیں اور اپنے جانور قربان کر دیں، اور یہ لوگ میرے اور عام انسانوں کے درمیان حائل نہ ہوں۔ اگر مجھے اُلّ ختم کر دیتے ہیں تو یہ قریش کی مانگی مراد ہے اور اگر اللہ مجھے عام انسانوں پر غلبہ عطا کرتا ہے تو اس وقت اہل قریش انتخاب کر لیں گے کہ یہ تو پوری تیاری کے ساتھ جنگ کریں یا بڑی تعداد میں اسلام میں داخل ہو جائیں، کیونکہ اللہ کی قسم میں تو اس معاملہ میں سرخ و سیاہ تمام اقوام سے جنگ کروں گا، پھر یا تو اللہ کا حکم نافذ ہو جائے گا یا میری گردن الگ ہو جائے گی۔

فلما سمع عروة مقاتله رجع الى قریش فقال: تعلمن انکم احوالی وعشیرتی واحب الناس الی. ولقد استنفرت لکم الناس فی المجامع. فلما لم یمنروکم اتینکم بأهلی حتی سکت بین اظهركم ارادة ان واسیکم ت.

عروہ آپ کی یہ بات سن کر واپس قریش کے پاس گیا اور ان سے یہ کہا: تم لوگ بھی طرح جانتے ہو کہ تم میرے نانہالی رشتہ دار اور اہل خاندان ہو، سارے انسانوں میں تم مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو، میں نے بڑے بڑے مجموعوں میں عرب کے عوام کو تمہاری مدد کیلئے آنے پر ابھارا اور جب وہ لوگ تمہاری مدد کیلئے آئے پھر وہ نہیں ہوئے تو میں اپنے گھر

والوں سمیت آکر تمہارے ہی درمیان آباد ہو گیا تاکہ ہر کام میں تمہارے ساتھ شریک رہوں۔

تعلمن ما احب الحياة عدم. وتعلمن اني قد رأيت العظماء وقد قدمت على السيلوك.
فأقسم بالله اني ما رأيت منك ولا عظيما في اصحابه من محمد ﷺ ان منهم رجل يتكلم حتى
يستأذنه في الكلام. فان اذن له تكلم وان لم يأذن له سكت. ثم انه ليتوضأ فيبتدرون
وضوءا فيصبونه على رءوسهم يخذونه حنائا.

تم خوب جانتے ہو کہ مجھے تمہارے تمہارے بغیر جینا مرغوب نہیں ہے، تم یہ بھی جانتے ہو کہ میں نے بڑے بڑے
داروں کو دیکھا ہے اور بادشاہوں کے یہاں بھی جا چکا ہوں، میں اللہ کی قسم کھا کر تمہیں کہتا ہوں کہ میں نے آج تک کسی
دار یا بادشاہ کو اپنے ساتھیوں کے درمیان اتنا بڑا نہیں پایا جتنا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو (ان صحابہ کے درمیان) پایا، ان کے
ساتھیوں میں سے جسے بولنا ہوتا ہے، پہلے آپ سے اجازت لیتا ہے، آپ اجازت دیتے ہیں تو بولتا ہے، نہیں دیتے تو
خاموش رہتا ہے، پھر جب آپ وضو کرتے ہیں تو وہ لوگ وضو کا پانی لپک لپک کر اپنے ہاتھوں سے روک لیتے ہیں اور اسے
اپنے ہاتھوں پر ڈالتے اور باعث بکت سیال کرتے ہیں۔

قال: فلما سمعوا مقال عمر: ارسلوا اليه سهيل بن عمرو ومكرز بن حفص. فقالوا: انطلقا
الي محمد فان اعطاكم ماء كره لعروة فقاضيا على ان يرجع عنا عامه هذا ولا يخلص الي

البيت حتى يسمع من جمع من العرب بسيرة انا قد صد دنا. فأتيا فاذن كره ذلك
(راوی) کہتا ہے کہ عروہ کا یہ بیان سننے کے بعد قریش نے سہیل بن عمرو و مکرز بن حفص کو آپ کے پاس بھیجا اور ان
دونوں سے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ، جو بات انہوں نے عروہ سے کہی ہے اس پر اگر تم سے معذرت کرنے کو تیار ہوں
تو ان سے یہ طے کر لو کہ اس سال وہ وہاں چلے جائیں اور بیت اللہ کی زیارت کا خیال ترک کر دیں تاکہ عربوں میں سے
کسی نے بھی معلوم ہو یہی معلوم ہو کہ تم نے انہیں بیت اللہ سے روک دیا، ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر ان سے یہ
بات کہی۔

فأعطاها وقال: اكتبوا: سم الله الرحمن الرحيم. فقالوا: لا والله لا نكتب هذا ابدا. فقال
النبی ﷺ: فكيف نكتب فقالوا: اكتب باسمك اللهم. فقال رسول الله ﷺ: وهذه حسنة
اكتبوها. فكتبوها. ثم قال: اكتبوا: هذا ما تقاضى عليه رسول الله ﷺ. فقالوا: والله ما
نختلف الا في هذا. وقال: فكيف قال: اكتب اسمك واسم ابيك محمد بن عبد الله. قال ﷺ:
وهذه حسنة اكتبوها. فكتبوها.

اور آپ نے اسے منظور فرمایا: لکھو! بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ان دونوں نے کہا: نہیں، اللہ کی قسم ہم یہ

بھی نہیں لکھیں گے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا پھر کیسے لکھ جائے؟ انہوں نے کہا: لکھئے باسمک اللہم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بھی اچھا کلمہ ہے، اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا، پھر آپ نے فرمایا: یہ وہ بات ہے جس پر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے عہد و پیمان کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ: واللہ! اسی پر تو ہمارے درمیان اختلاف ہے، آپ نے فرمایا: پھر کیسے لکھ جائے؟ انہوں نے کہا آپ اپنا اور اپنے والد کا نام لکھئے (یعنی محمد بن عبد اللہ۔ آپ نے فرمایا: یہ بھی ٹھیک ہے اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا۔

فكان في شرطهم ان بيننا العيبة المكفوفة، وانه لا اغلال ولا اسلا، وانه من اتاكم منا رددموه عدينا. ومن اتانا منكم لم نردده عليكم، فقال رسول الله ﷺ: من دخل معي فله مثل شرطي. وقالت قريش: من دخل معنا فله مثل شرطنا. فقاتل بنو كعب: ونحن معك يا رسول الله، وقالت بنو بكر: نحن مع قريش.

ان کے شرائط میں یہ باتیں شامل تھیں۔ ہمارے دل ایک دوسرے کی طرف صاف ہیں، خفیہ طور پر کوئی خیانت یا چوری چھپے کوئی نقصان پہنچانے کی کوشش نہیں ہوگی، ہم میں سے جو افراد تمہارے پاس آئیں انہیں تم ہمیں واپس دے دو گے اور تمہارے یہاں سے ہمارے پاس جو افراد آئیں گے ان کو ہم تمہیں واپس نہ دیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو لوگ میرے ساتھ شریک ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو میرے ہے۔ ہے ہیں، قریش نے بھی کہا کہ: جو لوگ ہمارے ساتھ شامل ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو ہمارے لئے ہیں۔ پھر بنو کعب نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہم آپ کے ساتھ ہیں اور بنو بکر نے کہا کہ ہم قریش کے ساتھ ہیں۔

فبينما هم في الكتاب اذا جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو واحد بني عامر بن النوى وهو موق بالحديد مسلما قد انفلت منهم الى رسول الله ﷺ، فلما رآه المسندون قالوا: اللهم ابو جندل، فقال رسول الله ﷺ: هولي. وقال ابو سهيل وهو الذي كان يفل رسول الله ﷺ قد لجت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيك هذا فهو لي، فانظر في الكتاب فتظروا فوجدوه لسهيل. فردوه اليه

ابھی یہ لوگ (معاہدہ) تحریر ہی کر رہے تھے کہ قبیلہ بنی عامر بن لوی کا ایک فرد ابو جندل بن سہیل بن عمر (رضی اللہ عنہ) جو زنجیروں میں بندھا ہوا تھا، مسلمان ہو کر آیا، وہ کفار کے قبضہ سے نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھاگ آیا تھا، جب مسلمانوں نے اسے دیکھا تو پکار اٹھے: یا اللہ! ابو جندل: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے ہیں، ان کے والد سہیل نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ گفتگو کر رہا تھا، یہ کہا کہ اس کے آنے سے پہلے میرے او آپ کے درمیان ایک بات طے پا چکی تھی، لہذا یہ میرے قبضہ میں آئے گا، آپ لوگ تحریر پڑھ لیجئے، لوگوں نے تحریر پر توجہ کیا تو یہی نتیجہ نکلا کہ انہیں سہیل

کے قبضہ میں آنا چاہیے، چنانچہ انہوں نے ان کو اس کے حوالہ کر دیا۔

فنادی ابو جندل: یا رسول اللہ ﷺ! یا رسول اللہ ﷺ! یا معشر المسلمین! اتر دونی الی المشرکین یفتنونی فی دینی فقال رسول اللہ ﷺ: یا ابا جندل! قد لجت القضية بیننا و بینہم

ولا یصلح لنا الغدر وادہ ج عل لك ولسن معک من المستضعین فر جا وخر جا
یہ دیکھ کر ابو جندل (رضی اللہ عنہ) نے دہائی دی۔ یا رسول اللہ! اے مسلمانو! کیا تم مجھے شرکین کے ہاتھ میں واپس دے رہے ہو تاکہ وہ مجھ پر ظلم و ستم کر میرے دین کو آزمائش میں ڈال دیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ابو جندل! ہمارے اور ان کے درمیان ایک بات طے ہو چکی ہے، ہمارے لئے عہد شکنی کس طرح درست نہ ہوگی، اللہ تمہارے لئے اور تمہارے ساتھ جو کمزور مسلمان ہیں ان کیلئے ضرور کوئی واسطہ نکالے گا اور آسانی پیدا کر دے گا۔

فقال عمر: یا ابا جندل ہذا لسیف وامنما ہو رجل وانت رجل فقال سہیل: اعنت علی یاعمر۔
فقال النبی ﷺ لسہیل: ہدی لی۔ قال: لا۔ قال: فأجرہ لی۔ قال: لا۔ قال مکرز: قد اجرته لك یا

محمد ولسن یہیج

اس پر عمر نے کہا: ابو جندل! یہ تو اور موجود ہے، وہ (سہیل) بھی آدمی ہے اور تم بھی آدمی ہو (اس سے نہت لو) سہیل نے آپ سے کہا: عمر! تم میرے خلاف اس کی مدد کر رہے ہو، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل سے کہا: اس (ابو جندل) کو بہت کے طور پر مجھے دے دو۔ اس نے کہا: نہیں، یہ آپ نے کہا: تو تم ان کو میری خاطر پناہ میں لے لو، لیکن سہیل نے اس سے بھی انکار کر دیا، (یہ دیکھ کر) مکرز نے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں نے تیری خاطر اسے پناہ میں لے لیا، اب یہ پریشان نہ ہوگا۔

قال فقال رسول اللہ ﷺ: یا ایہا الناس انحرُوا واحلقوا واحلوا۔ قال: فما قارجل من الناس۔
ثم اعادھا۔ فما قام احد قال: ودخہم من ذلك امر عظیم۔ قال: فدخل رسول اللہ ﷺ علی سلمة فقال: ما رأیت م دخل علی الناس؟ فقالت: یا رسول اللہ اذهب فانحر هدیك واحلق واحل۔ فان الناس سیحون۔ قال: ففعل۔ فنحر الناس وحلقوا واحلوا ثم انصرف رسول اللہ ﷺ۔

(راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگو! اب اونٹوں کی قربانی کرو، سر منڈاؤ، اور احرام کھول دو، (راوی) کہتا ہے کہ اس کے بعد جو آدمیوں میں سے ایک آدمی بھی نا اٹھا۔ آپ نے پھر یہی بات کہی، پھر بھی کوئی نہ انحر۔ (راوی) کہتا ہے کہ لوگوں کو (اس طرح صلح کرنا) بہت شوق گزرا تھا، (راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (رضی اللہ عنہا) کے پاس گئے اور ان سے کہا: تمہارا کیا خیال ہے، ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ: رسول اللہ! آپ جا کر اپنے اونٹ کی قربانی کیجئے، سر منڈائیے اور احرام کھول دیجئے، پھر سارے لوگوں نے قربانی کی، سر منڈائے

وراحرام کھول دیئے، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ واپس ہوئے۔

فلما قدم المدينة اتاه ابو بصير رجل من قريش مسهما، فبعثت قريش في طلبه رجلين فدفعه رسول الله ﷺ اليه وقال له نحو مما قال لابي جندل.
جب آپ ﷺ مدینہ پہنچے تو قریش کا ایک فرد ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) مسہم بن ہر آپ کے پاس آیا اور قریش نے اس کا مطالبہ کرنے کیلئے دو آدمیوں کو بھیجا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ان دونوں کے حوالہ کر دیا اور اس سے وہی بات کہی جو آپ نے ابو جندل سے فرمائی تھی۔

فخر جابها حتى انتهيا به الى ذى الحليفة، فقال لاحدهما: اصار به سيغك هذا يا يا اخا بني عامر، قال: نعم، قل: فانصر اليه، قال: نعم، قال: فاختر طه ثاء علا به حتى قتله، وخرج صاحبه هاربا.
یہ دونوں ان کو لے کر روانہ ہوئے، جب ذی الحلیفہ پہنچے تو ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے ان میں سے ایک سے کہا: بنی عامر کے برادر! کیا تمہاری یہ تلوار تیز ہے؟ اس نے کہا: ہاں، انہوں نے کہا: کیا میں اسے دیہ سکتا ہوں؟ اس نے کہا: ہاں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے وہ تلوار میان سے باہر نکالی اور اس کو لے کر اس آدمی پر ٹوٹ پڑا اور اسے قتل کر دیا، اس کا دوسرا ساتھی بھگ کھڑا ہوا۔

واقبل ابو بصير حتى وقف على رسول الله ﷺ ثم قال: قد وفيت ذنك وأدى الله عنك، وقد امتنعت بديني ان يفتنوني، قال له رسول الله ﷺ: ويل أمه محش حر بلو كان له رجال فخرج ابو بصير حتى نزل بذي الحليفة، فجعل كل من اسد من اهر مك- يأتية فينضم اليه حتى صار معه سبعون رجلا، وكان يقطع الطريق على تجار قريش وعلى غيرهم، حتى كتبت قريش الى رسول الله ﷺ يسألوه بأرحامهم ان يقبلهم فلا حاجة لهم فبهم، فقبلهم رسول الله ﷺ، ثم هاجرت النساء في هذه الهدنة وحكم الله فيهم، وانزل:

«ذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ الْآيَةُ» (الممتحنة: ١٠)

فأمروا ان يردوا الأصدة عى ازواجهن.

ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس واپس آئے اور آپ سے کہ: آپ نے اپنا عہد وفا کر دیا اور اللہ نے آپ کی ذمہ داری پوری کر دی، میں نے اس ڈر سے خود کو اپنے دین سمیت بیچا، کہ یہ لوگ مجھے ظلم و ستم ڈھا کر آزمائش میں مبتلا کر دیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا براہو اسے کچھ آدمی مل جائیں تو یہ جنگ بھڑکا دے گا۔
پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) وہاں سے چل دیئے اور ذی الحلیفہ آ کر ٹھہرے، نہ کہ مکہ میں جو بھی مسلمان ہوتا ان کے

پاس آ کر ان سے مل جاتا، یہاں تک کہ ان کے ساتھ ستر آدمی ہو گئے، ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) قریش اور دوسرے قبائل کے تاجروں پر ڈاکے ڈالتے تھے، نو بہنیں تک پہنچی کہ قریش نے اپنی خوئی قرابت داری کا واسطہ دیتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا کہ ان لوگوں کو اپنے یہاں لے دیں، اور قریش کو اس پر کوئی اعتراض نہ ہو گا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو (مدینہ آنے کی) اجازت دے دی، پھر اسی وقفہ امن میں بعض عورتوں نے (مدینہ سے) ہجرت کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرتے ہوئے یہ آیت نازل فرمائی:

” (اَلْاٰیْمَانُ وَالْوَلَا) جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں۔۔۔ الخ“ (المختار: ۱۰)

اور مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا کہ ان کے مہران کے (مشرک) شوہروں کو واپس دے دیں۔

قریش کا نقض عہد:

فلما نزل الهدنة حتى وقع بين بني كعب وبني بكر قتال. فكانت بنو بكر ممن دخل مع قریش في صلحها وموادعتها. فأمدت قریش بنی بكر بسلح و طعام وظلت علیهم حتی ظهرت بنو بكر علی بنی كعب وقت و افهم. فخافت قریش ان یكونوا قد تنقضوا فریقین کے درمیان امن قائم رہا، پھر بنی کعب اور بنی بکر کے درمیان جنگ چھڑی، بنی بکر ان لوگوں میں سے تھے جو صلح معاہدہ امن میں قریش کے ساتھ شامل ہو گئے تھے، قریش نے اسلحہ جات اور اشیا خوراک کے ذریعہ بنی بکر کی مدد کی اور ہر طرح سے ان کی پشت پناہی کرتے رہے یہاں تک کہ بنی بکر نے بنی کعب کو شکست دی اور انہیں خوب قتل کیا، اب قریش کو یہ خوف محسوس ہوا کہ (شاید یہ درست رکے) وہ معاہدہ کی خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہیں۔

فقالوا الابی سفیان: اذهب لی محمد فأجد الحلف واصلح بین الناس. فانطلق ابو سفیان حتی قدم الہدیة. فقال رسول اللہ ﷺ: قد جاءكم ابو سفیان وسیر جمع راضیا بغیر حاجة. فأتی ابا بكر رضی اللہ عنہ فقال: یا ابا بكر أجد الحلف واصلح بین الناس. فقال ابو بكر: ليس الأمر الى الأمر الى الله والى رسوله. ثم اتى عمر رضی اللہ عنہ. فقال له: فمخا ما قال لابی بكر.

فقال له عمر: كان منه نديا فقطعه الله

چنانچہ انہوں نے ابو سفیان سے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مسلمانوں سے فرمایا: ابو سفیان تمہارے پاس آ رہا ہے، اس کی ضرورت پوری نہیں ہوگی لیکن وہ راضی خوشی واپس جائے گا، ابو سفیان (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے یہ کہا: ابو بکر! معاہدہ کی تجدید کرو اور لوگوں کے درمیان صلح قائم کرو، (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ: فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں بلکہ اللہ اور اس کے رسول ہے۔ پھر وہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے وہی بات کہی جو

(سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسے جواب دے: تم سے (صحیح کا) بار نہ اٹھایا، اب اللہ اس کے نئے کو پران کر چکا، اور جو بند مضبوط تھے انہیں کاٹ چکا۔

قال: فقال ابو سفیان: ما رأيت كاليوم، شاهدت عشيرة ليس من قوم ظلموا على قوم وأمدوهم بسلاح وطعام، ان يكونوا نقضوا، ثم اتى فاطمة رضي الله عنها فقال: هل لك يا فاطمة في امر تسودين فيه نساء قومك، ثم ذكر له نحواً مما ذكره لابي بكر، فقالت: ليس الأمر الى الأمر الى الله والى رسوله، ثم اتى علياً رضي الله عنه فقال له نحواً مما ذكره لابي بكر، فقالت: ليس الأمر الى الأمر الى الله والى رسوله.

(راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے کہا: آج جو کچھ آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اسے اب تک بھی نہ دیکھا تھا، ایک قبیلہ (جو) جنگ کرنے والی (قوم سے تعلق نہیں رکھتا، صرف اس کی سرپرستی کرتا اور اسلحہ بات اور اشیاء خوراک سے اس کی مدد کرتا ہے، اس کے بارے میں یہ سمجھا جائے کہ اس نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی؟ پھر ابوسفیان نے (سیدہ) فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس جا کر ان سے کہا: فاطمہ کیا تم ایک ایسا کام کرو گی جس کے سبب تم کو اب قوم کی ساری عورتوں پر فوقیت حاصل ہو جائے گی؟ اور اس نے آپ سے وہی بات کہی ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، آپ نے جواب دیا کہ فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں۔ فیصلہ کا اختیار اللہ اور اس کے رسول کو ہے۔

ثم اتى علياً رضي الله عنه فقال له نحواً مما قاله لابي بكر، فقال له علي رضي الله عنه: ما رأيت كاليوم رجلاً أضل، انت سيد الناس فأجد المحف وأصلح بين الناس، قال: فضرب إحدى يديه على الأخرى وقال: قد اجرت الناس بعضهم من بعض.

پھر وہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے بھی وہی بات کہی جو ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے اس سے کہا: میں نے اتنا برسر غلط آدمی نہیں دیکھا، تو دو تمارے لوگوں کا سردار ہے، تو ہی معاہدہ کی تجدید کر لے اور صبح بحال کر دے۔! (راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے ایک ہاتھ دوسرے پر مارا اور کہا: میں نے لوگوں کو ایک دوسرے کی طرف پناہ دی۔

ثم مضى قدم على اهل مكة فأخبرهم بما صنع فقالوا: والله ما رأينا كاليوم وافداً قدم، والله ما أتيتنا بحرب فنحذر، ولا بصبح فنأمن، ارجع، قال: وقده وافد بنى كعب على رسول الله ﷺ فأخبره بما صنعت قريش وبعونته ابني بكر ودعاه الى النصر قائلاً:

پھر ابوسفیان مکہ واپس آیا اور لوگوں کو اپنے گئے کی روئیداد سنائی، ان لوگوں نے کہا: اے محمد! ہم نے کسی بھیجے جانے والے کو اس طرح (کی بات لے کر) واپس آتے نہیں دیکھا، واللہ! تو نہ تو جنگ کی خبر یا کہ ہم ہوشیار ہو جاتے، نہ صلح کی خبر یا کہ ہم چین سے بیٹھتے، تو بارہ جا۔ (راوی) کہتا ہے کہ بنی کعب کا ایک نمائندہ مولیٰ اللہ سلتیہ بنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ کو قریش کے کرتوت اور بنی بکر کو مدد دینے کا حال کہہ سنایا، اس نے آپ سے مدد کی درخواست کی اور یہ

اشعار پڑھے:

لاہم انی ناشد محمدا حلف ابینا وابیہ الأتلا

ووالدا کنا وکنت ولدا..... ثمة اسلمنا فلم تنزع یدنا

ان قریشا أخلفوک الموعد..... ونقضوا میثاقک الموکدا

وزعموا ان لست تدعو حد..... فہم اذل و اقل عددا

ہم بیتونا بالوتیر ہجدا..... وقتلونار کعا وسجدا

وجعلوا لی فی کداء رصدا..... فانصر رسول اللہ نصر اعتدا

وابعث جنود اللہ تأتی مریدا..... فی فیلق البحر یأتی مزیدا

فیہم رسول اللہ قد تجدا..... ان سیم خسفا وجہہ تریدا

☆ بارالہا! ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو، قدیم عہد دوستی یاد دلاتے ہیں جو ہمارے اور ان کے آباؤ اجداد کے درمیان زمانہ دراز سے چلا آ رہا ہے۔

☆ ہم بمنزلہ باپ کے تھے اور تم بمنزلہ بیٹے کے تھے پھر ہم اسلام لے آئے اور اس کے بعد سے ہم نے کبھی (اطاعت سے) ہاتھ نہیں کھینچا۔

☆ قریش نے آپ سے وعدہ کی علاف، رزی کی، اور اس پختہ عہد کو توڑ دیا جو آپ نے ان سے لیا تھا۔

☆ ان کا دعویٰ ہے کہ آپ کسی کو نہیں پکارتے، وہ تعداد میں بھی کم ہیں اور پست و خوار بھی ہیں۔

☆ ایک رات، آخر شب میں ان لوگوں نے ہم پر وتیر میں حملہ کر دیا اور ہمیں اس حال میں قتل کیا کہ ہم رکوع و سجود میں مشغول تھے۔

☆ وہ کداء میں میرے لئے گھات لگائے بیٹھے ہیں، پس اے اللہ کے رسول مدد کیجئے، خوب تیاری کے ساتھ مدد کیجئے۔

☆ اللہ فوجوں کو ہاری مدد کیلئے بھیجتے، ان کا لشکر جبر اس طرح آئے جس طرح جھاگوں سے بھرا سمندر لہریں لیتا ہوا آتا ہے۔

☆ اسی لشکر میں اللہ کا رسول بھی، جن میدان میں ٹھن کر اتر پڑا ہو، جس کے چہرہ کا رنگ ذلت و شکست کی دھمکی سے بدل جاتا ہے۔

قال: ومرت سحابة فأرعدت. فقال رسول الله ﷺ: ان هذه لتعرد بنصر بني كعب. ثم قال

لعائشة: جهزي نبي ولا تعلمي بذلك احدا.

(راوی) کہتا ہے کہ اسی وقت ایک بادل آسمان پر سے گزرا جس سے گرجنے کی آواز آئی، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: یا بادل گرج گرج کر بنی کعب کی مدد کا اعلان کر رہا ہے، پھر آپ نے (سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) سے فرمایا: میرے (لڑائی

پر جانے کے) یہ تیاری کرو لیکن کسی کو اس کی خبر نہ کرنا۔

فدخل عليها ابو بكر فأنكر بعض شأنها، فقال: ما هذا؟ قلت: امرني رسول الله ﷺ ان

اجهزه. قال: الى اين؟ قالت: الى مكة. قال: والله ما انقضت الهبة بيننا وبينهم بعد.

پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس آئے تو انہیں نے بعض کام معمول سے بٹے ہوئے نظر آئے، انہوں نے پوچھا: یہ کیا ہے، آپ نے جواب دیا کہ: رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ ان کا سامان تیار کر دوں۔ انہوں نے پوچھا کہ کہاں کیلئے؟ آپ نے جواب دیا کہ: مکہ کیلئے۔ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اللہ کی قسم! ابھی تو ہمارے اور ان کے درمیان معاہدہ امن ختم نہیں ہوا ہے۔

قال فجاء ابو بكر الى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فقال له النبي ﷺ: ايهما اول من غدر.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ان سے اس بات کا ذکر کیا نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: پہلے ان لوگوں نے عہد شکنی کی ہے۔

فتح مکہ:

ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطرق فحبست. ثم خرج يريد مكة والمسلمون

معه. ففتحها الله عليه

پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم کے تحت سارے راستوں کی ناکہ بندی کندی کئی ہجرت آپ ﷺ مسلمانوں کو لے کر مکہ کے مقصد سے روانہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر فتح عطا فرمائی۔

قال: وقد كان العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه. قال: رسول الله لو اذنت لي فأتيت

اهل مكة فدعوتهم وأمنتهم، قال: وهذا بعد ان شارف النبي صلى الله عليه وسلم مكة.

ووجه الزبير من قبل اعلاها وخالد من قبل اسفلها. قال: فبينما

(راوی) کہتا ہے کہ عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ سے یہ عرض کیا تھا کہ اگر آپ مجھے اجازت دیتے تو میں جا کر اہل مکہ کو اسلام کی دعوت دیتا اور امن کی پیش کش کرتا، (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات اس وقت ہوئی تھی جب نبی ﷺ مکہ کے کنارے پہنچ چکے تھے اور زبیر (رضی اللہ عنہ) کو مکہ کے باغی حرمہ اور خالد (رضی اللہ عنہ) کو اس کے زیریں حصہ کی جانب آ کے روانہ کر چکے تھے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے ارادہ کیا کہ ان کی اجازت دی۔

فركب العباس بغلة النبي ﷺ الشهباء وانطلق. فقال رسول الله ﷺ: ردوا علي ابني، وان عم

الرجل صنوا ابية. اني اخاف ان تفعل به قريش ما فعلت بان سعاد. دعاهم الى الله فقتلوه.

اما والله لئن ركبوها منذ لأخذ منها عليهم ناراً.

اور (سیدنا) عباس (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ کے نچر شہباء پر سوار ہو کر آگے روانہ ہو گئے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے باپ کو میرے پاس، اپس بلاؤ، میرے باپ کو میرے پاس واپس بلاؤ، آدمی کا چچا اس کے باپ ہی کی ایک شاخ ہوتا ہے، مجھے اندیشہ ہے کہ قریش ان کے ساتھ وہ سلوک نہ کریں جو انہوں نے پہلے کیا ہے ابن مسعود کے ساتھ، کہ انہوں نے ان لوگوں کو اللہ کی طرف بلایا ان لوگوں نے انہیں قتل کر دیا، اللہ کی قسم! اگر انہوں نے ان کے ساتھ بھی یہی حرکت کی تو میں ان کے اس شہر کو آگ لگا دوں گا۔

فانطلق العباس حتى قدم مكة فقال: يا اهل مكة اسلموا تسلموا فند استبطنتم بأشهب

بازل هذا الزبير من قبل علي مكة. وهذا خالد من قبل اسفل مكة. من القى سلاحه فهو آمن.

عباس (رضی اللہ عنہ) روانہ ہو کر مکہ جا پہنچے، آپ نے ان لوگوں سے کہا: اہل مکہ! اسلام لے آؤ، محفوظ رہو گے، تم پر بڑی کنٹھن گھڑی آن پڑی ہے، زبیر (رضی اللہ عنہ) مکہ کے بالائی حصہ سے آ رہے ہیں، اور خالد (رضی اللہ عنہ) زیریں حصہ سے۔ جو اپنے ہتھیار ڈال دے گا ان پائے گا۔



اہل قبلہ محاربین کا حکم

امیر المؤمنین کا سوال:

قال: وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين عن خالف من اهل لقبة اذا حاربوا. كيف يقاتلون. قبل ان يدعوا او بعد ان يدعوا وما الحكم في اموالهم ونساءهم وذرايهم وما اجلبوا به في عسكرهم؟

امیر المؤمنین! آپ نے سوال کیا ہے کہ اہل قبلہ مخالفت پر آمادہ ہو کر لڑائی کرنے آئیں تو ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہوگا؟ پہلے ان کو (اطاعت امام میں واپس آنے کی) دعوت دی جائے گی یا اسکے بغیر جنگ کی جاسکتی ہے؟ ان کے اموال، عورتوں اور بچوں کے سسلہ میں کیا حکم ہے؟ اور وہ لوگ اپنے لشکر میں جو سامان سنبھالائے ہوں اس کے بارے میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟

سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا طریقہ:

فان الصحيح عندنا من الأخبار. عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه لم يقاتل قوما قط من اهل القبلة من خالفه حتى يدعوه. وانه لم يتعرض بعد قتالهم وظهوره عليهم لشيء من مواريتهم ولا لنساءهم ولا لذرايهم. ولم يقتل منهم اسيرا. ولم يذفف منهم على جريح. ولم يتبع منهم مدبرا.

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کے بارے میں ہم کو جو روایتیں صحت کے ساتھ معلوم ہو سکی ہیں وہ بتاتی ہیں کہ آپ نے دعوت دیئے بغیر کبھی کسی سے جنگ نہیں کی نیز جنگ ختم ہونے اور ان پر فتی پانے کے بعد آپ نے ان کی چھوڑی ہوئی میراثوں یا عورتوں اور بچوں سے کسی قسم کا تعرض نہ کیا، ان کے کسی قیدی کو قتل نہیں کیا۔ کسی زخمی کو جان سے نہیں مارا، اور کسی پیٹھ پھیر کر بھاگنے والے کا تعاقب نہیں کیا۔

وأما ما كان من عسكرهم وما اجلبوا به اليه. فقد اختلف عليه فيه. منهم من قال: قسم ما اجلبوا به عليه في عسكرهم بعد ان خمسة. وقال بعضهم: ردة. واهله ميراثا بينهم. وأما

لم يكن معهم في عسكرهم من الأموال والبساكن والضياع فتركها لأهلها ولم يتعرض لها.

البتہ ان کے لشکر کے ساز و سامان اور جو چیزیں یہ لوگ اپنے ساتھ لائے ہوں ان کے بارے میں ہمیں مختلف روایتیں ملی ہیں، بعض راویوں نے کہا ہے کہ وہ آپ کے خلاف اپنے لشکر میں جو کچھ بھی لائے تھے، انہیں آپ نے غصہ کرنے کے بعد تقسیم کر دیا، بعض راویوں نے کہا ہے کہ ان چیزوں کو آپ نے انہی لوگوں کی میراث قرار دیتے ہوئے واپس کر دیا تھا، رہے وہ ساز و سامان یا مال و دولت اور غیر منقولہ جائیداد جو ان کے ساتھ کیمپ میں نہیں تھی تو ان سے آپ نے کبھی کوئی تعرض نہیں کیا، ورنہ ان کے مالکوں کے قبضہ میں رہنے دیا۔

وما ترك النشاستج بالوفة لطلحة. واما مال طلحة والزبير بالمدينة وضياع اهل البصرة

ومساكنهم واموالهم

اس طور پر آپ نے جو جائیدادیں چھ چیزیں ان میں کوفہ کا نشاستج نامی موضع بھی شامل ہے جو (سیدنا) طلحہ (رضی اللہ عنہ) کا تھا، اسی طرح مدینہ میں (سیدنا) طلحہ و زبیر (رضی اللہ عنہما) کے سارے اموال و املاک اور بصرہ والوں کے گھر بار، مال اور ساز و سامان کو بھی آپ نے چھوڑ دیا تھا۔

وقال بعض اصحابنا ان سكر اهل البغي اذا كان مقيماً قتل اسراهم واتبع مدبرهم وذفف

على جريهم

اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اگر باغیوں کے لشکر کا کیمپ منظم طور پر قائم ہو تو ان کے قیدی قتل کئے جائیں گے، بھاگنے والوں کا تعاقب ہوگا اور زخمیوں کو مار ڈالا جائے گا۔

وان لم يكن لهم عسكر ولا فئة يلجأون اليها لم يتبع مدبر ولم يذفف على جريهم ولم يقتل

اسير. فان خيف من الاسارى ان يكون لهم جمع يلجأون اليه اذا عفى عنهم استودعهم

السجن حتى تعرف توبتهم.

لیکن اگر ان کا کوئی منظم جتھا یا لشکر نہ ہو جس میں یہ پناہ لیتے ہوں تو بھاگنے والوں کا تعاقب نہ ہوگا، زخمیوں کی جان نہیں لی جائے گی، اور قیدیوں کو قتل نہیں لیا جائے گا، اگر قیدیوں سے اس بات کا اندیشہ ہو کہ اگر انہیں چھوڑ دیا گیا تو ایک جتھا بنالیں گے تو انہیں قید خانہ میں بند کر دیا جائے، اور اس وقت تک قید میں رکھنا چاہیے جب تک اطمینان نہ ہو جائے کہ انہوں نے توبہ کر لی۔

مقتول باغی کا حکم:

ولا يصلى على قتل اهل البغي. ويورث قاتلهم من اهل العدل من مواريتهم مثل ما يورث

نظر اؤہ من لم يقتل من قبل ان القاتل قتله على حق ولا يورث البغى اذا قتل من اهل

العدل احدا ميراثا منه ان كان قتله بيده لانه قتله بباطل۔

مقتول باغیوں کی نماز جنازہ ادا نہیں کی جائے گی، برحق گروہ کے افراد نے جن لوگوں کو قتل کیا ہے (وہ اگر شرعاً ان کے وارث ہوں تو) ان کو ان قتل کیے ہوئے لوگوں سے ورثہ ملے گا، اسی طرح جس طرح کہ لوگوں کو ملے گا جنہوں نے (اپنے مورث کا) قتل نہ کیا ہو کیونکہ قاتل نے اس (مورث) کا قتل حق کی بنا پر کیا ہے، کوئی غی اُسر برحق گروہ کے کسی فرد کو خود اپنے ہاتھ سے قتل کر دے تو وہ اس سے ورثہ نہیں نہیں پائے گا کیونکہ اس نے اسے برہنہ باطل قتل کیا ہے۔

ويصلى على قتل اهل العدل، وهم في الصلوة عليهم والدفن لهم بمزلة الشهداء لا يغسلون.

ويكفنون في ثيابهم الا ان يكون عليهم حديد او جلد. فينزع عنهم ولا يحنطون. ويفعل به

كما يفعل بالشهداء

بل عدل میں سے جو لوگ مارے جائیں ان کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی، ان کی نماز جنازہ اور تجہیز و تکفین اسی طرح ہوگی جس طرح شہیدوں کی کی جاتی ہے یعنی انہیں غسل نہ دیا جائے گا اور وہ انہیں کپڑوں میں دفن کئے جائیں گے جن میں مارے گئے، البتہ کسی مقتول کے بدن پر آہنی یا چرمی جامہ ہو تو اس اتار لیا جائے گا، ان کے بدن پر خوشبو نہ ملی جائے گی، غرض یہ کہ وہی طریقے اختیار کئے جائیں گے جو شہداء کی تجہیز و تکفین میں اختیار کئے جاتے ہیں۔

هذا اذا كانوا في المعركة. واما اذا حمل الواحد منهم عبي ایدی ال جال وبه رمق فمات على

ایدیہم او الی رجله غسل و کفن و حنط و صنع به ما یصنع بالمیت و عمل علیہ

مندرجہ بالا باتیں ان مقتولین سے متعلق ہیں جو دوران جنگ جان بحق تسلیم کریں۔ سرکس میں ابھی جان باقی ہو اور لوگ اسے اٹھا کر اس کے خیمہ میں لے جائیں اور وہاں یا راستہ میں اس کا انتقال ہو جائے۔ تو اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا، بدن پر خوشبو ملی جائے گی، اور وہ طریقے اختیار کئے جائیں گے جو عام میت کے ہاتھ اختیار کئے جاتے ہیں، اور اس کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔

تابع ہو کر آنے والے باغی کا حکم:

ومن تاب من اهل البغى وتابع الامام وسمع واطاع. فلا يؤخذ بدمه ولا جراحة كانت منه في

الحرب ولا شيء استهككه. فان وجد في يده شيء لاهل العدل قاتله لم يبينه اخذ منه ورد على

صاحبه.

جو باغی تابع ہو کر امام کے تحت آ جائے اور اطاعت کرنے لگے اس نے دوران جنگ جو قتل کئے ہوں یا زخم لگائے ہوں یا

جو چیزیں تباہ کی ہوں ان پر اس سے کون مواخذہ نہ کیا جائے گا۔

و كذلك المحارب الذي يقطع الطريق ويأخذ الاموال اذا جاء قبل اد يقدر عليه طالباً للامان وسمع وطاع لم يؤخذ بشيء كان منه جراحة ولا شيء استهلكه في حال حربته فان وجد في يده شيء لنفسه قاهم بعينه اخذ منه ورد عليه وما استهلكه فلا ضمان عليه فيه۔

اسی طرح وہ وہ محارب جو ہزنی کرتا ہے اور اس میں قتل کرے، یا مال چھینے، اگر گرفتار ہونے سے پہلے تائب ہو کر امان کی درخواست لے کر امام کے پاس واپس آجائے اور امام کی اطاعت کرنے لگے تو اس نے لڑائی کے دوران جو زخم لگائے ہوں، یا مال لوٹ کر صرف کر ڈالا ہو، ان پر اس سے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، البتہ اگر کسی آدمی کی کوئی چیز علی حالہ اس کے پاس موجود ہو تو اسے اس سے واپس دے دیا جائے گا، لیکن جو چیزیں وہ خرچ کر چکا اس کا وہ دینے دار نہ ہوگا۔

باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم:

وما أصيب في أيدي هل "العدل من سلاح او كراع لاهل البغي فهو فيء يخرسه الامام

ويقسم الاربعة الاخماس

باغیوں کے جو مویشی یا اسلحہ وغیرہ اہل عدل کے ہاتھ لگ جائیں وہ مال غنیمت قرار پائیں گے جن میں سے امام خمس علیحدہ کر کے باقی ۴/۵ کو تقسیم کر دیگا۔

(۵۰۹)۔ وحدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر قال: كان علي رضي الله عنه اذا اتى الأسير يوم

صفين اخذ دابته وسلاحه واخذ عليه ان لا يعود وخلي سبيله۔

ابو جعفر کا بیان ہے کہ:

”جنگ صفین کے موقع پر جب (سید) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس کوئی قیدی لایا جاتا تو آپ اس کا سواری کا جانور اور اسلحہ چھین لیتے اور اس سے یہ عہد لے لے کر اسے چھوڑ دیتے کہ وہ دوبارہ ایسی حرکت نہ کرے گا۔“

باغی قیدیوں کا حکم:

(۵۱۰)۔ وحدثنا اشعث عن الحسن قال كان يكره قتل الأسارى۔

ہم سے اشعث نے بیان کیا ہے کہ حسن قیدیوں کو قتل کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

(۵۱۱) وحدثنا بعض المشحة عن جعفر بن محمد عن ابيه ان علياً رضي الله عنه امر مناديه

فنادی یوم البصرة: لا يتبع مدبر ولا يذفف علی جریح ولا یقتل أسیر، ومن اغلق بابہ فهو امن، ومن القی سلاحه فهو آمن قال: ولم یأخذ من متاعهم شیءا۔

جعفر بن محمد کے والد سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کے عزم سے ان کے منادی نے جنگ بصرہ کے موقع پر یہ اعلان عام کیا تھا کہ: کسی بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جائے، کسی زخمی کو جان سے نہ مارا جائے اور کسی قیدی کو قتل نہ کیا جائے، جو اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اسے امان ہے، جو اپنے ہتھیار رکھ دے اسے امان ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے ان کا کوئی سامان نہیں چھینا تھا۔“

امان یافتہ محارب کا حکم:

(۵۱۲) وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في رجل اصاب دابة، ثم خرج محارباً ثم طلب

الأمان فأمن قال: يقيم عليه الحد الذي كان اصابه۔

اگر کوئی آدمی حد شرعی کا مستحق قرار دیا گیا اور وہ محارب بن کر بھاگ کھڑا ہوا پھر اس نے امان مانگی اور اسے امان دے دی گئی تو ایسے آدمی کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس آدمی پر وہ حد جاری کی جائے گی جس کا وہ مستحق قرار دیا جا چکا ہو۔“

(۵۱۳) وحدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة قال: كان اهل العمريفة يقولون: اذا أمن المحارب

لم يؤخذ بشيء كان اصابه في حال حربته الا ان يكون شيئاً اصابه قب ذلك، فيؤخذ به۔

حکم بن عتیبہ کا بیان ہے کہ:

”اہل علم کہا کرتے تھے کہ جب کسی محارب کو امان دی جائے تو اسے اس حالت میں کئے ہوئے جرائم کی سزا نہیں دی جائے گی الا یہ کہ وہ اس سے پہلے کوئی جرم کر چکا ہو تو اس سے اس کا مواخذہ کیا جائے گا۔“

هذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم۔

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

فسادی کی سزا:

وكان ابو حنيفة يقول فيمن حارب الله ورسوله: اذا أخذ المال قطعت يديه ورجله من

خلاف ولم يقتل ولم يصلب، فان قتل مع اخذ المال فالامه في بالخيار ان شاء قتله ولم

(۵۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۲۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۱۸۵۹۰۔

(۵۱۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۸۶۔

يقطعه. وان شاء صلبه ولم يقطعه. وان شاء قطع يده ورجله ثم صلبه او قتله. واذا قتل ولم

ياخذ المال قتل.

جو آدمی اللہ اور اس کے رسول کے خلاف جنگ کرنے لگے اس کے بارے میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ: اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو تو اسے قتل یا پھانسی کی سزا نہیں دی جائے گی بلکہ اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹا جائے گا، اگر اس نے مال لوٹنے کے ساتھ ہی قتل بھی کیا ہو تو اس کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ اسے قتل کر دے، ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا پھانسی دے دے اور ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا ہاتھ پاؤں کاٹ کر تب قتل کرے یا سولی چڑھا دے، اگر اس نے مال نہ لوٹا ہو صرف قتل کیا تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔

قال: ونفيه من الأرض صلبه. واذا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم.

انہوں نے کہا ہے کہ زمین سے دینے کا مطلب پھانسی دینا ہے یہ رائے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے حماد کے واسطے سے ابراہیم سے روایت کی ہے۔

وقولى اذا قتل واخذ المال، صلب. واذا قتل ولم ياخذ المال قتل. وان اخذ المال ولم يقتل

قطعت يده ورجله من خلاف

میری رائے یہ ہے کہ اگر مجرب نے قتل کیا ہو اور مال بھی لوٹا ہو تو اسے پھانسی دی جائے گی، اگر اس نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹ دیا جائے گا۔

(۵۱۲). وحدثنا الحجاج بن ارض عن عطية عن ابن عباس مثل ذلك

ہم سے حجاج بن ارقطہ نے بروایت عطیہ بروایت ابن عباس اس مضمون کی مثل حدیث بیان کی ہے۔



متفرقات

فتوحات:

(۱۵۱) قال: اخبرني شيخ من قریش عن الزهري (رحمه الله) ان مصر والشام افتتحت في زمن عمر رضي الله عنه. وان افریقیة وخراسان وبعض السند افتتحت في زمن عثمان رضي الله عنه. قال: فقام تمیم الداری وهم تمیم بن اوس رجل من لحم فقال: يا رسول الله ان لي جيرة من الروم بفلسطين لهم قرية يقال لها جیرون واخرى يقال له عینون. فان فتح الله عليك الشام فهبها لي فقال: همالك قال: فاكتب لي ذلك كتابا. قال: فكتب له: ایک قریشی شیخ نے زہری سے روایت کرتے ہوئے مجھ خبر دی ہے کہ:

”مصر اور شام (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں فتح ہوئے اور افریقہ، خراسان اور سندھ کا کچھ علاقہ عثمان (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں ہوا۔ (راوی) کہتا ہے کہ ایک بارتیمیم داری (رضی اللہ عنہ) - یعنی نخم کے ایک فرد تمیم بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا: یا رسول اللہ! فلسطین میں میرے کچھ رومی پڑھن ہیں جن کے پاس جیرون اور عینون نامی دو گاؤں ہیں، اگر اللہ شام کو آپ کے زیر نگین کر دے تو یہ دونوں گاؤں مجھے دیے دیجئے گا، آپ نے فرمایا: وہ دونوں گاؤں تجھے مل جائیں گے۔ اس نے کہا: آپ میرے لئے اس سلسلہ میں میں ایک تحریر لکھ دیجئے، (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ آپ نے اس کیلئے یہ لکھ دیا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس الداری ان له قرية جیرون وبیت عینون قریتهما کلھما وسهلھما وجبلھما وماؤھا وحرثھما وانباطھما وقرھما. ولعقبه من بعدہ. لا یحاقه فیھا احد. ولا یلجھما علیھم احد بظلم. فمن اظلم واحد منهم شیئا فان علیہ لعنة الله.

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ تمیم بن ادری کیلئے محمد رسول اللہ (ﷺ) کی تحریر ہے کہ جیرون اور بیت عینون نامی دونوں گاؤں اس کیلئے ہیں ان کے اندر جو کچھ ہے: وادیاں، پہاڑ، پانی کے چشمے، کھیت، نہلی، گائیں اس کے بعد یہ چیزیں اس کی نسل میں منتقل ہوتی رہیں گی، کوئی آدمی ان دونوں گاؤں کے سامنے اس کے مقابلہ میں حق دار بن کر نہ کھڑ ہوگا، اور کوئی وہاں ان کی مرضی کے خلاف زبردستی داخل نہ ہوگا، جو کوئی ان کوں میں سے کسی پر ذرا بھی ظلم کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

قال: فلما ولي ابو بكر رعى به عنه كتب لهم كتابا نسخته:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من ابي بكر امير رسول الله ﷺ الذي استخلف في الأرض بعده. كتبه للداريين ان لا يفسد عليهم سبلهم ولبيد هم من قربة جيرون وعينون، فمن كان يسمع ويطيع الله فلا يفسد منها شيئا وليقم عمودي الناس عليها وليمنعها من المفسدين (راوی) کہتا ہے کہ جب (یدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ بنے تو آپ نے ان لوگوں کیلئے ایک تحریر لکھ دی جس کا متن یہ ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ رسول اللہ (ﷺ) کے مین، ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے، جو آپ کے بعد زمین پر خلیفہ مقرر کیا گیا ہے، ایک تحریر ہے، جو اس نے دارین پہنچے لکھی ہے کہ جیرون اور عینون کے گاؤں سے ان کو تھوڑا یا بہت جو فائدہ بھی ہو اس میں کوئی مداخلت ناکی جائے، جو وہ لہ کی بات سنتے اور اس کی فرماں برداری کرتے ہوں، انہیں چاہیے کہ ان دونوں گاؤں میں کوئی فساد نہ کریں، چاہیے کہ اصحاب و جاہل ان لوگوں کی پشت پناہی کر کے ان کو فساد یوں کی دست برد سے محفوظ رکھیں۔“

اہل کتاب سے تعزیت:

(۵۱۶) سألت أبا حنيفة: رحمه الله تعالى عن اليهودي والنصراني يموت له الولد أو القرابة

كيف يعزى؟ قال: يقول: إن الله كتب الموت على خلقه. فنسأل الله أن يجعله خير غائب

ينتظر. وإنا لله وإنا إليه راجعون. عليك بالصبر فيما نزل بك لا نقص الله لك عددا

میں نے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے دریافت کیا کہ اگر کسی یہودی یا نصرانی کا لڑکا یا کوئی اور عزیز وفات پا جائے تو اس سے تعزیت کس طرح کرنی چاہیے۔ انہوں نے فرمایا کہ: یہ کہنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات کیسے موت مقدر کر دی ہے، اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ وہ اس کو پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بنائے جس کا انتظار

ہے، ہم سب اللہ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، تم پر جو مصیبت آئی ہے اس پر صبر کرو، اللہ تمہاری تعداد نہ گھٹائے۔“

(۵۱۰). وبلغنا ان رجلا نصرانيا كان يأتي الحسن ويغشى مجلسه فمات فسار الحسن الى أخيه

ليعزيه فقال له: أثابك الله على مصيبتك ثواب من أصيب بمشهاة من اهل دينك. وبارك لنا

في الموت وجعله خيرا غائب ننتظره. عليك بالصبر فيما نزل بك من المصائب

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ:

”ایک میسائی حسن کے پاس آیا کرتا تھا، اور ان کی مجلسوں میں شرکت کرتا تھا، پھر اس کا انتقال ہو گیا، جس اس کی تعزیت کیلئے اس کے بھائی کے پاس گئے اور اس سے کہا: تم پر جو مصیبت پڑی ہے اس پر اللہ تمہیں وہ اجر دے جو اس نے تمہارے ہم مذہبوں میں سے اس مصیبت کا شکار ہونے والوں کو دیا ہے، اللہ موت کو ہمارے لئے برکت کا ذریعہ بنائے، اور اسے کسی پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بتائے جس کے ہم سب منتظر ہیں، انہیں چاہیے کہ تم پر جو مصیبتیں پڑی ہیں ان پر صبر سے کام لو۔“



ان شیوخ کی فہرست جن سے مؤلف نے اپنی اس کتاب میں احادیث و آثار نقل کئے ہیں

حرف الالف

ابان بن ابی عیاش:

۴-۱۱۸-۱۲۶-۱۳۳-۱۸۹-۱-۳۴۸-۳۴۰-۴۰۱-۵۰۱

احوص بن حکیم:

۱۳۸-۱۶۷

ابو اسحاق شیبانی:

۲۳۰-۳۳۱-۳۵۴-۴۰۷-۵۰۰

اسرائیل بن یونس:

۱۹-۸۳-۱۲۳-۲۴۸-۳۷۳

اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر بن:

۲۵-۲۶۳-۲۹۴-۳۰۸

اسماعیل بن ابی خالد:

۳۰-۳۶-۴۰-۷۷-۸۱-۲۳۷-۳۱۶-۴۵۷

اسماعیل بن مسلم:

۲۲۱

اسماعیل:

۸۵-۳۷۰-۴۱۸

اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۴۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۴۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۴-۴۸۲-۵۱۰-

وانظر: بعض اشیا خناوشخ:

۵-۲۷-۴۲-۴۹-۷۱-۱۴۳-۱۶۵-۱۸۷-۱۹۸-۲۴۳-۲۵۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۸۱-۲۸۶-۳۰۹-

۳۱۰-۴۶۸-۵۱۱-

الاعمش:

انظر: سلیمان بن محمد

ابان بن ابی عیاش:

۴-۱۱۸-۱۲۶-۱۳۳-۲۸۹-۳۲۸-۴۰۴-۵۰۱-

احوص بن حکیم:

۱۳۸-۱۶۷-

ابو اسحاق شیبانی:

۲۳۰-۳۳۱-۳۵۴-۴۰۷-۵۰۰-

اسرائیل بن یونس:

۱۹-۸۳-۱۲۳-۲۴۸-۳۷۳-

اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر بکلی:

۲۵-۲۶۳-۲۹۴-۳۰۸-

اسماعیل بن ابی خالد:

۳۰-۳۶-۴۰-۷۷-۸۱-۲۳۷-۴۱۶-۴۵۷-

اسماعیل بن مسلم:

۲۲۱-

اسماعیل:

۸۵-۳۷۰-۴۱۸-

اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۴۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۴۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۲-۴۸۲-۵۱۰-

وانظر: بعض اشيا خناوشیخ:

حرف الباء

بعض اشيا خنا الکوفيين:

۲۵۷-۲۹۰-۱۵۳-۸۴-۵۳-۳۲۳-

بعض اصحابنا:

۱۳۶-

بعض اهل العلم:

۳۰۵-

ابوبکر بن عبداللہ ہذلی:

۳۲-

حرف التاء

ثابت ابو حمزہ یمانی:

۱۰۸-

حرف الجیم

ابن جریج:

انظر: عبدالملک

ابو جناب:

۴۵۶-

حرف الحاء

حریر بن عثمان الحمصی:

۲۱۶-

حجاج بن ارطاة:

٩٥- ١١١- ١٣٠- ١٥٨- ١٣٠- ١٥٨- ٢١٣- ٢٨٢- ٣٢٣- ٣٣٢- ٢٥٠- ٢٥٢- ٣٤٩- ٣٨٣-

٣٨٦- ٣٣٥- ٣٥٨- ٣٤٩- ٣٨٦- ٥١٣-

حسن بن عبد الملك بن ميسره:

٣١٩-

حسن بن عبد الملك بن ميسره:

٣١٩-

حسن بن عماره:

٥١- ١٢٢- ١٦٢- ١٨٣- ١٩٩- ٢٠٥- ٢١٩- ٢٢٠- ٢٢٣- ٢٩١-

حصين بن عبد الرحمن:

٩٢-

حصين:

٨٢- ٤٨-

حصين عن الشعبي:

٣٨٣- ٣٥١

ابو حصين:

٢٣٦-

ابو حنيفة:

٣٣- ٥٣- ٦٤- ١١٤- ١٥٥- ١٥٤- ١٤٣- ١٤٨- ٢٠٣- ٢٠٨- ٢١٣- ٢٩٢- ٢٩٥- ٣٠٢- ٣٢٥-

٣٣٥- ٣٣٤- ٣٦٣- ٣٤٤- ٣٨٢- ٣٩٣- ٣٩٤- ٣١٣- ٣٣٥- ٢٦٤- ٥١٣- ٥١٦-

حرف الحاء

ابن خديج: قديكون ابن جريج، وهو عبد الملك:

٣٦٣-

حرف الدال

داود بن ابي هند:

٣٢-١٩٦-٢٥٩-٣٢٣-

حرف السين

سري بن اسماعيل:

٩١-٢٩٨-

سعيد بن ابى عروبة:

٣٤-٨٤-١٦٣-٣٣٥-٣٥٣-٣٨٦-٣١٠-٣٦٢-٣٣٣-٣٢٨-٣٥٣-

سفیان بن عیینہ:

١٠٩-١٢١-١٥١-١٤٦-٢٤٥-٢٨٣-٣٠٩-٣٣٠-٣٥٠-

سليمان بن محمد بن مهران الكاظمي الأعشى:

٦-٢٠-٢٦-١٠٥-١٥٢-١٤٠-١٤٣-٢١٣-٢٣٥-٢٥٣-٣٤٨-٣١٢-٣٦٦-٣٤٨-٣٨٨-

٣٢٠-٣٢٤-٢٢٨-٣٢١-٣٤٢-٣٨١-٣٩٨-

سليمان بن قيس الكوفي:

٣٠٤-

حرف الضمين

شعبة:

٣٢٨-

شيباني:

انظر: ابا اسحاق

شيخ من علماء البصرة:

٢٨٦-

شيخ من اهل الشام:

٣٨-٢٥٥-

شيخ من علماء اهل الكوفة:

٢٩٠-

شيخ لنا قديم:

١٠٦-

شيخ من قريش:

٥١٥-

شيخ من المدينة وانظر بعض اشيا هنا:

١٠٣-٢٨٨-

حرف الطاء

طارق بن عبد الرحمن:

٢٣٤-

طلحة بن يحيى:

٣٣٠-

حرف العين

عاصم بن سليمان:

٢٩٦-٣٣٩-٣٨٣-٣٥٢-٣٩٣

عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد مقبري:

٩٦-٦٨-

عبد الله بن علي:

١٤-٣٨-١٢٩-٢٠٣-٣٢٦

عبد الله بن محرز:

١٦٨-١٣٩-

عبد الله بن وقد:

١٢-

عبد الله بن وايد مدني مزني:

١٠٢-١٣٦-٢٥٢

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفین:

۲۰۰-۲۶۰-۲۷۴-۲۹۳-۴۳۸

عاصم بن سلیمان:

۲۹۶-۳۳۹-۳۸۴-۴۰۲-۴۹۳

عبداللہ بن سعید بن ابی سعید تقیری:

۶۸-۹۶-

عبداللہ بن علی:

۱۷-۳۸-۱۲۹-۲۰۳-۴۰۱

عبداللہ بن محرر:

۱۳۹-۱۶۸-

عبداللہ بن واقد:

۱۲-

عبداللہ بن ولید مدنی مزنی:

۱۰۲-۱۴۶-۲۵۲

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفین:

۲۰۰-

عبدالرحمن بن عبداللہ مسعودی:

۲۸۷-۲۹۹-۳۷۵-

عبدالرحمن بن معمر:

۱۲۸-

عبدالملک بن جریج:

۲۹۷-۳۶۰-۳۷۳-۳۸۰-۳۹۲-۴۱۱-۴۳۱-۴۹۱

عبد الملك بن ابی سلیمان:

۲۵۱-۳۷۲-

عبید اللہ بن ابی حمید:

۳۳-۲۵۴-۲۷۵-۴۰۳-۲۵۹

عبید اللہ بن عمر:

۴۳۹-

عبید بن ابی رائظ:

۱۹۷-

عتبہ بن عبد اللہ ابو عیس:

۲۲۸-

ابن ابی عروبہ انظر: سعید:

عطاء بن سائب:

۲۱۶-۴۴۶-۴۶۹

عطاء بن عجلان:

۱۹۰-

العلاء بن کثیر:

۲۱۷-

العلاء بن المسيب:

۲۰۱-

علماء المدینة:

۷۲-

علی بن عبد اللہ صوابہ: عبد اللہ بن علی:

۲۰۴-

عمر بن نافع:

-۲۷۲

عمرو بن عثمان:

-۱۲۵

عمرو یا عمر بن مہاجر:

-۸۰

عمرو بن میمون بن مہران:

-۳۰۱

عمرو بن یحییٰ بن عمارہ:

-۱۲۷

ابو عمیس عتبہ بن عبد اللہ:

-۲۲۸

حرف الغین

غیلان بن قیس ہمدانی:

-۲۴

حرف الفاء

فضل بن مرزوق او مسروق:

-۱۵

حرف القاف

قطر بن خلیفہ:

-۲۸۵

قیس بن ربیع اسدی:

۵۰۲-۳۰۳-۲۷۹-۲۲۶-۱۴۴-۱۳۲-۵۲

قیس بن مسلم:

-۵۰۲-۶۵

حرف الكاف

كامل بن العلاء:

٢٤٦-

الكفي:

انظر: محمد بن السائب

حرف اللام

ليث بن سعد:

٤٣-

ليث بن ابى سليم:

١٣٠-١٩٠-٢٣٩-٣٩٢-٣١٥-٣٢٣-٣٦٠-٣٦٦-٣٨٤

ابن ابى ليلى:

انظر: محمد بن عبد الرحمن

حرف الميم

مالك بن انس:

٢٣١-

مالك بن مغول:

١٣-

مجالد بن سعد:

٤٦-٩٣-١٠٠-١٣٨-٢٣٩-٢٣٢-٢٢٥

محمد بن اسحاق:

١٠-٢٣-٥٦-٥٩-٤٣-٤٥-٨٨-٩٩-١١٣-١٢١-١٨٦-٢١٨-٢٥٦-٣٠٦-٣٢١-٣٤٣

٢٠٨-٣٥١-٣٤٤-٣٩٢-٣٩٤-٥٠٤-٥٠٩

محمد بن ابى حميد:

٢٣٠-

محمد بن سائب کلبی:

۱۱۲-۲۸۰-۵۰۸

محمد بن سالم:

۱۲۴-

محمد بن طلحه:

۴۴۹-

محمد بن عبداللہ بن عمرو بن شعبہ بن عبداللہ بن عمرو بن العاص:

۲۲۵-۳۰۴-

محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی:

۹۳-۱۱۳-۱۲۰-۱۸۹-۲۰۷-۲۱۵-۲۴۱-۳۲۲-۳۳۴-۳۳۶-۳۹۹

محمد بن عجلان:

۳-۳۳۸-

محمد بن عمرو بن علقمہ:

۱۴-۱۰۱-۳۴۳

محمد----

۴۶۵-

مسعر بن کدام:

۴۱-۷۹-۲۳۳-۲۴۹-۳۵۵

المسعودی:

انظر: عبدالرحمن بن عبداللہ

مسلم خزائی، ابو حرائی:

۱۱۰-

مطرف بن طریف:

۲۲-۲۶۳-

ابو معشر:

۹۸-

مغیره:

۶۰-۱۳۲-۳۲۰-۳۳۳-۳۴۰-۳۵۶-۳۸۱-۴۰۶-۴۱۷-۴۳۴-۴۸۸-۵۰۵-۵۱۲

منصور:

۲۳۴-۳۱۷-۳۲۵-۴۴۷

منہال:

۴۵۵-

میسره بن معبد:

۳۶۸-

حرف النون

ابن ابی نجیح:

۹۷-۱۴۹-۴۴۵

حرف الهاء

ہشام بن سعد:

۲۳۲-۳۱۳-

ہشام بن عروہ:

۱۵۰-۱۸۸-۱۹۳-۲۶۶-۳۱۲-۱۵۶-۴۴۳-۵۰۸-۲۳۸-۷۷۷-۴۹۹

حرف الواو

ورقاء اسدی:

۲۷۱-

ولید بن عیسی:

۱۳۱-

حرف الیاء

یحیی بن ابی ائیسہ:

۱۱۹-

یحییٰ بن سعید:

۱-۱۸-۵۵-۷۳-۱۶۶-۱۹۱-۱۹۲-۳۰۰-۳۴۱-۴۷۳

یزید بن ابی زیاد:

۲۰۲-۳۱۸-۴۷۰

یزید بن سنان:

۷-

یعلی:

۴۵۳-



اشاریہ اسماء الرجال

حرف الالف

ابان بن صالح:

۲۲۴

ابراہیم بن عبد الاعلی:

۱۳۹

ابراہیم بن محمد بن سعد:

۴۱

ابراہیم بن مہاجر:

۱۵۸-۱۳۴-۱۰۳-۷۴-۴۷

ابراہیم بن میسرہ:

۹۷

ابراہیم بن یزید نخعی:

۱۹۷-۱۹۱-۱۸۷-۱۸۶-۱۷۶-۱۷۰-۱۶۹-۱۶۶-۱۵۰-۱۳۰-۱۰۰-۸۹-۶۸-۶۶-۶۴-۳۰

اسامہ بن زید:

۱۹۶-۱۶۶-۵۴

ابو اسامۃ أنظر زید بن حارث:

اسحاق بن عبد اللہ بن ابی بکر:

۶۶

اسحاق بن عبداللہ:

۱۰۰-۲۸

ابو اسحاق:

۱۹-۴۴-۵۸-۶۵-۶۶-۹۰-۹۷

اسلم مولی عمر:

اسماء بنت عمیس:

اسماعیل بن ابی حکیم:

۲۷-۲۱

اسماعیل بن محمد بن سائب:

۵۷

اسماعیل عن ابن شهاب:

۱۷۰

الاسود عن عائشة:

۲۲۴

الاشعری:

۲۱۶

اعرابی:

۴۵

الاعرج:

۱۹

الاقرع بن حابس السخظلی:

۸۵

الکیدردومة:

۳۰۶-۲۰۸

امراة من جبينة:

۱۶۶

امراة من قریش:

۲۱۶

انس بن سیرین:

۱

انس بن مالک:

۹-۲۴-۱۱۰-۱۱۸-۱۳۳-۲۹۵-۳۱۰-۴۰۴-۴۴۹-۵۰۱

ایاس بن قبیصہ الطائی:

۳۰۶-

ایوب:

۱۰۹-

ابوایوب الانصاری:

۱۴۹-

ایوب بن موسی:

۳۷۴-

حرف الباء

بجالة بن عبده عنبری:

۲۸۲-

ابوالبختری:

۲۱-۴۴۶

ابراء بن عازب:

۱۲-

ابو برزہ:

۳۳۷-

بشر بن عاصم:

۱۸۹-

بشر بن عمرو السکونی:

۱۱۷

ابو بصیر:

۲۳۰

ابن بقیلہ عبد المسیح بن حبان

۱۴۳

ابو بکر الصدیق:

۱۷-۲۰-۲۲-۲۴-۳۰-۳۱-۳۵-۵۰-۵۳-۵۴-۶۱-۷۳-۸۰-۸۵-۸۶-۸۹-۹۳

۱۰۳-۱۴۳-۱۴۴-۱۵۵-۱۵۹

ابو بکر بن عمرو بن عتبہ:

۱۸۰

ابو بکر بن محمد:

۱۱۴

ابو بکرہ:

۱۳۹

بلال بن رباح:

۳۴-۳۶-۳۷-۴۱

بلال بن حارث مزی:

۷۴

بلال بن یحییٰ عیسی:

۱۱۵

حرف استاء

تیمیم بن اوس داری:

۲۳۴-۲۵۵-۳۰۸

تیمیم بن طرفه:

۲۱۸

حرف الثاء

ثابت بن ثوبان:

۹۹-۱۲۰-۱۴۵-۱۹۹

ثعبه بن یزید اعمانی:

۴۷

ابو ثورم و بن معدیکرب:

۴۲

حرف الجیم

جابر جعفی:

۱۷۸

جابر بن عبد الله:

۳۰-۵۳-۴۶-۱۰۲

جامع بن شداد:

۱۴۹

جبیر بن مطعم:

۲۰-۳۰

جریر بن عبد الله بن جلی:

۳۹-۴۰-۴۲-۱۵۹-۲۱۲

جزیر بن یزید:

۲۰۳

جزء بن معاویه:

۱۴۲

جعفر بن برقان:

۱۶۳

جعفر بن محمد:

۱۴۳-۲۳۴

ابوجعفر:

۳۰-۵۲-۱۰۲-۲۳۴

ابوجندل بن سهیل بن عمرو الحارثی:

۳۲۹

ابوالجهم:

۲۰

جویریہ بنت حارث خزاعیہ:

۵۴-۲۱۰

حرف الحاء

الحارث عن علی:

۹۰-۱۷۹-۱۸۷

الحارث بن حسان:

۲۱۱

الحارث بن زیاد الحمیری:

۱۹

الحارث العکلی:

۱۰۰

عائشہ بن مضرب:

۵۸-۴۸-۴۷

ابنہ ای رث التجاریہ:

۲۲۰

ابو حزم:

۱۱۶-۱۱۰-۲۸-۱۷

حبان بن زید الشرعی اُخصی:

۱۰۹

عجیب بن ابی ثابت:

۱۳۱-۳۶-۳۷-۷۳-۱۳۱

عجیب بن نہار:

۳۱۶

جناح بن ملاط البصری:

۳۴۸

جناح بن یوسف ثقفی:

۶۴-۶۹-۷۰-۷۳-۲۱۳

حمید بن عبد الرحمن:

۱۹۷-۲۱۰-۲۱۳

ابو حمید السعدی:

۹۵-۹۶

حنش:

۱۶۲

ذکوان ابو علی:

۳۹۹

حرف الحاء

خالد بن عرفط:

۵۰

خالد بن ولید:

۱۹-۵۵-۲۸-۷-۳۰-۵۵-۲

خالد بن وهبان:

۱۶

الداناج عبدالله بن فیروز

۲۱۸

داود بن کردوس:

۱۳۰

ایودرداء:

۱۰۵

حرف الذال

ابوذ رغفاری:

۳۸-۱۱

اخوابی ذوالغفاری:

۴۴

حرف الراء

راشد بن حذیفه:

۷۶

رافع بن خدیج:

۷۸-۱۰۳-۲۹۹

ابن رافع بن خدیج:

۱۷۹

ایورافع

۱۳۶

ابن ابی ربیعہ قرشی:

۱۷۷

رجاء بن دیوہ:

۱۵۸

ابورجاء:

۵۸

رجل من ثقیف:

۴۲-۴۵

رجل من قریش:

۱۹۲

رجل من المؤمنین:

۲۱۰

رجلان من الشجع:

۹۶

ابورزین:

۱۹۷

امرزین:

۱۸۳

رستم:

۳۹-۴۰-۱۵۸

رفیدہ:

۲۹

رقیة بنت النبی سلفیة علیہ السلام:

۲۱۴

ریاح بن عبیدہ:

۱۳۲

حرف الزاء

زبید بن حارث یامی:

۵۰

زبیر بن عوام:

۸۸-۹۹

ابوزبیر:

۴۱۱

زربن حبیش:

۲۳۵

ابوزرعة بن عمرو بن جریر:

۹۹

زریق بن حیان:

۱۱۲

زکریا النبی علیہ السلام:

۳۶۰

زکریا بن حارث:

۳۵۹

ابوالزناد:

۲۶۵

الزہری انظر: محمد بن مسمی بن شہاب:

۳۹۷

زیاد بن حدیر اسدی:

۱۷۱

زیاد بن عثمان:

۱۷۱

زیاد بن ابی مریم:

۱۱۳

زیاد بن ابیه ابن سمیه:

۸۰

زید بن اسلم:

۱۲۵

زید بن ثابت:

۲۱۷-۹۴

زید بن جبیر:

۲۱۴

زید بن حبان اشرفی صوابه بن زید اشرفی:

۱۰۷

زید بن خالد جهمی:

۳۵۳

زید بن وهب:

۱۵

زید بن ابیه عن عمر بن الخطاب:

۳۵

زینب بنت جحش:

۷۵

زینب بنت النبی سیدہ پیغمبر:

۳۷۹

حرف السین

ابن سابط انظر: عبد الرحمن بن سابط .

سالم فطس:

۱۱۶

سالم بن ابی الجعد:

۷۰-۵۶-۱۶

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

۶۵

سعد بن ابراہیم:

۳۱

سعد بن عبادہ:

۸

سعد بن عمرو انصاری:

۲۴۸

سعد بن مالک:

۴۰۳-۲۷

سعد بن معاذ:

۳۵۸

سعد بن ابی وقاص:

۳۷۳-۷۹-۵۶-۱۵

امراة سعد بن ابی وقاص:

۵۰

سعید ابن ابی بردہ:

۲۵

سعید بن جبیر:

۱۱۸

ابو سعید خدری:

۹۹-۷-۱۱

سعید بن زید:

۷۷

سعید بن العاص:

۵۶

سعید بن المسیب:

۳۱-۶۲-۱۰۱-۲۲۳-۲۱۸-۳۰۰-۳۵۰

ابو سعید مقبری:

۳۸-۲۵

سعید بن ابی بند:

۳۲۷

ابوسفیان بن حرب:

۵۷-۷۰۷

سفیان بن مالک:

۱۱۹

ابوسفیان عن جابر:

۳۲۶

ابو سلامه:

۱۴۴

سلمان فارسی:

۳۳۹-۱۷۸

ابو سلمه بن عبدالاسد مخزومی:

۲۲

ابو سلمه بن عبدالرحمن بن عوف

۴۰

سلمه بن قیس:

۳۵۱

سلمه بن کبیل:

۲۷۰

ابو سلمه عن ابی هريرة:

۲۴۰-۹

سعد بن معاذ:

۳۹۱

سعد بن ابی وقاص:

۱۱۱-۸۰-۳۸-۳۹-۲۶

امراة سعد ابن ابی وقاص:

۵۳

سعید ابن ابی بردہ:

۲۳

سعید بن جبیر:

۶۶

ابو سعید خدری:

۸۳-۱۲-۳

سعید بن زید:

سعید بن العاص:

۸۵

سعید بن المسيب:

۲۸۱-۲۳۶-۲۲۷-۱۲۲-۷۸-۹۹-۳۰

ابو سعید مقبري:

۶۸-۳۷

سعید بن ابی هند:

ام سلمه:

۷۰

سليمان بن بريدہ:

۳۵۴

سليمان بن عمرو:

۶

سليمان بن موسى:

۳۳۰

سليمان بن يسار:

۲۶۱

ساک بن حرب:

۴۰۲-۳۰۱-۱۴۳-۹۴

سمره بن جندب:

۱۱۹

ابو سنان:

۲۵۳

سہیل بن حنیف:

۱۳۶

سہیل بن عمرو:

۴۰۷

ابن سوار اشعث:

۱۲۰-۲۶-۲۹

سوید بن غفله:

۱۷۱

سوید بن مقرن:

۲۷

حرف الشین

شداد بن اوس:

۲

شرحیل بن حسنہ:

۴۴

الشعبی انظر عامر:

شعیب بن عبد اللہ بن عمرو بن العوس:

۹۶-۷۷

ابن شہاب الزہری انظر محمد بن مسلم:

ابن شہاب:

۲۷۳

شیخ بالمدينة:

۲۶

حرف الصاد

ابوصالح:

۳۷۰-۳۴۲-۱۷۹-۱۳۴-۴۸-۱۸-۵

صفیہ ام المؤمنین:

۵۹

صامتہ کی:

۵۹۹

حرف الضاد

ضحاک بن عبدالرحمن اشعری:

۵۲

ضحیٰ ک بن مزاحم:

۹

حرف الطاء

طارق:

۳۰۳

طاووس:

۱۱۶-۱۰۵-۱

طلحہ بن عبید اللہ:

۳۶۱-۷۱-۳۳

طلحہ ابو محمد:

۲۱۱

طلحہ بن معدان عمری:

۱۵۳

حرف الظاء

ابوظبیاں:

۱۶۶

حرف العین

ع نذ الله بن ادریس:

۳

ع کثام المؤمنین:

۵-۸۰-۱۱۹-۲۱۷-۷۵-۲-۵۰-۳-۳۹۹

ع کثابنة مسعود:

۶۹

ع ابو العاص بن ربيع عبثی:

۱۱۹

ع اصم بن ابی رزین:

۳۳۳

ع اصم بن ضمرة:

۱۰۹-۱۱۹-۱۳۶

ع اصم بن عدی:

۱۷

ع اصم بن عمر:

۷۸

ع اصم بن منبه:

۶۶

ع اصم بن ابی النجود:

۱۵۴

ع اقب نجرانی:

۵۹

ع مرشعی:

۴

عباد بن تمیم:

۸۶

عباده بن صامت:

۸۸

عباده بن نعمان تغلبی:

۱۳۴

عبادی:

۳۳

عباس بن عبدالمطلب:

۴۳-۳۵-۴۰۳

عبداللہ بن ارقم:

۱۵۷

عبداللہ بن انیس:

۱۳۲

عبداللہ بن ابی بکر:

۱۱۶

عبداللہ بن جحش:

۳۷

عبداللہ بن ابی حرہ:

۱۳۷

عبداللہ بن عکیم:

۱۳

عبداللہ بن فیروز دانا ج:

۲۵۲

عبد الله بن ابی رافع:

۶۶

عبد الله بن رباح:

۶۸-۱۰۱-۱۰۹

عبد الله بن زبیر:

۸

عبد الله بن سائب:

۲

عبد الله بن سفیان:

۹۰

عبد الله بن سلمه:

۳۰۵

عبد الله بن شداد:

۲۷۶

عبد الله بن طاووس:

۱۵۵

عبد الله بن عباس:

۷-۳۳-۹۵-۱۰۲-۱۴۱-۱۶۵-۱۸۰-۲۰۶-۲۷۴-۳۰۲-۳۳۵

عبد الله بن عمر بن خطاب:

عبد الله بن عمرو بن شعیب:

۱۲۳

عبد الله بن عمرو بن العاص:

۲۲

عبد الله قرشی:

۲۹

عبد الله بن محمد بن قلیل :

۱۳۶

عبد الله بن مسعود :

۱۲۶-۹۷-۳۹

عبد الله بن مغیره :

۴

عبد الله ابو منیر :

۳۸۸

ابو عبد الله صحابی :

۴۰۰

عبد الحمید بن عبد الرحمن :

۹۹

عبد الرحمن بن سابط :

۱۱۳

عبد الرحمن بن عوف :

۴۷-۲۷

عبد الرحمن ابو القاسم :

۲۷۶

عبد الرحمن بن ابی لیلی :

۱۲۱

عبد الرحمن بن محمد بن اشعث :

۲۳۹

عبد الرحمن ابو محمد :

۴۱۶

عبد السلام عن الزهری :

۲۳

عبدالمکریم الجزری:

۲۸۸

عبدالمسیح بن حیان بن بقیله:

۱۴۴

عبدالملک بن عمر بن عبدالعزیز

۳۸

عبدالملک بن عمیر:

۲۹

عبدالملک بن مروان:

۳۲

عبدالملک بن مسلم:

۲۸

عبدالملک بن نوفل:

۲۹

ابوعبدالواحد:

۳۹

عبید بن عمیر:

۴۰

ابوعبید بن مسعود:

۴۰

ابوعبیده بن جراح:

۳۵

عبیده سلمانی:

۳

عتبه بن غزو ان:

۳

عثمان بن حنیف:

۱۹

عثمان بن عبید اللہ:

۱۲

عثمان بن فرقہ:

۱۲۰

ابو عثمان:

۱۶۰

ابن عجلان:

۲۲۰

عدی بن ارطاة:

۵۳۰

عدی بن ثابت:

۲۸۵

عدی بن عدی:

۳۳

عروہ بن رویم:

۳۶۰

عروہ بن زبیر:

۳۹

عروہ بن مسعود ثقفی:

۴۲

عطاء بن ابی رباح:

۴۱

عطاء کلاعی:

۴۹

عطاء بن ابی مروان:

۳۹

عطیه بنوفی:

۲۹

عطیه:

۲۹

عقیل بن ابی طالب:

۳۶۴

عکرمه بن ابی خاند:

۳۹۹

عکرمه تابعی:

۲۵۵

عاتقه بن مرشد:

۹

عی بن حنظل:

۲۵۵

علی بن زید:

۱۵

علی بن ابی طالب:

۱۴۰

عسیم ناجی:

۶۶

عمار بن یاسر:

۶۹

عمارہ بن حدید:

۲۵

عمارہ بن خزیمہ بن ثابت:

۳۱

عمارہ بن عمیر:

۴۱

عمران بن حصین:

۳۸

عمر بن خطاب:

۱۶-۳۰-۳۹-۳۶۵-۲۳۲-۲۵۵

عمر بن ذر:

۳۶

عمر بن ابی سلمہ:

۳۶

عمر بن عبدالعزیز:

۶

عمر بن عطاء:

۱۴

عمر بن نافع:

۱۷

عمر و بن حزم:

۱۹

عمر و بن دینار:

۲۰

عمرو بن شریل:

۲۹

عمرو بن شعیب:

۱۴۴

عمرو بن العاص:

۳۹

عمرو بن مره:

۲۶۳

عمرو بن معدیکرب زبیدی:

۲۶۳

عمرو مولی ابی بکر:

۳۶۵

عمرو بن میمون اودی:

۳۴۴

عمرو بن میمون بن مهران:

۳۴

ابو عمرو عن علی:

۶۰

عمره بنت عبدالرحمن انصاری:

۵۲

ابو عمه:

۲۷۷

عمرة:

۴۳

عمیر بن سعد:

عمیر مولى آلې اللعم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۴

عوف بن ابی جید:

۱۴۶

عوف بن حارث:

۳۸

عوف بن ابی حیدر الشبل الحسی:

۴۵

ابن عوف:

۶۳

عوان:

۳۷

ابوعوان:

۳۶

عیاض بن غنم فہری:

۳۶

عیینہ بن حصن:

۱۴۶

غمدیہ:

۲۹

غیاث بن عمرو:

۱۱

عمیر مولیٰ آبی اللحم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۸

عوف بن ابی جمیل:

۱۴۳

عوف بن حارث:

۳۰

عوف بن ابی حنیہ ابو شبل اسی:

۳۳

ابن عوف:

۴۹

عون:

۳۶

ابو عون:

۳۲

عیاض بن غنم فبری:

۳۹

عید بن حصن:

۱۴۲

غادیہ:

حرف الفاء

فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم:

۴۰۶

فرا فطه خفی:

۱۶۶

فروه بن نوفل اشجعی:

۳۶

ابو فزاره:

۲۶

فضل:

۱۶۷

فضیل بن عمرو قیس:

۹۳

فضیل بن یزید رقاشی:

۱۶۵

قاسم بن عبد الرحمن:

۱۹۸

قاسم بن محمد:

قناده:

۹۷

ابو قلابه:

۸۷

قیس بن ابی حازم:

۹۰

قیس بن ربیع:

۱۳۴

قیس بن مسلم جدلی:

۲۶۶

فیس:

۲۷۷

حرف الکاف

کعب بن مالک:

۱۷۷

کلیب جرمی:

۴۴

حرف اللام

ابن اللتبیہ:

۲۶۶

حرف المیم

ماعر بن مالک:

۳۹

مالک بن عوف:

۳۸

ابو متوکل:

۲۶۵

مجاہد:

۱۴۵

ابو مجلز:

۲۶۵

ابو محجن:

۱۶۶

محرر بن ابی ہریرہ:

۲۶۵

محمد بن جبیر بن مطعم:

۹۹

محمد ابو جعفر:

۱۰۹

محمد بن سعد:

۱۲۷

محمد بن سوار:

۱۷۸

محمد بن سیرین:

۱۲۷

محمد بن طلحه:

۳۷۷

محمد بن عبد الله بن عبید الله:

۲۵۴

محمد بن عبد الله بن عبید الله:

۹۷

محمد بن عبد الله بن جحش:

۴۹

محمد بن عبد الرحمن:

۱۰۳

محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان:

۳۶۷

محمد بن علی:

۲۵۴

محمد بن عمر:

۳۹۱

محمد بن کعب قرظی:

۳۵۵

محمد بن مالک:

۱۰۵

محمد بن مسلم بن شهاب ابو بکر زہری:

۲۵۶

محمد بن مسلمہ:

۱۶۱

محمد بن یحییٰ بن حبان ابو حیان: جناب:

۲۶۴

محمد بن یزید:

۲۲۱

محمود بن لبید:

۲۲۱

محبصہ بن مسعود:

۲۷۳

مدرك بن عوف الحمسی:

۱۰۸

ابومروان:

۱۶۶

مستورد بن اخنف:

۱۷۷

مستورد عجلی:

۱۶۹

مستورد بن عمرو:

۴۸-۴

مسروق:

۳۳

مسعود بن الاسود:

۳۹۰

ابن مسعود:

ابو مسعود انصاری:

۳۹۶

مسلم بن صبیح ابوالقحی:

۳۶۶

مسیب بن رافع:

۲۴۰

معاذ بن جبل:

۱۷۹

معاویہ بن ابی سفیان:

۱۶۵

معاویہ بن قره:

۲۷۵

معدان بن ابی طلحہ یعمری:

۲۲۰

معقل مزنی:

۹۹

معقل:

۱۴۰

معن بن یزید:

۱۸۵

معقیب:

مغیره بن شعبه:

۲۵۴

مقداد بن عمرو بن ثعلبه المدنی و فـ بن الاسود الکندی:

۷۸

مقسم:

۳۱۲

مکول:

۱۶۶

مکرز بن حفص:

۲۱۹

ابن ماجم:

۸۳

ابو اسلم بن اسامه بن عمیر ہذلی

منذری بن ساوی:

۲۶۵

منذر بن ابی طمیصہ ہمدانی:

۱۲۱

منہار بن عمرو:

۲۲۱

منیر بن عبداللہ او منیر عن ہدالہ:

۹۲

مہاجر بن عمیرہ:

۹

مہران فارسی:

ابو مہذب:

۶۶

موسیٰ النبی علیہ السلام:

۳۷۷

ابوموسیٰ اشعری:

۲۲۰

موسیٰ بن طلحه:

۲۱۹

موسیٰ بن عقبه:

۳۸

موسیٰ بن یزید:

۲۲۱

مولیٰ عمره:

۹۷

میمون بن مهران:

۶۷

حرف النون

نافع:

۶۲

نجده:

۶۴

نخج:

۳۶

نزال بن سبرة:

۲۶

نصر بن عاصم لیشی:

۱۳

25

211

91

221

224

94

321

254

156

15

74

202-202-205-122-52-20-26-26-25-13-9

بشام بن حکیم بن حزام:

۱۲

ہمام بن عمرو بن شریح:

۱۰۴

ہوذہ بن عطاء:

۲۲۰

نیشم بن بدر:

۳۳۲

حرف الواو

وائل بن ابی بکر:

ابو وائل:

۱۲

ولید بن عقبہ:

۱۶

ابو ولید عبادہ بن صامت:

۶-۵۸-۱۱۹

وہیل بن عوف مجاشع:

۱۶۰

حرف الیاء

یحییٰ بن حصین:

۲۲

یحییٰ بن عروہ:

۱۲۷

یحییٰ بن عماره بن ابی الحسن مازنی:

۱۲۳

یحییٰ بن ابی کثیر:

۱۳۶

یزید بن اضم:

۱۳۵

یزید بن ابی حبیب:

۱۰۰-۹۹-۴۸-۲۷

یزید بن خصیفه:

۱۴۵-۵۴-۴۹-۲۴

یزید رقاشی:

۳۵

یزید بن ابی سفیان:

۲۳۲

یزید بن یزید بن جابر:

۲۷

یعلیٰ بن امیه:

۱۷

یوسف بن مهران:

۹۷-۷۶-۱۲۵

